رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ (١٢٢)



رحمه الله تعالى

لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

المجلد الثاني

طبع بإشراف

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية



ناشرون

مكتبة الرشد – ناشرون
المملكة العربية السعودية – الرياض
الإدارة : مركز البستان – طريق الملك فهد هاتف ٤٦٠٢٥٩٠
ص.ب ١٧٥٢٢ الرياض ١١٤٩٤ هاتف ٤٦٠٤٨١٨ – فاكس ٤٦٠٢٤٩٧

E-mail:rushd@rushd.com
Website:www.rushd.com

فروع المكتبة داخل المملكة

– الرياض: المركز الرئيسي: الدائري الغربي، بين مخرجي ٢٧ و٢٨ هاتف ٤٣٢٩٣٣٢ فاكس ٤٣٢٩٣٧٥
– الرياض: فرع الشمال، طريق عثمان بن عفان، هاتف: ٢٢٥٣٠٥٢
– فرع مكة المكرمة: شارع الطائف هاتف: ٥٥٨٥٤٠١ فاكس: ٥٥٨٣٥٠٦
– فرع المدينة المنورة: شارع أبي ذر الغفاري هاتف: ٨٣٤٠٦٠٠ فاكس ٨٣٨٣٤٢٧
– فرع جدة: حي الجامعة شارع باخشب هاتف ٦٣٣١١٨٣ فاكس ٦٣٣٠٣١٥
– فرع القصيم : بريدة – طريق المدينة هاتف ٣٢٤٢٢١٤ فاكس ٣٢٤١٣٥٨
– فرع خميس مشيط: شراع الإمام محمد بن سعود
– فرع الدمام : شارع الخزان هاتف :٨١٥٠٥٦٦ فاكس ٨٤١٨٤٧٣
– فرع حائل هاتف ٥٣٢٢٢٤٦ فاكس ٥٦٦٢٢٤٦
– فرع الإحساء: هاتف ٥٨١٣٠٢٨ فاكس ٥٨١٣١١٥
– فرع تبوك هاتف ٤٢٤١٦٤٠ فاكس ٤٢٣٨٩٢٧

مكاتبنا بالخارج

– القاهرة : مدينة نصر : هاتف :٢٧٤٤٦٠٥ – موبايل: ٠١٠١٦٢٢٦٥٣
– بيروت بئر حسن هاتف ٠٥/٤٦٢٨٩٥ موبايل ٠٣٥٥٤٣٥٣ – فاكس ٠٥/٤٦٢٨٩٥

شرح
ألفية ابن مالك

ح **مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية ـ ١٤٣٤هـ**

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

بن عثيمين، محمد بن صالح

شرح ألفية بن مالك رحمه الله تعالى/ محمد بن صالح العثيمين -الرياض، ١٤٣٤هـ

٥٧١ص ؛ ١٧×٢٤ سم (سلسلة مؤلفات الشيخ ابن عثيمين؛ ١٢٢)

ردمك: ٤-٩-٩٠٢٠٣-٦٠٣-٩٧٨

١- اللغة العربية - النحو ٢-اللغة العربية - الصرف أ - العنوان

ديوي ٤١٥.١ ١٤٣٤/٥٨١٣

رقم الإيداع: ١٤٣٤/٥٨١٣

ردمك: ٤- ٩- ٩٠٢٠٣- ٦٠٣- ٩٧٨

حقوق الطبع محفوظة لمؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

إلا لمن أراد طبعه لتوزيعه مجانًا بعد مراجعة المؤسسة

الطبعة الأولى

١٤٣٤هـ

يطلب الكتاب من:

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

القصيم ـ عنيزة ٥١٩١١ ص. ب ١٩٢٩

هاتف ٠٦/٣٦٤٢١٠٧ فاكس ٠٦/٣٦٤٢٠٠٩ جوال ٠٥٥٣٦٤٢١٠٧

www.binothimeen.com E.mail: info@binothimeen.com

و مكتبة الرشد ناشرون - الرياض

هاتف : ٤٦٠٤٨١٨ فاكس : ٤٦٠٢٤٩٧



إنّ وأخـــواتُهَا

تَقَدَّمَ أنَّ نواسخَ المبتدأِ والخبرِ تَنْقَسِمُ مِن حيثُ العملُ إلى ثلاثةِ أقسامٍ:

القِسْم الأَوَّل: ما يَنْسَخُ المبتدأَ والخبرَ جميعًا.

القِسْم الثَّاني: ما يَرْفَعُ المبتدأَ ويَنْصِبُ الخبرَ.

القِسْم الثَّالث: ما ينصبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ.

(كَانَ) وأخواتُها سَبَقَ أنَّها ترفعُ المبتدأَ وتنصبُ الخبرَ، وليس رفعُ المبتدأ يعني بقاءَه على ما كان عليه، بل هو رُفِعَ رفعًا مُجَدَّدًا بـ(كَانَ)، كذلك (إِنَّ) وأخواتُها بالعكس، تَنْصِبُ المبتدأَ وترفعُ الخبرَ، والرَّفعُ الذي في الخبرِ ليس هو الرَّفعَ الأَوَّلَ الذي كان قبل دخول (إِنَّ)، بل هو رفعٌ مُجَدَّدٌ، ونَبَّهْنَا على هذا؛ لأَنَّ بعضَ النَّاسِ قد يقولُ في (كَانَ زيدٌ قائمًا): (زيدٌ) مرفوعٌ بالابتداء، فنقول: لا، بل (زيدٌ) مرفوعٌ بـ(كَانَ)، فالرَّفعُ الذي حصَل له رفعٌ مُجَدَّدٌ.

وكذلك إذا قلتَ: (**إِنَّ زيدًا قائمٌ**)، قد يقولُ بعضُ النَّاسِ: إنَّ (**قائمٌ**) مرفوعٌ على أَنَّه خبرُ المبتدأ، نقول: لا، بل مرفوعٌ على أَنَّه خبرُ (إِنَّ)، فـ(إِنَّ) أَحْدَثَتْ له رفعًا مجدَّدًا، ولهذا قال في (كَانَ) وأخواتها: (**تَرْفَعُ (كَانَ) الْمُبْتَدَا اسْمًا وَالخَبَرْ تَنْصِبُه**)، وهنا يقولُ: (**إِنَّ وَأَخَوَاتُهَا**)، أَخَوَاتُها أي: (**اللَّاتي يَعْمَلْنَ عَمَلَهَا**)، وهذا هو الجنسُ الثَّاني من نواسخِ المبتدأِ والخبرِ، والجنسُ الأَوَّلُ -كما تَقَدَّمَ- هو (كَانَ) وأخواتُها، والْمُشَبَّهَاتُ بـ(لَيْسَ)، وأفعالُ الْمُقَارَبَةِ، والجنسُ

الأَوَّلُ منه أفعالٌ، ومنه حروفٌ، أمَّا هذا الـجنسُ -وهو (إنَّ) وأخواتُها- فكُلُّه حروفٌ.

١٧٤- لِـ(إنَّ، أَنَّ، لَيْـتَ، لكِـنَّ، لَعَـلّ   كَأَنَّ) عَكْسُ مَا لِـ(كَانَ) مِنْ عَمَلْ

الشَّـرحُ

قولُه: «لِـ(إِنَّ)»: جَارٌّ ومجرورٌ، وهنا (إنَّ) دخل عليها حرفُ جرٍّ، ودخولُ حرفِ الجرِّ على كلمةٍ يدُلُّ على أنَّها اسمٌ، مع أنَّ (إِنَّ) حرفٌ فكيف ذلك؟

نقول: لأنَّ المقصودَ بها اللفظُ، كأنَّ المؤلفَ قال: (لِـهذَا اللفظِ)، فلهذا دخل حرفُ الجرِّ على (إنَّ) مع أنَّها حرفٌ، و(أَنَّ): معطوفةٌ على (إِنَّ)، لكن بإسقاطِ حرفِ العطفِ للضرورةِ، و(لَيْتَ) كذلك معطوفةٌ على (إِنَّ) بإسقاطِ حرفِ العطفِ للضرورةِ، و(لَكِنَّ) كذلك معطوفةٌ على (إِنَّ) بإسقاطِ حرفِ العطفِ للضرورةِ، و(لَعَلَّ): مثلُها، و(كَأَنَّ) مثلُها.

قولُه: «عَكْسُ»: مبتدأٌ، والجَارُّ والمجرورُ المُتقدِّمُ هو الخبرُ.

و«لِكَانَ»: (اللَّامُ): حرفُ جرٍّ، و(كَانَ): اسمٌ مجرورٌ باللَّامِ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ مُقدَّرةٌ على آخِره مَنَعَ من ظهورِها الحكايةُ، مع أنَّها فعلٌ ماضٍ؛ لأنَّ المقصودَ اللفظُ.

قولُه: «لِـ(إِنَّ، أَنَّ، لَيْتَ، لَكِنَّ، لَعَلّ كَأَنَّ)»: هذه ستةُ أَحْرُفٍ، وبعضُهم يَعُدُّها خمسةً، فيَجْعَلُ (أَنَّ) المفتوحةَ مع (إِنَّ) المكسورةِ واحدةً؛ لأنَّ فتحَ الهمزةِ لسببٍ، وإلَّا فهي واحدةٌ.

وقولُه: «(إنَّ، أنَّ)»: للتوكيدِ، فإذا قلتَ: (محمدٌ رسولُ الله)، وأردتَ التوكيدَ قلتَ: (إنَّ محمَّدًا رسولُ الله)، ولهذا قال اللهُ تعالى: ﴿ قَالُواْ رَبُّنَا يَعۡلَمُ إِنَّآ إِلَيۡكُمۡ لَمُرۡسَلُونَ ﴾ [يس:١٦]، فـ(إنَّ): حرفُ توكيدٍ، وبعضُ الطلبةِ يقولُ في إعرابِها: (إنَّ): حرفُ توكيدٍ ونصبٍ، وهذا ليس بصحيحٍ، إلَّا على مذهبِ الكُوفيِّينَ الذين يَرَوْنَ أنَّها لا تعملُ في الخبرِ، وإنَّما تعملُ النَّصبَ في الاسمِ فقط، وعند البَصْريِّين لا يَصِحُّ أن تقولَ: (إنَّ) حرفُ توكيدٍ ونصبٍ، بل نقول: (إنَّ) حرفُ توكيدٍ يَنصِبُ الاسمَ ويرفعُ الخبرَ، وكذلك (أنَّ) نفسُ الشيءِ، نقولُ: حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأَ اسمًا له، ويرفعُ الخبرَ خبرًا له.

وقولُه: «لَيْتَ»: للتمنِّي، ومنه قولُه تعالى: ﴿يَٰلَيۡتَ قَوۡمِي يَعۡلَمُونَ ﴾ [يس:٢٦]، وقولُه تعالى عن الآخر: ﴿يَٰلَيۡتَنِي كُنتُ مَعَهُمۡ ﴾ [النساء:٧٣]، وهذا كثيرٌ في القرآن، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

أَلَا لَيْــتَ الشَّــبَابَ يَعُــودُ يَوْمًــا فَــأُخْبِرَهُ بِــمَا فَعَــلَ المَشِــيبُ[1]

وقولُه: «لَكِنَّ»: للاستدراكِ، وتقولُ في إعرابِها: (لَكِنَّ): حرفُ استدراكٍ يَنْصِبُ الاسمَ ويرفعُ الخبرَ، وإذا كانت للاستدراكِ فالاستدراكُ معناه: رفعُ ما يُتَوَهَّمُ وُقوعُه، تقولُ مثلًا: (مَا زيدٌ بقائمٍ، لكنَّه قاعدٌ).

وقولُه: «لَعَلَّ»: للتَّرجِّي.

لكن ما الفرقُ بين التَّرجِّي والتَّمنِّي؟

التَّرجِّي هو طلبُ ما لا يمكنُ حصولُه إلَّا بِمَشَقَّةٍ، أو ما لا يمكنُ حصولُه

(١) البيت من بحر الوافر، وهو لأبي العتاهية، انظر شرح ابن عقيل (١/ ٣٤٦).

مُطلقًا، مثالُه: (**قَالَ الفقيرُ يومًا: لَيْتَ لِي مالًا**)، فهذا يمكنُ حصولُه، لكنْ بمَشقَّةٍ، وكقولِ الشَّيخِ الكبيرِ: (**لَيْتَنِي أَعُودُ فتًى**)، فهذا تَمَنٍّ، لكنَّه مُتعذِّرٌ.

أمَّا التَّرجِّي فإنَّه طَلَبُ ما يَقْرُبُ الوقوعُ، فهو طلبُ ما فيه طمعٌ، كأن يقولَ القائلُ الذي يُكَرِّرُ ألفيَّةَ ابنِ مالكٍ: (**لَعَلِّي أحفظُها هذه المرَّةَ**).

وتأتي (**لَعَلَّ**)-أيضًا- للإشفاقِ، أي: الخوفِ، وبعضُهم يُعَبِّرُ عن الإشفاقِ بالتوقُّعِ، تقولُ: (**لَعَلَّ العَدُوَّ قريبٌ**)، فهذا إشفاقٌ وتَوَقُّعٌ لِقُرْبِهِ، وتكونُ أيضًا للتعليلِ، وهذا كثيرٌ في القرآنِ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة:١٨٩]، وقولُه تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات:١٠]. وهناك لغةٌ عربيَّةٌ يجعلون (**لَعَلَّ**) حرفَ جرٍّ، ولا تعملُ عَمَلَ (**إنَّ**)، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

فَقُلْتُ: ادْعُ أُخْرَى وارْفَعِ الصَّوْتَ جَهْرَةً

لَعَلَّ أَبِي المِغْوَارِ مِنْكَ قَرِيبُ[١]

والشَّاهدُ قولُه: (**لَعَلَّ أَبِي المِغْوَارِ**)، ولو كانتْ عاملةً عَمَلَ(**إِنَّ**) لقالَ: (**لَعَلَّ أَبَا المِغْوَارِ**)، فلمَّا قال: (**لَعَلَّ أَبِي المِغْوَارِ**) جَرَّبها.

وقولُه: «**كَأَنَّ**»: للتشبيهِ، تقولُ: (**كَأَنَّ فلانًا أَسَدٌ**)، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

كَأَنَّكَ شَمْسٌ وَالمُلُوكَ كَوَاكِبُ ... إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كَوْكَبُ[٢]

---

(١) البيت من الطويل، وهو لكعب بن سعد الغنوي كما في شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٠٥)، وفيه: (**وَارْفَعِ الصَّوْتَ دَعْوَةً**).

(٢) البيت من الطويل، وهو للنابغة الذبياني، انظر نهاية الأرب في فنون الأدب للنويري (١/ ٣٠٧). وجنح الليل: أوله. النهاية جنح.

وتأتي أيضًا للظنِّ إذا كان خبرُها مُشتقًّا، أو ظرفًا، أو جارًّا ومجرورًا، كقولِكَ: (**كَأَنَّكَ فَاهِمٌ الدرسَ**)؛ لأنَّ(**فَاهِمٌ**) مشتقٌّ، لكن (**كَأَنَّكَ أَسَدٌ**) أو (**كَأَنَّكَ بدرٌ**) هذا جامدٌ، ولذا فهي هنا للتَّشبيهِ.

قالوا: وتأتي -أيضًا- للتقريبِ، مثل قولِهم: (**كَأَنَّكَ بالدُّنيا قدِ انتَهَتْ**)، أو (**كَأَنَّكَ بالإقامةِ قد أَوْشَكَت**)، أو (**كَأَنَّكَ بالصلاةِ قد أُقِيمَتْ**)، فهذا للتَّقريبِ، إِذَنْ (كَأَنَّ) تأتي للتَّشبيهِ، وتأتي للظَّنِّ، وتأتي للتقريبِ، والأكثرُ للتَّشبيهِ.

وهل (كَأَنَّ) بسيطةٌ أم مُركَّبةٌ؟ الصحيحُ أنَّها بسيطةٌ، وليست مُركَّبةً، وبعضُهم يقولُ: هي مُركَّبةٌ من كافِ التشبيهِ، و(أَنَّ) المَصْدريَّةِ، وهذا ليسَ بصحيحٍ، بل هي حرفٌ مُستقِلٌّ.

قولُه: «عَكْسُ مَالِـ(كَانَ) مِنْ عَمَلْ»: يعني عكسُ الذي لـ(كَانَ) من العملِ، فإذا كانتْ(كَانَ) ترفعُ المبتدأَ وتنصبُ الخبرَ، كانتْ(إِنَّ) وأخواتُها تَنصِبُ المبتدأَ وترفعُ الخبرَ.

وهل هناك لغةٌ أخرى خلاف هذه اللُّغةِ؟

الجواب: نعم، هناك لغةٌ أخرى، وهي أنَّها تنصبُ الجُزْءَيْنِ جميعًا، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

إِذَا اسْوَدَّ جُنْحُ اللَّيْلِ فَلْتَـأْتِ وَلْـتَكُنْ ... خُطَاكَ خِفَافًـا، إِنَّ حُرَّاسَـنَا أُسْـدَا[1]

الشَّاهدُ قولُه: (**إِنَّ حُرَّاسَنَا أُسْدَا**)، ولم يقل: (**أُسْدٌ**).

---

(١) البيت من الطويل، وينسب لعمر بن أبي ربيعة، انظر: شرح ابن عقيل (١/ ٣٤٧).

ومنه آذانُ العامِّيِّ: (**أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ الله**)؛ لأَنَّك لو لم تَقُل هذا لقُلْتَ: إنَّ أذانَه باطلٌ، فالعامِّيُّ أراد أنَّ (**مُحَمَّدًا**) اسمٌ، و(**رَسُولَ**) خبرٌ، ولم يُرِدْ أنَّ (**رسولَ**) بدلٌ من (**محمَّدًا**)، وأنَّ الخبرَ لم يأتِ بعدُ، وهذه اللغةُ أنا فَرِحٌ بها جدًّا؛ لأنَّها تُزِيلُ عنَّا مشاكلَ بالنسبة للمُؤذِّنينَ، ولذا أقولُ: الحمدُ لله أن صار فيها لغةٌ عربيَّةٌ، مع أنَّني أرى أنَّ العبرةَ بالمعاني، وأنَّه لو فُرِضَ عدمُ وجودِ لغةٍ عربيَّةٍ في (**أشهدُ أنَّ محمَّدًا رسولَ الله**) لصحَّ الأذانُ، ولكن نُعدِّله؛ لأنَّ الأذانَ ليس لازمًا أن يكونَ باللغة العربيَّةِ، فأنت تأتي وتُعَلِّمُ المؤذِّنَ العامِّيَّ مائةَ مرةٍ، فيُسَمِّع لك، لكن إذا حان وقتُ الأذانِ وأَذَّن تجده يَنْطِقُ: (**أشهدُ أنَّ محمَّدًا رسولَ الله**)، ولذا نرى أنَّهم مَعْذورونَ.

وعمومًا الحمدُ لله الذي يَسَّرَ لنا علماءَ تَتبَّعوا اللغةَ العربيَّةَ، واستقرَءُوها، واستخرجوا هذه الحروفَ التي تعملُ هذا العملَ، وإلَّا لضاعت اللغةُ العربيَّةُ، وكذلك نقولُ في (**كَانَ**): إنَّ اللهَ يسَّر -ولله الحمدُ- علماءَ حَفِظوا للعربيةِ كِيانَها، مَنْ يدري الآنَ لو لم تُؤلَّف هذه الكتبُ؟! مَنْ يدري أنَّ (**إِنَّ**)تنصبُ وترفعُ؟! لكنَّ العلماءَ -جزاهم اللهُ خيرًا- تتبَّعوا حتَّى حَصَروا الأشياءَ.

***

١٧٥- كَــ: (إِنَّ زَيْــدًا عَالِـــمٌ بِـــأَنِّي كُــفْءٌ، وَلَكِــنَّ ابْنَــهُ ذُو ضِــغْنِ)

الشَّـــرحُ

قولُه: «كَـ(إِنَّ زَيْدًا عَالِـمٌ بِأَنِّي كُفْءٌ)»: (الكافُ): حرفُ جرٍّ، وجملةُ (إِنَّ زَيْدًا عَالِـمٌ بِأَنِّي كُفْءٌ) مجرورةٌ بالكافِ، وعلامةُ جرِّها كسرةٌ مُقدَّرةٌ على آخرِها مَنَعَ من ظهورِها الحكايةُ؛ لأنَّ المقصودَ: كهذه الجملة، فإذا أردنا أن نُعْرِبَ هذا المثالَ على قَطْع صلتِه بالكافِ.

فهل يُمكِنُ أن نقولَ: (إِنَّ) حرفُ توكيدٍ ونَصْبٍ؟

الجواب: لا، لا يمكنُ أن نقولَ: (ونصبٍ)؛ لأنَّ (إِنَّ) حرفُ توكيدٍ ونصبٍ ورفعٍ، فهي تَنْصِبُ المبتدأَ وترفعُ الخبرَ، إِذَنْ إمَّا أن تقولَ: (إِنَّ): حرفُ توكيدٍ ونصبٍ ورفعٍ، وإمَّا أن تقولَ: حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ، وهذا أحسنُ.

«زَيْدًا»: اسمُها منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ على آخرِه.

«عَالِـمٌ»: خبرُها مرفوعٌ بها -هذا على رأي البَصْرِيِّينَ- وعلامةُ رَفعِهِ ضمَّةٌ ظاهرةٌ على آخرِه، وعلى رأي الكُوفِيِّين خبرُ المبتدأِ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الضمَّةُ الظاهرةُ على آخرِه.

و«بِأَنِّي»: (الباءُ): حرفُ جرٍّ، و(أَنَّ): حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ، و(الياءُ): اسمُها مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محلِّ رفعٍ.

و«كُفْءٌ»: خبرُ (أَنَّ) مرفوعٌ بها، وعلامةُ رفعِه ضمَّةٌ ظاهرةٌ على آخرِه، والجَارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بـ(عَالِـمٌ).

قولُه: «لَكِنَّ ابْنَهُ ذُو ضِغْنِ»: (لَكِنَّ) من أَخَواتِ(إِنَّ)، وفي الإعراب نقولُ: (لَكِنَّ): للاستدراكِ؛ لأنَّها استدراكٌ على ما سَبَقَ، وهي تَنْصِبُ المبتدأَ وترفعُ الخبرَ.

و«ابْنَ»: اسمُها منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه، و(ابْنَ): مضافٌ، و(الهاءُ): مضافٌ إليه مَبْنِيٌّ على الضمِّ في محلِّ جَرٍّ.

و«ذُو»: خبرُ (لَكِنَّ) مرفوعٌ بها، وعلامةُ رفعِه الواوُ نِيابةً عن الضمَّةِ؛ لأنَّه من الأسماءِ السِّتةِ، أو الخمسةِ على رأي ابنِ مالكٍ -رحمه الله-؛ لأنَّه قال: (وَالنَّقْصُ فِي هَذَا الأَخِيرِ أَحْسَنُ)، و(ذُو): مضافٌ، و«ضِغْنِ»: مضافٌ إليه، وعلامةُ جرِّه الكسرةُ الظاهرةُ على آخرِه.

والمعنى: زَيْدٌ عَالِمٌ بِأَنِّي كُفْءٌ، لكنَّ المُشكلةَ في ابنِه، ولذا قال: (وَلَكِنَّ ابْنَهُ ذُو ضِغْنِ) أي: ذو حقدٍ عَلَيَّ، فالأبُ رجلٌ طيِّبٌ وفاهمٌ، وعاقلٌ، وعالمٌ بأنَّ ابنَ مالكٍ عالمٌ، ولكنَّ الابنَ في قلبِه حِقدٌ عَلَيَّ.

إِذَنْ: عرفنا الآن الحُكْمَ والمثالَ، فالحكمُ أنَّ (إِنَّ) وأخواتِها تَنْصِبُ المبتدأَ وترفعُ الخبرَ، وأمَّا المثالُ فقد ذكَرَ ثلاثةَ أمثلةٍ:

المثال الأول: (إِنَّ زَيْدًا عَالِـمٌ)، وهذا مثالٌ لـ(إِنَّ).

والمثال الثاني: (أَنِّي كُفْءٌ)، وهذا مثالٌ لـ(أَنَّ).

والمثال الثالث: (لَكِنَّ ابْنَهُ ذُو ضِغْنِ)، وهذا مثالٌ لـ(لَكِنَّ).

وبهذا يكونُ قد مَثَّلَ لنصفِ الأدواتِ، فَللَّهِ دَرُّهُ! ومَثَّل للأدواتِ السَّالبةِ والموجبةِ؛ لأنَّ (لَكِنَّ) سالبةٌ، و(إِنَّ) و(أَنَّ) موجبةٌ، وهذا من قُدرتِه -رحمه الله- على التعبيرِ، ولاسيَّما أنَّه نَظْمٌ، لكنَّ ذلك فضلُ الله يُؤتيهِ مَنْ يشاءُ.

* * *

١٧٦- وَرَاعِ ذَا التَّرْتِيبَ إِلَّا فِي الَّذِي ... كَـ: (لَيْتَ فِيهَا -أَوْ هُنَا- غَيْرَ البَذِي)

الشَّرحُ

قولُه: «رَاعِ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على حذفِ الياءِ، والكسرةُ قبلَها دليلٌ عليها، والأصلُ: (رَاعِي)، والفاعلُ مُستترٌ.

و«ذَا»: اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محلِّ نصبٍ، مفعولٌ به، و(ذَا) هنا ليست من الأسماءِ الخمسةِ التي بمعنى (صاحب).

و«التَّرْتِيبَ»: بدلٌ أو عطفُ بيانٍ من اسمِ الإشارةِ (ذَا).

انتقل المؤلِّفُ -الآن- إلى التَّرتيبِ بينَ اسمِ (إنَّ) وأخواتِها وخبرِها، وهل يجبُ التَّرتيبُ أو لا؟ سَبَقَ أنَّه لا يجبُ التَّرتيبُ بينَ اسمِ (كان) وخبرِها، قال اللهُ تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [النساء:٩٦]، وقال تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم:٤٧]، لكنَّ (إنَّ) وأخواتِها بالعكسِ، يجبُ أن يَتقدَّمَ الاسمُ ويتأخَّرَ الخبرُ، ولهذا قال: (وَرَاعِ ذَا التَّرْتِيبَ).

و(رَاعِ) فعلُ أمرٍ من الرِّعَايةِ، أي: (اتَّبِع)، والأمرُ يَقْتَضِي الوُجوبَ.

لكنْ ما التَّرتيبُ الذي يُشيرُ إليه المؤلِّفُ؟

الجواب: التَّرتيبُ في قولِه: (إِنَّ زَيْدًا عَالِـمٌ)، أي: بتقديمِ الاسمِ وتأخيرِ الخبرِ.

قولُه: «إِلَّا فِي الَّذِي»: هذا مُستثنًى مـمَّا قبلَه.

قولُه: «لَيْتَ فِيهَا -أَوْ هُنَا- غَيْرَ البَذِي»: هذانِ مثالانِ:

الأول: (**لَيْتَ فِيهَا غَيْرَ البَذِي**) هنا قَدَّمْنَا الخبرَ (**فِيهَا**)؛ لأنَّ الخبرَ جَارٌّ ومجرورٌ، قدَّمناه على الاسمِ، وهو (**غَيْرَ البَذِي**)، و(**البَذِي**) أي: الوَقِحُ.

الثاني: (**لَيْتَ هُنَا غَيْرَ البَذِي**)، فـ(**لَيْتَ**) من أخوات (**إِنَّ**)، و(**هُنَا**): ظرفٌ، وهو خبرُ (**لَيْتَ**) مُقَدَّمٌ، و(**غَيْرَ البَذِي**): اسمُها مؤخَّرٌ، وهنا قدَّمنا الخبر؛ لأنَّه ظرفٌ.

إِذَنْ: يجبُ في (**إِنَّ**) وأخواتِها أنْ يتقدَّمَ الاسمُ على الخبرِ، إلَّا إذا كانَ الخبرُ ظرفًا أو جارًّا ومجرورًا، فإنَّه يجوزُ أنْ يَتقدَّمَ.

فإن قال قائلٌ: ما الفرقُ بين (**كَانَ**) و(**إِنَّ**)؟

قلنا: لأنَّ (**كَانَ**) فعلٌ، فهي أقوى في العمل من (**إِنَّ**) وأخواتِها، فعملُ الأفعالِ أقْوى من عَمَلِ الحُروفِ، فلهذا إذا أُبْعِدَ اسمُ(**إِنَّ**) عنها بَطَلَ عملُها، فوجَبَ أن يَلِيَها من أجلِ أن تَقْوَى على العَمَلِ، بخلافِ(**كَانَ**) وأخواتِها فإنَّها أفعالٌ، والأفعالُ هي الأصلُ في الأعمالِ، فلهذا قَوِيَتْ على أن تَعْمَلَ في اسمِها، ولو كان مُؤَخَّرًا عنها، والجارُّ والمجرورُ أمرُه سهلٌ خفيفٌ على النَّفْسِ، إن جعلتَه في الآخرِ فنقولُ: (**أهلًا وسهلًا**)، وإن جعلتَه في الوَسَط فنقولُ: (**أهلًا وسهلًا**)، وإن جعلتَه في الأول فنقولُ: (**أهلًا وسهلًا**)، فهو سهلٌ ومرنٌ، فإذا كان الخبرُ ظرفًا أو جارًّا ومجرورًا فإنَّه يجوزُ أن يَتقدَّمَ، تقولُ: (**إِنَّ زيدًا عِنْدَكَ**)، و(**إِنَّ عِنْدَكَ زيدًا**)، وتقولُ: (**إِنَّ في الدَّارِ زيدًا**)، و(**إِنَّ زيدًا في الدَّارِ**).

إِذَنْ: حُكْمُ التَّرتيبِ بينَ اسمِ (**إِنَّ**) وخبرِها هو الوجوبُ، لقولِ ابنِ مالكٍ: (**وَرَاعِ ذَا التَّرْتِيبَ**)، إلَّا إذا كان ظرفًا أو جارًّا ومجرورًا فإنَّه يجوزُ تقديمُه.

لكن إذا قلتَ: (**إنَّ في الدَّارِ صاحبَها**)، فما حكمُ تقديمِ الخبرِ هنا؟

الجواب: أنَّه واجبٌ، فيجبُ تقديمُ الخبرِ؛ لأنَّ الضميرَ في (**صاحبَها**) يعودُ على (**الدَّار**)، ولو قُدِّم فقيلَ: (**إنَّ صاحبَها في الدَّارِ**) لعَادَ الضميرُ على مُتأخِّرٍ لفظًا ورُتْبةً، وهذا لا يجوزُ، فـ(**الدَّار**) مُتأخِّرةٌ على (**صاحب**) في الرُّتبةِ؛ لأنَّ خبرَ (**إنَّ**) يَتأخَّرُ عن اسمِها، فرُتْبَةُ خبرِ (**إنَّ**) التأخُّرُ، وأمَّا لفظًا فإذا قلتَ: (**صاحبها**) صار مُتقدِّمًا على (**في الدَّارِ**) في اللفظِ.

ومثلُه قولُه تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَآ أَنكَالًا﴾ [المزمل:١٢]، فإنَّ الخبرَ قُدِّمَ على الاسمِ؛ لأنَّه ظرفٌ، وتقديمُه هنا واجبٌ، ومثلُه قولُه تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً﴾ [آل عمران:١٣] قُدِّمَ الخبرُ لأنَّه جارٌّ ومجرورٌ، وتقديمُه واجبٌ أيضًا.

وهل يجوزُ أن يتقدَّمَ الخبرُ على الأداةِ؟

الجواب: لا يجوزُ، ولو كان ظرفًا أو جارًّا ومجرورًا، فلا يجوزُ: (**فيها إنَّ زيدًا**)، ولا يجوزُ: (**هنا إنَّ زيدًا**)، وذلك لأنَّ العملَ في الحروفِ ضعيفٌ، فلا تَقْوَى الحروفُ على أن تَعْمَلَ فيما تَقدَّمَها، يقولُ الشَّاعرُ:

كَأَنِّـيَ مِـنْ أَخْبَـارِ (إِنَّ) وَلَـمْ يُـجِزْ ... لَـهُ أَحَـدٌ فِـي النَّحْـوِ أَنْ يَتَقَـدَّمَا[1]

فهل هذا متواضعٌ أم مُتشائِمٌ؟

نقول: هذا بِحَسَبِ القرائنِ، فقد يكونُ مُتواضعًا إذا كان في مجلسٍ من المجالسِ، وقيل له: تقدَّم يا فلان هنا في صدر المجلس، فقال: لا أتقدَّمُ. فهذا يكونُ متواضعًا، وقد يكونُ مُتشائمًا، وهذا هو الظَّاهرُ، لكنَّ الظاهرَ تُغَيِّرُه القرائنُ.

(١) البيت من الطويل، وهو لابن عُنَيْنٍ كما في شرح قطر الندى (ص:١٨٤).

وهل قولُه في هذا البيتِ: (وَلَـمْ يُـجِزْ لَهُ أَحَدٌ أَنْ يَتَقَدَّمَا) هل هذا على إطلاقِه؟

نقول: لا، بل يُسْتَثْنَى الظرفُ والجَارُّ والمجرورُ، والمؤلِّفُ -رحمه الله- أتى بالمثالِ مستغنيًا به عن الحُكْمِ، وهذا يُعَدُّ من الاختصارِ، وهو أن يُؤْتَى بالمثالِ ويُؤْخَذُ منه الحكمُ، وهو من قُدرةِ الرَّجُلِ، لكنْ أكملُ منه وأحسنُ أن يُؤْتَى بالحُكْمِ ثُمَّ يُعَقَّبُ بالمثالِ.

***

١٧٧- وَهَمْـزَ (إِنَّ) افْـتَحْ لِسَـدِّ مَصْـدَرِ   مَسَـدَّهَا، وَفِي سِـوَى ذَاكَ اكْسِـرِ

الشَّـرحُ

قولُه: «هَمْزَ»: مفعولٌ مُقدَّمٌ لقولِه: (افْتَحْ)، يعني: افتح همزةَ (إِنَّ).

و«لِسَدِّ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(افْتَحْ)، و(اللَّامُ) للتعليلِ، فهي بمعنى (إِذَا).

و«مَسَدَّهَا»: (مَسَدَّ) هذا -أيضًا- مصدرٌ مِيمِيٌّ لـ(سَدِّ) المصدر الأَوَّل، ولهذا كانَ منصوبًا.

قولُه: «فِي سِوَى»: جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(اكْسِرِ)، وهي مضافةٌ إلى (ذَاكَ).

شَرَعَ المؤلفُ -رحمه الله- في بيانِ متى تُفْتَحُ همزةُ (إِنَّ)، ومتى تُكْسَرُ؟

واعلم أنَّ لها ثلاثَ حالاتٍ: تارَةً يجبُ فتحُ الهمزةِ، وتارةً يجبُ كسرُ الهمزةِ، وتارةً يجوزُ الوجهانِ: الفتحُ والكسرُ.

يقول -رحمه الله-: افتح همزَ (إِنَّ) إذا سَدَّ مسدَّهَا المصدرُ، يعني: إذا حَلَّ مَحَلَّها المصدرُ فافتَحْ، وفيما عدا ذلكَ اكسِرْها، هذا هو الضابطُ، وهذه هي الحالُ الأولى.

مثالُه: (يُعْجِبُنِـي أَنَّكَ فَاهِمٌ)، فإذا حَوَّلْتَ (أَنَّكَ فَاهِمٌ) إلى مصدرٍ، تقولُ: (يُعْجِبُنِـي فَهْمُكَ)، ومثلُها: (عَلِمْتُ أَنَّكَ فَاهِمٌ)، إذا حَوَّلْتَهَا إلى مصدرٍ تقولُ: (عَلِمْتُ فَهْمَكَ)، وفي المثالِ الأولِ وقَعَ المصدرُ فاعلًا، وفي المثالِ الثَّاني وقَعَ مفعولًا به.

وإذا قلتَ: (عَلِمْتُ بِأَنَّكَ فَاهِمٌ) أي: (بِفَهْمِكَ)، فهنا سدَّ المصدرُ مسدَّها، فوَجَبَ الفتحُ، وهي هنا في موضعِ جرٍّ، فصارَ هذا الضابطُ مُطَّرِدًا، كُلَّما حلَّ محلَّها المصدرُ سواءٌ كان فاعلًا أم مفعولًا به أم مجرورًا، فإنَّها تكونُ مفتوحةً، وكُلُّ الذي في القرآنِ ينطبقُ على هذا، وكذلك في كلامِ العربِ.

قولُه: «وَفِي سِوَى ذَاكَ اكْسِرِ»: (ذَاكَ) المشارُ إليهِ: سدُّها مسدَّ المصدرِ، يعني: اكْسِرْ فيما عدا ذلكَ.

* * *

١٧٨- فَاكْسِرْ فِي الابْتِدَا، وَفِي بَدْءِ صِلَهْ، وَحَيْثُ إِنَّ لِيَمِينٍ مُكْمِلَهْ

الشَّرحُ

قوله: «فِي الِابْتِدَا»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(اكْسِرْ).

و«فِي بَدْءِ صِلَهْ»: معطوفةٌ بإعادةِ حرف الجرِّ، أو إن شئتَ فقل: بإعادةِ العاملِ.

وقولُه: «وَحَيْثُ»: (الواوُ): حرفُ عطفٍ، (حَيْثُ): ظرفُ مكانٍ مَبْنِيٌّ على الضمِّ في محلِّ نصبٍ، ولذلك لو دخَلَ عليها حرفُ جرٍّ فإنَّك تقول: (مِنْ حَيْثُ)، ومنه قولُه تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف:١٨٢]، فهي مَبْنِيَّةٌ على الضمِّ دائمًا، معطوفةٌ على قولِه: (فِي الابْتِدَا) أي: (وَاكْسِرْ حَيْثُ)، وهو مضافٌ إلى (إِنَّ) باعتبارِ اللفظِ، وهذا أحدُ القولَيْنِ، أنَّه يجوزُ أن تُضَافَ (حَيْثُ) إلى المفردِ، ولكنَّ المشهورَ أنَّ (حَيْثُ) لا تُضَافُ إلَّا إلى الجملِ، وبناءً على هذا المشهورِ نقولُ: (إِنَّ): مبتدأٌ، و(مُكْمِلَهْ): خبرُ المبتدأ، و(حَيْثُ): معطوفةٌ على قولِه: (فِي الابْتِدَا)، و(لِيَمِينٍ): جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(مُكْمِلَهْ)، ولكنَّ غالبَ عباراتِ الفقهاءِ -رحمهم الله- إضافةُ (حَيْثُ) إلى ما بعدها، خلافَ المشهورِ في اللغة العربيَّة، وقد جاء ذلك في اللغة العربيَّة كما قال الشَّاعرُ:

أَمَا تَرَى حَيْثُ سُهَيْلٍ طَالِعًا نَجْمًا يُضِيءُ كَالشِّهَابِ لَامِعًا[1]

(١) البيت من الرجز، وهو غير منسوب في خزانة الأدب (٧/ ٣)، وشرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٥٤).

شَرَعَ المؤلفُ -رحمه الله- في بيانِ الحالِ الثانيةِ لهمزةِ(إنَّ) وهي وجوبُ الكسرِ وتعدادها.

قولُه: «فَاكْسِرْ فِي الابْتِدَا»: هذا تفصيلٌ بعدَ تعميمٍ لقولِه: (وَفِي سِوَى ذَاكَ اكْسِرِ)، أي: اكْسِرْهَا إذا وقعتْ في ابتداءِ الكلام، أي: في صدر جملتِها، فتقول مثلًا: (إِنِّي قَائِمٌ)، ولا يجوزُ أن تقولَ: (أَنِّي قَائِمٌ)، وتقول: (إِنَّ زيدًا قائمٌ)، ولا يَصِحُّ أن نقولَ: (أَنَّ زيدًا قائمٌ)، ومن أمثلةِ ذلك في القرآنِ قولُه سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِى نَعِيمٍ﴾ [الانفطار:١٣]، وقولُه سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِى لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ﴾ [القدر:١]، وقولُه سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّآ أَعْطَيْنَٰكَ ٱلْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر:١].

فإن قال قائلٌ: ما تقولونَ في قولِه تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَوا۟ وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَٰجِعُونَ﴾ [المؤمنون:٦٠]، فهنا جملةُ (أَنَّهُم) لا صِلةَ لها بما قبلَها.

فلماذا فُتِحَتْ معَ أنَّها في ابتداءِ جُملتِها؟

فالجواب: أنَّ هذا على تقديرِ اللَّام، أي: لأنَّهم إلى ربِّهم راجعونَ، ولهذا نقول: إنَّ هذه الجملةَ تَعْليليَّةٌ، أي: سببُ وجوبِ وَجَلِ قلوبِهم هو أنَّهم يُؤمنونَ بأنَّهم راجعونَ إلى الله، ولا يَدْرونَ ماذا يَلْقَوْنَ اللهَ به، فلذلكَ تَجِدُهم يؤتون ما آتَوْا، ويَعْملونَ الأعمالَ الصالحةَ وقلوبُهم خائفةٌ، أي: خائفةٌ من أن يُرَدَّ عليهم عملُهم.

إِذَنْ: الموضعُ الأولُ من مَواضعِ كسرِ همزةِ (إِنَّ): أن تقَعَ (إِنَّ) في ابتداءِ الكلامِ.

قولُه: «وَفِي بَدْءِ صِلَهْ»: أي وَاكْسِرْ فِي بَدْءِ صِلَةٍ، وهذا هو الموضع الثاني، يعني: إذا وقَعَتْ في بدءِ الجملةِ التي تَقَعُ صلةً للموصولِ فإنَّها تُكْسَرُ، ووجهُ ذلك أنَّها واقعةٌ في الحقيقةِ في ابتداءِ الجملةِ؛ لأنَّ الجملةَ بعدَ الموصولِ تابعةٌ له، مُستقِلَّةٌ، تابعةٌ بمعنى أنَّها هي التي تصفُه وتُبيِّنُ معناهُ، لكنَّها مُستقلَّةٌ، فلهذا تُكْسَرُ، تقولُ: (**يُعْجِبُنِي الَّذِي إِنَّهُ فَاهِمٌ**)، وقال اللهُ -تبارك وتعالى-: ﴿وَءَاتَيْنَٰهُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ مَآ إِنَّ مَفَاتِحَهُۥ لَتَنُوٓأُ بِٱلْعُصْبَةِ﴾ [القصص:٧٦]، فـ﴿مَآ﴾ بمعنى (**الذي**) يعني: آتيناه الَّذي إِنَّ مَفاتِحَه لَتَنُوءُ بِالعُصْبَةِ.

ومَفْهومُ قولِه: (**وَفِي بَدْءِ صِلَهْ**) أنَّها إذا جاءتْ في أثناءِ الصلةِ لا يجبُ الكسرُ، بل تكونُ بحسَبِ الحالِ، كما لو قلتَ: (**جَاءَ الَّذِي يُعْجِبُنِي أَنَّهُ نَاجِحٌ**)، فـ(**أَنَّهُ نَاجِحٌ**) من تمامِ الصلةِ، والتَّقديرُ: (**يُعْجِبُنِي نَجَاحُهُ**)، وهي فاعلٌ للفعلِ الذي هو الصلةُ، فهي ركنٌ أساسيٌّ في الصلةِ، لكنَّها ليست ابتدائيَّةً، ولهذا لا يجبُ كسرُها، بل صارتْ على حسَبِ الحالِ، لكن في بَدْءِ الصلةِ يجبُ أن تكونَ مكسورةً؛ لأنَّ بدءَ الصلةِ -في الحقيقةِ- هو من الابتداءِ.

قولُه: «وَحَيْثُ (إِنَّ) لِيَمِينٍ مُكْمِلَهْ»: إذا وقعَتْ جوابًا للقَسَمِ؛ لأنَّ الذي يُكْمِلُ اليمينَ هو الجوابُ، فإذا وَقَعَتْ (**إِنَّ**) جوابًا للقَسَمِ وجَبَ كسرُ همزَتِها، وهذا هو الموضعُ الثَّالثُ[1]، مثالُه: (**وَاللهِ إِنَّ زيدًا قائمٌ**)، ولو قلتَ: (**وَاللهِ أَنَّ زيدًا قائمٌ**) لم يَصِحَّ الكلامُ، وتقولُ في الإعرابِ: (**الواوُ**): حرفُ قَسَمٍ وجَرٍّ، (**الله**): لفظُ الجلالةِ مجرورٌ بالواوِ، والعاملُ فيه محذوفٌ تقديرُه: (**أَحْلِفُ**)، و(**إِنَّ**): حرفُ توكيدٍ ينصبُ الاسمَ ويرفعُ الخبرَ على رأيِ البَصْريِّينَ، وعلى رأيِ

(١) وسيأتي مزيدُ بيانٍ في كلام الشَّارحِ -رحمه اللهُ- عند شرح البيت رقم (١٨١).

الكُوفِيِّينَ حرفُ توكيدٍ ونصبٍ، و(**زيدًا**): اسمُ (إِنَّ) منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِه الفتحةُ الظاهرةُ على آخرِه، و(**قائمٌ**): خبرُ (إِنَّ) مرفوعٌ بها، وعلامةُ رفعِه الضمَّةُ الظاهرةُ على آخرِه، والجملةُ جوابُ القَسَمِ.

***

١٧٩- أَوْ حُكِيَتْ بِالْقَولِ، أَوْ حَلَّتْ مَحَلّ حَـالٍ كَـ: (زُرْتُـهُ وَإِنِّي ذُو أَمَـلْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «حُكِيَتْ»: (حُكِيَ) فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«بِالْقَوْلِ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ به.

و«أَوْ»: حرفُ عطفٍ، وجملةُ (حَلَّتْ مَحَلّ حالٍ) هل هي معطوفةٌ على قولِه: (حُكِيَتْ) أو على قولِه: (إِنَّ لِيَمِينٍ مُكْمِلَهْ)؟ الظاهرُ أنَّها مُتعلِّقةٌ بقولِه: (إِنَّ لِيَمِينٍ مُكْمِلَهْ)، يعني: (وَحَيْثُ حُكِيَتْ بِالقَوْلِ)، أو (حَيْثُ حَلَّتْ مَحَلَّ حالٍ).

و«مَحَلّ»: يحتمل أن تكونَ ظرفَ مكانٍ، أي: (فِي مَحَلِّ)، ويحتمل أن تكونَ مصدرًا مِيميًّا أي: (حَلَّتْ حُلولَ حَالٍ)، والمعنى لا يَختلفُ على كلا التَّقديرَيْنِ.

قولُه: «كَزُرْتُهُ»: (الكافُ): حرفُ جَرٍّ، وجملةُ (زُرْتُهُ وَإِنِّي ذُو أَمَلْ) مجرورةٌ بالكافِ، والتَّقديرُ: (كهذا المثالِ)، ولهذا دخلت الكافُ على الجملةِ.

قولُه: «حُكِيَتْ بِالقَوْلِ»: أي إذا صارت مقولًا للقولِ فإنَّها تُكْسَرُ، وهذا هو الموضعُ الرَّابعُ، مثل قولِه تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مريم:٣٠]، فـ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ مقولُ القولِ، فيجبُ كسرُ الهمزةِ، وتقول: (قَالَ فُلَانٌ: إِنَّ فلانًا فيه نَوْمٌ)، الشَّاهدُ: (إِنَّ فُلَانًا فيه نَوْمٌ)؛ لأنَّها مقولُ القولِ.

قولُه: «أَوْ حَلَّتْ مَحَلّ حَالٍ»: يعني إذا حَلَّتْ (إِنَّ) هي وجملتُها محلَّ حالٍ، فإنَّه يجبُ كسرُها؛ لأنَّ حقيقةَ الأمرِ أنَّها وقعتْ في الابتداءِ، فكأنَّها جملةٌ مُستقلَّةٌ،

وهذا هو الموضع الخامسُ، مثالُه: (زُرْتُهُ وَإِنِّي ذُو أَمَلْ)، أي: (زُرْتُهُ وَالحَالُ إِنِّي ذُو أَمَلٍ)، فـ(زُرْتُهُ): فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ، (وَإِنِّي ذُو أَمَلْ): حالٌ من (التَّاءِ) في (زُرْتُهُ).

فصارتْ همزةُ (إِنَّ) تُكْسَرُ في مواضعَ، وهي:

الأول: في الابتداءِ.

الثاني: في بَدْءِ الصِّلةِ.

الثالث: أن تَقَعَ جوابًا للقَسَمِ.

الرابع: إذا حُكِيَتْ بالقولِ.

الخامس: إذا حلَّت محلَّ حالٍ.

ولو قلتَ: الضابطُ في كَسْرِ همزةِ (إِنَّ) ألَّا يحلَّ محلَّها المصدرُ لكان صحيحًا، وهذا مأخوذٌ من قوله: (وَهَمْزَ (إِنَّ) افْتَحْ لِسَدِّ مَصْدَرِ مَسَدَّهَا)، يعني تُفْتَحُ إذا لم يحلَّ محلَّها المصدرُ.

إِذَنْ: هي تُكْسَرُ إن لم يَحُلَّ محلَّها المصدرُ، لكنْ هذه المواضعُ عبارةٌ عن تَبْيِينٍ لمُجْمَلٍ، ورُبَّما يأتي غيرُ هذه المواضع -أيضًا- ما دامَ الضابطُ عندنا: أنَّها إذا لم يَحُلَّ محلَّها المصدرُ فهي مكسورةٌ، فقد يُوجَدُ غيرُ هذه في اللغة العربيَّة، فهذه المواضعُ الخمسةُ من بابِ تفصيلِ المُجْمَلِ.

* * *

١٨٠- وَكَسَـرُوا مِـنْ بَعْـدِ فِعْـلٍ عُلِّقَـا ... بِاللَّامِ كَـ: (اعْلَمْ إِنَّـهُ لَـذُو تُقَـى)

الشَّـرحُ

قولُه: «كَسَرُوا»: فعلٌ وفاعلٌ.

و«مِنْ بَعْدِ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(كَسَرُوا)، وجملةُ (عُلِّقَا): في محلِّ جرٍّ صفةٌ لـ(فِعْلٍ)؛ لأنَّه نكرةٌ، والقاعدةُ عندَ المُعْرِبينَ: أنَّ الجملَ الواقعةَ بعد النَّكراتِ صفاتٌ، وبعدَ المعارفِ أحوالٌ.

و«بِاللَّامِ»: جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(عُلِّقَا).

قولُه: «كَاعْلَم»: (الكافُ) حرفُ جَرٍّ، وجملةُ (اعْلَـمْ إِنَّهُ لَذُو تُقَى) مجرورةٌ بالكافِ، وعلامةُ جَرِّها كسرةٌ مقدَّرةٌ على آخرِها، منَعَ من ظُهورِها الحكايةُ.

وقولُه: «وَكَسَرُوا»: الضميرُ في (كَسَرُوا) يعودُ على العربِ، فهم الذين يَنْطِقُون، ويَحْكُمونَ على النطق بأنَّه مفتوحٌ أو مكسورٌ أو مضمومٌ، أو أنَّ الضميرَ يعودُ على النَّحْوِيِّينَ باعتبارِ الحكمِ بالكسر، أي: حَكَمَ النَّحْويونَ أنَّها تُكْسَرُ في هذا الموضعِ.

سبق أنَّه إذا وقعت (إنَّ) مع اسمِها وخبرِها مفعولًا للفعلِ فإنَّه يجبُ فيها فتحُ همزتِها، لكن إذا عُلِّقَ الفعلُ القلبيُّ باللَّامِ وجَبَ أن تُكْسَرَ الهمزةُ؛ لأنَّه متى وُجِدَت اللَّامُ في خبرِها أو اسمِها وَجَبَ كسرُها بكُلِّ حالٍ.

مثالُه: (اعْلَمْ إِنَّهُ لَذُو تُقَى)، ولولا وجودُ اللَّامِ في (لَذُو) لوجَبَ أن يُقَالَ:

(اعْلَمْ أَنَّه ذُو تُقَى)، قال اللهُ تعالى: ﴿ فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ [محمد:١٩]، ومنه قولُه تعالى: ﴿لِتَعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًۢا ﴾ [الطلاق:١٢]، ومنه قولُه تعالى: ﴿ ٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾ [المائدة:٩٨]، ففُتِحَت الهمزةُ لِعَدَمِ وُجودِ اللامِ في خَبَرِها، لكن لما عُلِّق الفعلُ باللَّامِ قال اللهُ تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ﴾ [المنافقون:١].

إِذَنْ: الموضعُ السَّادسُ: أن تأتِيَ بعد فعلٍ من أفعالِ القلوبِ مُعَلَّقٌ باللَّامِ، فيَجِبُ فيها الكسرُ، حتَّى لو كان الفعلُ مُسلَّطًا عليها.

فإذا قال قائلٌ: ما وجهُ وُجوبِ الكسرِ مع أنَّ الفعلَ مُسَلَّطٌ عليها؟

قلنا: وجهُ وجوبِ الكسرِ أنَّ اللَّامَ لا يتأتَّى معها فتحُ الهمزةِ، وإذا حوَّلناها إلى مصدرٍ فإنَّنا نفقدُ التوكيدَ الذي دلَّت عليه اللَّامُ.

وبهذا تَبَيَّنَ لنا أنَّ وجوبَ فتحِ همزةِ (إِنَّ) محدودٌ، وليس معدودًا؛ لأنَّ له ضابطًا، وهو أنَّه إذا سدَّ مسدَّها المصدرُ فُتِحَتْ، أمَّا الكسرُ فإنَّه معدودٌ، ولذا مَرَّ علينا أنَّ الهمزةَ تُكْسَرُ في ستةِ مواضعَ على ما ذكَرَه ابنُ مالكٍ -رحمه اللهُ-.

***

١٨١- بَعْـــدَ (إِذَا) فُجَـــاءَةٍ أَوْ قَسَـــمِ   لَا لَامَ بَعْـــدَهُ بِـــوَجْهَيْنِ نُمِـــي

الشــرحُ

قولُه: «بَعْدَ»: ظرفٌ متعلِّقٌ بقولِه: (نُمِي)، و(بَعْدَ) مضافٌ، و(إِذَا): مضافٌ إليه، و(إِذَا): مضافٌ، و(فُجَاءَةٍ): مضافٌ إليه، (أَوْ) حرف عطفٍ، و(قَسَمِ): معطوفٌ على (إِذَا)، يعني أَوْ بَعْدَ قَسَمِ.

قولُه: «لَا لَامَ بَعْدَهُ بِوَجْهَيْنِ نُمِي»: (لَا): نافيةٌ للجنسِ، و(لَامَ): اسمُها، و(بَعْدَهُ): ظرفٌ متعلِّقٌ بمحذوفٍ خبرُ (لَا) النافيةِ للجنسِ، والجملةُ في موضعِ الجرِّ صفةٌ لـ(قَسَمِ)، و(بِوَجْهَيْنِ): جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(نُمِي)، و(نُمِي): فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لما لم يُسَمَّ فاعلُه، وهذا أحسنُ من قَولِكَ: مَبْنِيٌّ للمجهولِ؛ لأَنَّه قد يكونُ معلومًا، لكنْ أخفاه المتكلِّمُ، ولهذا عبارةُ ابن آجُرُّومٍ في (الآجُرُّومِيَّةِ) جيِّدةٌ، حيث قال: (بابُ مَا لَـمْ يُسَمَّ فَاعِلُه)، و(نُمِي) بمعنى: (ذُكِرَ) أو(عُلِمَ).

ذكَرَ-رحمه الله- الحالَ الثالثةَ من أحوالِ همزةِ (إِنَّ) وهي جوازُ الوجهَيْنِ: الفتحِ والكسرِ، بمعنى أَنَّك إذا كَسَرْتَ لا تُغَلَّطُ، وإذا فَتَحْتَ لا تُغَلَّطُ.

قولُه: «بَعْدَ (إِذَا) فُجَاءَةٍ... بِوَجْهَيْنِ نُمِي»: يعني عُلِمَ أَنَّها تكونُ بالوَجْهَيْنِ بعدَ (إِذَا) فُجَاءَةٍ؛ لأَنَّ (إِذَا) تكونُ شرطيَّةً، وتكونُ ظرفيَّةً وتكونُ فُجَائيَّةً، أي: إذا وقَعَتْ (إِنَّ) بعدَ (إِذَا) الفُجائيَّةِ، فإنه يجوزُ فيها الكسرُ، ويجوزُ فيها الفتحُ، وهذا هو المَوضِعُ الأَوَّلُ، و(إِذَا) الفُجائيَّةُ هي الدالَّةُ على مفاجأةِ ما بعدَها فيما قبلَها، يعني أنَّ ما بعدها أتاك مُفاجأةً من غيرِ استعدادٍ له، مثل أن تقولَ:

(حَضَرْتُ فَإِذَا الأَسَدُ)، والمعنى: (فَفَاجَأَنِي الأَسَدُ)، وتقولُ: (حَسِبْتُ زَيْدًا قَاعِدًا، فَإِذَا إِنَّهُ قَائِمٌ)، ويجوزُ أن تقولَ: (فَإِذَا أَنَّهُ قَائِمٌ)، ويجوزُ (إِنَّهُ فَاهِمٌ)، وتقولُ: (حَسِبْتُ المُقْبِلَ عَدُوِّي، فَإِذَا أَنَّهُ صَدِيقِي)، ويجوزُ أن تقولَ: (فَإِذَا إِنَّهُ صَدِيقِي)، فكُلُّ هذه الأمثلةِ تَدُلُّ على المفاجأةِ؛ لأنَّها أَتَتْكَ على غيرِ الحسبانِ.

وعلى ذلك: إذا وقعتْ (إِنَّ) بعد (إِذَا) الفُجائيَّةِ، فلك في همزتِها وجهانِ:

الأول: الكسرُ على أنَّ جملتَها اسْتِئْنافيَّةٌ؛ أي: مُستقلَّةٌ ، لا عَلاقةَ لها بما سَبَقَ، وحينَئِذٍ لا حاجةَ إلى تقديرِ شيءٍ محذوفٍ؛ لأنَّ الجملةَ الاستئنافيةَ لا تُؤَوَّلُ فيها (إِنَّ) بمَصْدرٍ، فلا تحتاجُ إلى مبتدأٍ ولا إلى خبرٍ، فإذا قلتَ مثلًا: (حَسِبْتُ زيدًا قَاعِدًا، فإِذَا أَنَّهُ قَائِمٌ)، فإذا جعلناها مكسورةً (فَإِذَا إِنَّهُ قَائِمٌ)، فإنَّها لا تُؤَوَّلُ بمصدرٍ، وتكونُ قد ابْتُدِئ بها جملتُها، أي: تكونُ هذه الجملةُ ابتدائيةً، والتقديرُ في(فَإِذَا إِنَّهُ قَائِمٌ)، أي: (فإِذَا هو قائِمٌ).

الثاني: الفتحُ على أنَّ جملتَها غيرُ مُسْتَأْنَفَةٍ؛ فتكونُ (إِنَّ) وصِلَتُها مُؤَوَّلةً بمصدرٍ، وتُرْفَعُ إمَّا على أنَّها مبتدأٌ خبرُه (إِذَا) الفُجائيَّةُ، أو مبتدأٌ خبرُه محذوفٌ، فمثلًا في المثالِ السَّابقِ: (حَسِبْتُ زيدًا قَاعِدًا، فَإِذَا أَنَّهُ قَائِمٌ)، إذا جعلناها مفتوحةً فنُؤَوِّلُها وما بعدَها بمصدرٍ، ويصيرُ التقديرُ: (ففي الحضرةِ قيامُه؟).

لكن من أين أتتنا (فِي الحضرةِ)؟

الجواب: لأن (إِذَا) مفاجئةٌ، أي: في الحاضر أو الوقت، أو تُقَدِّر: (فَإِذَا قيامُه موجودٌ)، وذلك على أنَّ (إِذَا) الفُجائيَّةَ ليست حرفًا، وإنَّما هي اسمٌ؛ لأنَّ فيها قولَيْن.

مثالُ ذلك قولُ الشَّاعرِ:

وَكُنْتُ أُرَى زَيْدًا -كَما قِيلَ- سَيِّدًا إِذَا إِنَّه عَبْدُ القَفَا وَاللَّهَازِمِ[1]

والمعنى: كنتُ أُرَى -أي: أظنُّ- زيدًا سيِّدًا كما قيلَ فيه، ولكن خابَ ظنِّي فيه إذا إنَّه عَبْدُ القَفَا وَاللَّهَازِمِ، يعني: فاجأني الأمرُ، فوجدتُ أنَّ الرجلَ عَبْدُ القَفَا واللَّهَازِمِ.

الشَّاهِدُ قولُه: (إِذَا إِنَّهُ) حيث جاز في همزة (إِنَّ) الوجهانِ:

الوجه الأول: الفتح، فيجوز أن تقولَ: (أَنَّه)، وتكونُ الجملةُ غيرَ مستأنفةٍ، فتكونُ معَ صلتِها مصدرًا (مبتدأ)، والخبرُ محذوفًا، والتقديرُ: (**فَإِذَا عُبُودِيَّتُهُ حاصلةٌ**) أو (**موجودةٌ**)، أو أنَّ الخبرَ (إِذَا) الفجائيةُ، والتقديرُ: (**فَإِذَا عُبوديَّته**) أي: (**ففي الحضرةِ عُبوديَّتُه**).

الوجه الثاني: الكسرُ، فتقولُ: (إِنَّهُ)، وتكونُ الجملةُ استئنافيةً وتامَّةً، وحينئذٍ لا تحتاجُ إلى شيءٍ محذوفٍ، والمعنى: (**إِذَا هُو عَبْدُ القَفَا وَاللَّهَازِمِ**).

قولُه: «**أَوْ قَسَمٍ لَا لَامَ بَعْدَهُ**»: يعني وكذلك -أيضًا- بعد قَسَمٍ لَا لَامَ بَعْدَهُ، ولكنْ كلامُ المؤلِّف -هنا- مُطْلَقٌ، حيث قال: (قَسَمٍ)، مع أنَّه يقولُ فيما سَبَقَ: (وَحَيْثُ (إِنَّ) لِيَمِينٍ مُكْمِلَهْ)، ففي الأول يقولُ: إنَّه يجبُ الكسرُ، وظاهرُ كلامِه في الأولِ: وإن لم يُوجَدْ فيها اللَّامُ، وهنا يقولُ: إذا كان قَسَمٌ ليسَ فيه لامٌ فإنَّه يجوزُ الوجهانِ.

---

(١) البيت من الطويل، وهو غير منسوب في الكتاب (٣/ ١٤٤)، وخزانة الأدب (١٠/ ٢٦٥)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٧٦). واللهازم أصول الحنكين، واحدتها لِـهْزِمة. النهاية لـهزم.

فهل كلامُه مُتناقِضٌ؟

الجوابُ: ليس بمتناقضٍ؛ لأنَّه يمكنُ أن نَحْمِلَ قولَه: (**وَحَيْثُ (إِنَّ) لِيَمِينٍ مُكْمِلَهْ**) إذا وقَعَ في جوابِ القَسَمِ اللَّامُ، أمَّا إذا لم يَقَع فإنَّه يجوزُ الوجهانِ، تقول مثلًا: (**وَاللهِ إِنَّكَ لَقَائِمٌ**) فهذا جائزٌ، ولا يجوزُ أن تقولَ: (**وَاللهِ أَنَّكَ لَقَائِمٌ**)؛ لأنَّ اللَّامَ وقعت في خبر (**إِنَّ**)، ولكن كلام المؤلف -رحمه الله- فيه نظرٌ، والصوابُ أنَّه يجبُ أن يُحْمَلَ قولُه: (**أَوْ قَسَمٍ لَا لَامَ بَعْدَهُ**) إذا وُجِدَ فعلُ القَسَمِ، أمَّا إذا لم يُوجَدْ فإنَّه يَتَعَيَّنُ الكسرُ مطلقًا، وهذا هو مذهبُ البَصْرِيِّينَ وهو الصحيحُ؛ لأنَّه هو المعروفُ في كلامِ العربِ.

إِذَنْ: الموضع الثاني: إذا وقعت (**إِنَّ**) جوابَ قَسمٍ ليس بعدَه لامٌ، وذُكِرَ معَه فعلُ القَسَمِ فإنَّه يجوزُ الوجهانِ.

إِذَنْ: القاعدةُ فيما إذا وقعت (**إِنَّ**) جوابًا للقَسمِ، فإن كان في خبرِها اللَّامُ وجَبَ الكسرُ مطلقًا، سواء ذُكِرَ فعلُ القَسَمِ أو لم يُذْكَر، وإذا لم تُوجَد اللَّامُ فظاهرُ كلامِ المؤلفِ الأولِ أنَّها تُكْسَرُ، وظاهرُ كلامِه الثَّاني أنَّه يجوزُ الوجهانِ، والصوابُ أَنَّنا نُفصِّلُ على غيرِ هذا الوجهِ بأن يُقَالَ: إنْ ذُكِرَ فعلُ القَسَمِ جاز الوجهان، وإنْ حُذِفَ فإنَّه يجبُ الكسرُ، وهو مذهبُ البَصْرِيِّينَ، كما سَبَقَ.

ومن الأمثلةِ على ذلكَ: لو قلتَ: (**واللهِ إِنَّكَ قَائِمٌ**) فظاهرُ كلامِ المؤلفِ الأخيرِ جوازُ الوَجْهَيْنِ، والصوابُ أنَّه يجبُ الكسرُ؛ لأنَّ فعلَ القَسَمِ لم يُذْكَرْ، ولو قلتَ: (**واللهِ إِنَّكَ لَقَائِمٌ**) فيجبُ الكسرُ أيضًا، لوجود اللَّام وحذفِ الفعلِ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَٱلَّيۡلِ إِذَا يَغۡشَىٰ ۝١ وَٱلنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۝٢ وَمَا خَلَقَ ٱلذَّكَرَ وَٱلۡأُنثَىٰٓ ۝٣ إِنَّ سَعۡيَكُمۡ لَشَتَّىٰ﴾ [الليل:١-٤]. فقولُه تعالى: ﴿إِنَّ سَعۡيَكُمۡ لَشَتَّىٰ﴾ هذا جوابُ القَسَمِ، فهنا حُذِفَ

فعلُ القَسَمِ فيجبُ الكسرُ، وهناك مُوجِبٌ آخرُ للكسرِ، وهو اقترانُ خبرِها باللَّامِ.

ولو قلتَ: (حَلَفْتُ بِالله إِنَّكَ لَقَائِمٌ) يجبُ الكسرُ أيضًا لوُجودِ اللَّامِ ولوُجودِ الفعلِ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِٱللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ﴾ [التوبة:٥٦]. هنا -أيضًا- يَتَعَيَّنُ الكسرُ؛ لأَنَّه ذُكِرَ فعلُ القَسَمِ ووُجِدَت اللَّامُ.

أمَّا لو قلتَ: (حَلَفْتُ بِالله إِنَّكَ قَائِمٌ)، فهنا يجوزُ الوجهانِ: فيَجوزُ أن تقولَ: (إِنَّكَ قَائِمٌ)، ويجوزُ أن تقولَ: (أَنَّكَ قَائِمٌ)؛ لأنَّ فعلَ القَسَمِ ذُكِرَ، ولم تُذْكَرِ اللَّامُ في خبرِ (إِنَّ)، وعلى الكسرِ تكونُ الجملةُ استئنافيَّةً، وعلى الفتحِ تكونُ مُؤَوَّلَةً بمصدرٍ، وحينئذٍ فلا حاجةَ للخبرِ؛ لأَنَّنا نُقَدِّرُها مجرورةً بحرفِ الجرِّ المحذوفِ؛ لأنَّ حرفَ الجرِّ يَطَّرِدُ حذفُه مع (أَنْ) و(أَنَّ)، والخافضُ لا يدخلُ على (إِنَّ) المكسورةِ؛ لأنَّ (إِنَّ) المكسورةَ لا تُؤوَّلُ بمصدرٍ، والخافضُ لا يدخلُ إلَّا على ما يُتَأَوَّلُ بمصدرٍ.

مثال ذلَك قولُ الشاعرِ[1]:

لتَقْعُـــدِنَّ مَقْعَـــدَ القَصِـــيِّ ... مِنِّـــيَ ذِي القَـــاذُورَةِ المَقْـــلِيِّ

أَوْ تَـحْلِـفِي بِـرَبِّـكِ الـعَلِيِّ ... أَنِّي أَبُـــو ذَيَّالِـــكِ الصَّـــبِيِّ

(ذُو القَاذُورَةِ) أي: القذر، و(المَقْلِيِّ): المُبْغَض، ومنه قولُه تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ [الضحى:٣] أي: ما أَبْغَضَكَ، والمعنى: أن تحلفي بأنَّ هذا الولدَ منِّي، وإلَّا فَأَنْتِ تَقْعُدِينَ منِّي مَقْعَدَ القَصِيِّ القَذِرِ المُبْغَض.

---

(١) القصيدة من الرجز، وهي لرؤبة في شرح الشواهد للعيني (١/ ٢٧٦).

الشَّاهدُ قولُه: (أَنِّي أَبُو ذَيَّالِكِ الصَّبِيِّ) حيث رُوِيَ بالوجهَيْنِ: (أَنِّـي)، و(إِنِّـي).

يجوزُ في (أَنَّ) الفتحُ، ويجوزُ الكسرُ، فعلى الكسرِ نقولُ: إنَّ الجملةَ مستأنفةٌ، أي: تحلفي على هذا الوجه: (إِنِّي أَبُو ذَيَّالِكِ الصَّبِيِّ).

وعلى الفتحِ نقولُ: إنَّ الجملةَ في موضعِ الاسمِ المفردِ الذي حُذِفَ منه حرفُ الجرِّ، وتكونُ الجملةُ في محلِّ نصبٍ بنزعِ الخافضِ، ويُقَدَّرُ الخافضُ مناسبًا للمَقامِ، والتقديرُ هنا: (أَوْ تَحْلِفِي بِرَبِّكِ العَلِيِّ بِأَنِّي أَبُو ذَيَّالِكِ الصَّبِيِّ)؛ لأنَّ حذفَ حرفِ الجرِّ مع (أَنَّ) و(أَنْ) يَطَّرِدُ كما قال ابنُ مالكٍ في الألفيَّةِ.

* * *

١٨٢- مَعْ تِلْوِ (فَا) الـجَزَا، وَذَا يَطَّرِدُ   فِي نَحْوِ: (خَيْرُ القَوْلِ إِنِّي أَحْمَدُ)

الشـــرحُ

قولُه: «مَعْ»: ظرفٌ، وهي هنا ساكنةٌ من أجلِ استقامةِ البيتِ، أمَّا إذا لم يَكُنْ هناك ضرورةٌ، فالفتحُ أكثرُ، لقولِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- في الألفيَّةِ:

وَمَـعَ مَـعْ فِيهَـا قَلِيـلٌ وَنُقِـلْ   فَـتْحٌ وَكَسْـرٌ لِسُـكُونٍ يَتَّصِـلْ

و«فَا الـجَزَا» أصْلُها: فَاءُ الجزاءِ، لكن حُذِفَتِ الهمزةُ من أجلِ ضَرُورةِ الشِّعْرِ.

قولُه: «ذَا»: اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محَلِّ رفعٍ، مبتدأٌ.

«يَطَّرِدُ»: فعلٌ مضارعٌ، والجملةُ خبرُ (ذَا).

و«فِي نَحْوِ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يَطَّرِدُ)، وهو مضافٌ، وجملةُ (خَيْرُ القَوْلِ إِنِّي أَحْمَدُ) مضافٌ إليه، والتقديرُ: (فِي نَحْوِ هَذَا المِثَالِ).

قولُه: «مَعْ تِلْوِ (فَا) الجَزَا»: أي الفاءِ الواقعةِ في جوابِ الشَّرطِ؛ لأنَّ جوابَ الشَّرطِ يُسَمَّى جزاءً، فإذا جاءت (إِنَّ) بعدَ الفاءِ الواقعةِ في جوابِ الشَّرطِ جازَ فيها الوجهانِ: الفتحُ والكسرُ، وهذا هو المَوضِعُ الثَّالثُ، مثالُه: قولُه -تبارك وتعالى-: ﴿إِنَّهُۥ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف:٩٠]، وقولُه تعالى: ﴿إِنَّهُۥ مَن يَأْتِ رَبَّهُۥ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ [طه:٧٤]، فهمزتُها هنا مكسورةٌ، وقولُه تعالى: ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ

نَفۡسِهِ ٱلرَّحۡمَةَ أَنَّهُۥ مَنۡ عَمِلَ مِنكُمۡ سُوٓءَۢا بِجَهَٰلَةٖ ثُمَّ تَابَ مِنۢ بَعۡدِهِۦ وَأَصۡلَحَ فَأَنَّهُۥ غَفُورٞ رَّحِيمٞ﴾ [الأنعام:٥٤]، فقولُه: ﴿فَأَنَّهُۥ غَفُورٞ رَّحِيمٞ﴾ الهمزةُ -هنا- مفتوحةٌ، وقُرِئ بالكسرِ: ﴿فَإِنَّهُۥ غَفُورٞ رَّحِيمٞ﴾، وقولُه تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيۡهِ أَنَّهُۥ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُۥ يُضِلُّهُۥ﴾ [الحج:٤]، الهمزةُ هنا مفتوحةٌ، ويجوزُ لغةً (فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ).

فإذا كانتْ مكسورةً فإنَّك تقولُ: (الفاءُ): رابطةٌ للجوابِ، والجملةُ جوابُ الشَّرطِ، مثالُ المكسورةِ كما سَبَقَ في قولِه تعالى: ﴿إِنَّهُۥ مَن يَأۡتِ رَبَّهُۥ مُجۡرِمٗا فَإِنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ﴾ [طه:٧٤] فـ(إِنَّ) حرفُ توكيدٍ، والهاءُ: ضميرُ الشَّأْنِ، و(مَنْ): اسمُ شرطٍ جازمٌ، و(يَأْتِ): فعلُ الشَّرْطِ مجزومٌ بـ(مَن)، و(فَإِنَّ): (الفاءُ) رابطةٌ للجوابِ، و(إِنَّ): حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأ ويرفعُ الخبرَ، و(لَهُ): جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بخبرِها المُقدَّمِ، والخبرُ هنا وَلِيَ (إِنَّ)، مع أنَّه لابُدَّ من الترتيبِ بينَ اسمِها وخبرِها، لكنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- يقولُ[1]:

وَرَاعِ ذَا التَّرْتِيبَ إِلَّا فِي الَّذِي ... كَـ(لَيْتَ فِيهَا -أَوْ هُنَا- غَيْرَ البَذِي)

(جَهَنَّمَ): اسمُها مُؤَخَّرٌ منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِهِ فتحةٌ ظاهرةٌ على آخرِه، والجملةُ من (إِنَّ) واسمِها وخبرِها في محلِّ جزمٍ، جوابُ الشَّرْطِ.

وأمَّا إذا كانتْ مَفْتوحةً فإنَّ الإعرابَ يختلفُ، مثالُ المفتوحةِ قولُه تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيۡهِ أَنَّهُۥ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُۥ يُضِلُّهُۥ﴾ [الحج:٤]، (الهَاءُ) في (أَنَّه) يجوزُ أن تكونَ ضميرَ الشَّأنِ، ويجوزُ أن تكونَ ضميرًا يَرجِعُ إلى (الشَّيْطانِ)، فـ(مَن): شرطيَّةٌ، و(تَوَلَّاهُ): (تَوَلَّى) فعلُ الشَّرطِ، والفاعلُ (الشَّيْطَان)، و(الهَاءُ): مفعولٌ به،

(١) سبق البيت برقم (١٧٦).

و(فَأَنَّهُ): (الفاءُ) رابطةٌ للجوابِ، و(أَنَّ): حرفُ توكيدٍ ينصبُ الاسمَ ويرفعُ الخبرَ، و(الهاء): ضميرٌ مَبْنِيٌّ على الضمِّ في محلِّ نصبٍ اسمُ(أَنَّ)، و(يُضِلُّهُ): فعلٌ مضارعٌ، وفاعلُه مُستتِرٌ، و(الهاءُ): ضميرٌ مَبْنِيٌّ على الضمِّ في محلِّ نصبٍ، مفعولٌ به، وجملةُ (يُضِلُّهُ) خبرُ (أَنَّ)، و(أَنَّ) واسمُها وخبرُها في تأويلِ مصدرٍ مبتدأٌ، والخبرُ محذوفٌ، أي: (فَإِضْلَالُهُ حَاصِلٌ).

ويجوزُ أن تجعلَ المصدرَ خبرًا لمبتدأٍ محذوفٍ، أي: (فَعَاقِبَتُهُ إِضْلَالُهُ)، ثُمَّ نقولُ: والجملةُ من المبتدأِ والخبرِ -وليس من (أَنَّ) واسمِها وخبرِها- في محلِّ جزمٍ، جوابُ الشَّرطِ وجَزاؤُه.

مثالُه أيضًا: (إِذَا زَارَنِي زَيْدٌ فَإِنَّهُ صَادِقٌ فِي مَوَدَّتِهِ)، فهنا يجوزُ: (فَأَنَّهُ صَادِقٌ)، ويجوزُ: (فَإِنَّهُ صَادِقٌ)، وعلى تقديرِ الفتحِ نقولُ: (الفاءُ): رابطةٌ للجوابِ، و(أَنَّ) واسمُها وخبرُها في تأويلِ مصدرٍ، أي: (فَصِدْقُهُ)، والـخبرُ على هذا محذوفٌ، والتقديرُ: (فَصِدْقُهُ ثَابِتٌ)، ويجوزُ أن تجعلَ المصدرَ خبرًا لمبتدأٍ محذوفٍ، أمَّا إذا جعلناها مكسورةً فنقولُ: (الفاءُ): رابطةٌ للجوابِ، و(إِنَّ) حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ، و(الهاءُ): اسمُها، و(صَادِقٌ): خبرُها، ولا نحتاجُ إلى تقديرٍ.

إِذَنْ: إذا وقَعَتْ (إِنَّ) بعدَ فاءِ جوابِ الشَّرطِ فإنَّه يجوزُ في همزتِها الفتحُ والكسرُ، وفي الإعرابِ إن كَسَرْتَ فالجملةُ من (إِنَّ) واسمِها وخبرِها في محلِّ جزمٍ جوابُ الشَّرطِ، وإن فَتَحْتَ فـ(أَنَّ) وما دخلتْ عليه في تأويلِ مصدرٍ إمَّا أن تكونَ مبتدأً وخبرُه محذوفًا، وإمَّا أن تكونَ خبرًا لمبتدأٍ محذوفٍ، والمبتدأُ وخبرُه في محلِّ جزمٍ جوابُ الشَّرطِ.

قولُه: «ذَا»: المشارُ إليه جوازُ الوَجْهَيْنِ، الفتحِ والكسرِ.

قولُه: «وَذَا يَطَّرِدُ فِي نَحْوِ: (خَيْرُ القَوْلِ إِنِّي أَحْمَدُ)»:يعني يجوزُ أيضًا في نحوِ هذه الجُملةِ -أي: في مِثْلِ هذا المثالِ- كسرُ همزةِ (إِنَّ)، فتقولُ: (خَيْرُ القَوْلِ إِنِّي أَحْمَدُ)، ويجوزُ فتحُ همزةِ (إنَّ) فتقولُ: (خَيْرُ القَوْلِ أَنِّي أَحْمَدُ)، فيَجوزُ الفتحُ على أنَّها في موضعِ المفردِ، أي: (خَيْرُ القَوْلِ حَمْدِي الله)، فتكونُ(أَنَّ) وما دخلتْ عليه في تأويلِ مصدرٍ خبرًا لـ(خَيْر)، وفي الإعرابِ نقولُ: (خَيْرُ): مبتدأٌ، و(القَوْلِ): مضافٌ إليه، و(أَنِّي): (أَنَّ) حرفُ توكيدٍ ينصبُ الاسمَ ويرفعُ الخبرَ، و(الياءُ): ضميرٌ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محلِّ نصبِ اسمُها، و(أَحْمَدُ): فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الضمَّةُ الظاهرةُ، والفاعلُ مُستترٌ، وجملةُ (أَحْمَدُ) خبرُ (أَنَّ)، و(أَنَّ) وما دخلتْ عليه في تأويلِ مصدرٍ خبرُ المبتدأ.

والكسرُ على أنَّها جملةٌ استئنافيَّةٌ وقعتْ خبرًا للمبتدأِ، ولم تَحْتَجْ إلى رابطٍ؛ لأنَّها نفسُ المبتدأِ في المعنَى، وقد قال ابنُ مالكٍ فيما سَبَقَ[1]:

وَإِنْ تَــكُنْ إِيَّــاهُ مَعْنًــى اكْتَفَــى ... بِهَـا كَـ(نُطْقِي اللهُ حَـسْبِي وَكَفَى)

ويكون معنى الجملة: (خَيْرُ القَوْلِ أَنْ أَقُولَ: إِنِّي أَحْمَدُ الله).

وفي إعراب (خَيْرُ القَوْلِ إِنِّي أَحْمَدُ) نقولُ: (خَيْرُ): مبتدأٌ، و(القَوْلِ): مضافٌ إليه، و(إِنِّي): (إِنَّ) حرفُ توكيدٍ ينصبُ الاسمَ ويرفعُ الخبرَ، و(الياءُ): ضميرٌ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في مَحَلِّ نصبِ اسمُها، و(أَحْمَدُ): فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ وعلامةُ رفعِه الضمَّةُ الظاهرةُ، والفاعلُ مُستترٌ، وجملةُ (أَحْمَدُ) خبرُ (إِنَّ)،

---

(١) سبق برقم (١٢٠).

والجملةُ من (إِنَّ) واسمِها وخبرِها في محَلِّ رفعٍ خبرُ المبتدأ.

والتي بالكسرِ تكونُ أشدَّ توكيدًا من التي بالفتح في كونِ الإنسانِ يحمدُ اللهَ.

إِذَنْ: الموضع الرابع: أن تقعَ (إِنَّ) بعدَ مبتدأٍ فيه معنَى القولِ، وخبرُ (إِنَّ) فيه معنَى القولِ، وفاعلُ القولَيْنِ واحدٌ، وعلى ذلكَ لو قلتَ مثلًا: (**سَيِّئُ القولِ إِنَّهُ يَقْذِفُ المُسْلِمَ**)، يجوزُ الوجهانِ؛ لأنَّ القذفَ بمعنى القول، لكنَّه سَيِّئٌ، ومثلُها أيضًا: (**سَيِّئُ القولِ إِنَّه يلعنُ المسلمَ**)، أمَّا لو قلتَ: (**خَيْرُ الحالِ أَنِّي آكُلُ**) فهنا لا يجوزُ الوجهانِ، إذ لا يوجد قولٌ، لا في المبتدأ، ولا في خبر (أَنَّ).

* * *

١٨٣- وَبَعْدَ ذَاتِ الكَسْـرِ تَصْحَبُ الخَبَرْ لَامُ ابْتِــدَاءٍ، نَحْــوُ: (إِنِّي لَــوَزَرْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «بَعْدَ»: ظرفٌ مُتعلِّقٌ بـ(تَصْحَبُ).

و«الخَبَرْ»: في قولِه: (تَصْحَبُ الخَبَرْ): مفعولُ (تَصْحَبُ)، وهي -هنا- ساكنةٌ، وكان عليه أن يقولَ: (تَصْحَبُ الخَبَرَ)، لكنَّه سَكَّنَ لأجلِ القافيةِ.

و«لَامُ»: فاعلُ (تَصْحَبُ)، وتقديرُ الكلامِ: (وَتَصْحَبُ الخَبَرَ لَامُ ابْتِدَاءٍ بَعْدَ ذَاتِ الكَسْرِ).

قولُه: «ذَاتِ الكَسْرِ»: أي صاحبةِ الكَسْرِ، لكنْ ما هي ذاتُ الكَسْرِ مِن هذه الحروفِ السِّتَّةِ؟

الجوابُ: هي (إِنَّ)، وبَقِيَ من الحروفِ خمسةٌ.

قولُه: «وَبَعْدَ ذَاتِ الكَسْرِ تَصْحَبُ الخَبَرْ لَامُ ابْتِدَاءٍ»: يعني تَصْحَبُ خَبَرَ (إِنَّ) المكسورةِ لَامٌ، تُسَمَّى لامَ الابتداءِ، وظاهرُ كلامِ المؤلفِ: (تَصْحَبُ الخَبَرْ) الوجوبُ، وليسَ كذلك، وإنَّما هو على سبيلِ الجوازِ.

مثالُه: قولُه: (إِنِّي لَوَزَرْ)، و(وَزَر) بمعنى: (ناصر)، يعني: (إِنِّي لَنَاصِرٌ)، فاللَّامُ دخلتْ على الخبرِ، ولهذا نقولُ: (إِنَّ): حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ الاسمَ ويَرْفَعُ الخبَرَ، و(الياءُ): ضميرٌ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محلِّ نصبٍ اسمُها، و(اللَّامُ) للتوكيدِ، و(وَزَر): خبرُها، وبهذه المناسبةِ أَوَدُّ أن أُنَبِّهَ على أنَّ بعضَ الناسِ حينَما

يَتْلو قولَ الله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ ۝١١ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ٱلْمُسْتَقَرُّ﴾ [القيامة:١١-١٢] يتلوها بالوَصْلِ، فيَقولُ: (**كَلَّا لَا وَزَرَ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْـمُسْتَقَرُّ**)، وهذا الوصلُ يُخِلُّ بالمعنى، إنَّما تقولُ: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾ وتَقِفُ، ثُمَّ تَقْرَأُ: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ٱلْمُسْتَقَرُّ﴾ فالوصلُ فيه فسادُ المعنَى، إذ ما معنى: لا ناصرَ إلى ربِّك؟! لكن تَقولُ: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾ وتَقِفُ، أي: لا ناصرَ في ذلك اليوم، وأمَّا قولُه تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾، فهذا جارٌّ ومجرورٌ، خبرٌ مُقدَّمٌ، و(**الْمُسْتَقَرُّ**) مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ، أي: (**الْمستقرُّ إلى ربِّكَ**)، المهم أنَّ القاعدةَ من البيتِ هي أنَّه يجوزُ أن تَصْحَبَ خبرَ (إِنَّ) المكسورةِ لامٌ تُسَمَّى لَامَ الابتداءِ.

لكن هل نقولُ: إنَّها للتوكيدِ وإِنَّ الكلامَ أُكِّدَ مرَّتَيْنِ، أو إنَّها للابتداءِ؟ هذا موضعُ خلافٍ، بعضُ النَّحْويِّينَ يُسمِّيها لامَ التوكيدِ، والمؤلِّف -رحمه الله- يُسمِّيها هنا لامَ الابتداءِ، وهذا الخلافُ -في الحقيقةِ- لا طائلَ تحتَه؛ لأنَّ الكلَّ مُتَّفِقونَ على أنَّها تفيدُ التوكيدَ.

وهنا مسألةٌ أيضًا، هل نقولُ: هي لامُ التَّوْكيدِ أو التَّأْكيدِ؟

الجواب: يجوزُ التَّوْكيدُ، ويجوزُ التأْكيدُ، لكنَّ (**التَّوْكِيدَ**) أَفْصَحُ، لقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَنقُضُوا۟ ٱلْأَيْمَٰنَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ [النحل:٩١]، ولم يَقُلْ: (**بَعْدَ تَأْكِيدِهَا**).

فإذا قال قائلٌ: لماذا نُسمِّيها لامَ ابتداءٍ وهي مُتطرِّفةٌ في الخبرِ؟

قلنا: لأنَّ الأصلَ أن تقعَ في المبتدأ، يعني: في أوَّلِ الجملةِ، ولكنَّها تأَخَّرتْ لوجودِ (إِنَّ)، و(إِنَّ) للتوكيدِ، و(**اللَّامُ**) للتوكيدِ، قالوا: فلا ينبغي أن يُجْمَعَ بين مُؤَكِّدَيْنِ في أوَّلِ الكلامِ، وإذا حَذَفْنا (إِنَّ) فات مقصودُ الجملةِ الأعظمُ؛ لأنَّ

ظهورَ التوكيدِ في (إِنَّ) أبلغُ منه في اللَّامِ، فـ(إِنَّ) هي التي غَلَبَتْ، فصارتْ (إِنَّ) في الأول، واللَّامُ في الخبرِ؛ لأنَّها زُحْزِحَتْ عن مكانِها، ولهذا يُسَمُّونها اللَّامَ المُزَحْلَقَةَ؛ لأنَّها زُحْلِقَتْ من أوَّلِ الكلامِ إلى آخرِه، فلا يجوزُ أن تقولَ: (لَإِنِّي ذُو وَزَرٍ) هذا ممنوعٌ، ولا يجوزُ أن تقولَ: (إِنَّ لَزَيْدًا قائِمٌ)، ويجوزُ أن تقولَ: (إِنَّ زيدًا لَقَائِمٌ)، فمَواضِعُ اللَّامِ إِذَنْ ثلاثةٌ:

الموضع الأول: قبل (إِنَّ).

الموضع الثاني: بعد (إِنَّ) وقبلَ الاسمِ.

الموضع الثالث: بعدَ الاسمِ وقبلَ الخبرِ.

والموضع الأخيرُ هو الجائزُ، ولهذا قال: (تَصْحَبُ الخَبَرَ لَامُ ابْتِدَاءٍ).

قولُه: «ذَاتِ الكَسْرِ»: ظاهرُ كلامِ المؤلِّف -رحمه الله- أنَّ الخمسةَ من أخواتِ (إِنَّ) لا تَصْحَبُ خبرَها لامُ الابتداءِ، فـ(لَعَلَّ) لا تَصْحبُ خبرَها لامُ ابتداءٍ، و(لَيْتَ) لا تَصْحَبُ خبرَها لامُ ابتداءٍ، فلا يجوزُ أن تَقُولَ: (لَيْتَ زيدًا لَقَائِمٌ)، وكذلك (أَنَّ)، فلا يجوزُ أن تَقُولَ: (عَلِمْتُ أَنَّ زيدًا لَقَائِمٌ)، وكذلك مثلُها (كَأَنَّ)، فلا يجوزُ أن تَقُولَ: (كَأَنَّ زيدًا لَأَسَدٌ)، ومثلُها(لَكِنَّ)، فلا يجوزُ أن تَقُولَ: (مَا قَامَ زَيدٌ لَكِنَّ عَمْرًا لَقَائِمٌ)؛ لأنَّ المُؤلِّفَ -رحمه الله- خصَّ الجوازَ بذاتِ الكسرِ.

***

١٨٤- وَلَا يَلِي ذِي اللَّامَ مَا قَدْ نُفِيَا وَلَا مِنَ الْأَفْعَالِ مَا كَـ(رَضِيَا)

الشَّرْحُ

قولُه: «ذِي»: اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محلِّ نصبٍ، مفعولٌ به مُقدَّمٌ، و(ذِي) هنا ليستْ بمعنى (صاحب)، بل هي اسمُ إشارةٍ بمعنَى (هذي)، ولهذا قال: (ذِي اللَّامَ) بنصبِ اللَّامِ، وعدمِ جرِّها بالإضافةِ.

و«مَا»: فاعلٌ مُؤَخَّرٌ، وهو اسمٌ موصولٌ.

و«قَدْ نُفِيَا»: الجملةُ صلةُ الموصولِ.

المعنى أنَّ لَامَ الابتداءِ التي تقعُ في خبرِ (إِنَّ) لا يَلِيها ما نُفِيَ؛ لأنَّ اللَّامَ للتوكيدِ والنفيَ لعدمِ التوكيدِ، فاللَّامُ تَدُلُّ على الإثباتِ المؤكَّدِ، والنفيُ بخلافِ ذلك، ولا يمكنُ أن يُجْمَعَ بين الشيءِ وضدِّه، فلا يَصِحُّ أن تقولَ: (إِنَّ زيدًا لَمَا قَامَ)، فهذا نفيٌ وهذا إثباتٌ، فلا يَصِحُّ.

ولا يَصِحُّ أن تقولَ: (إِنَّ زيدًا لَلَيْسَ في البيتِ).

ولا يَصِحُّ: (إِنَّ زيدًا لَمَا يقومُ).

ولا يَصِحُّ: (إِنَّ زيدًا لَلَمْ يَقُم).

ولا يَصِحُّ: (إِنَّ زيدًا لَلَنْ يقومَ).

فكُلُّ شيءٍ منفيٍّ لا يمكنُ أن يليَ هذه اللَّامَ، وذلك للتضادِّ والتناقضِ، فمِن أجلِ التضادِّ لا يمكنُ أن يليَها شيءٌ منفيٌّ، سواءٌ نُفِيَ بحرفِ نَفْيٍ مثل:

(لَـــما قَامَ) و(لَـــما يقومُ)، أو كانت نفسُ الكلمةِ تدلُّ على النفي مثل: **(لَلَيْسَ قَائِـــمًا)**.

وقال بعضُ النَّحْوِيِّينَ: إنَّه يَصِحُّ، ويكونُ هذا توكيدًا للنفيِ، لا توكيدًا للإثباتِ.

وقال بعضُهم: إنَّ الممنوعَ حرفُ النفي، وليس الممنوعُ الاسمَ الدالَّ على النَّفيِ، فيجوزُ: **(إنَّ زيدًا لغيرُ فَاهِمٍ)**، ولا يجوزُ: **(إنَّ زيدًا لمَا فَهِمَ)**؛ لأنَّ (مَا) مع اللَّامِ ظاهرةُ المنافاةِ، بخلافِ (غَيْر) وشِبْهِها؛ لأنَّ (غَيْر) ليست موضوعةً للنفي، بدليلِ أنَّك تقولُ: **(هذا غَيْرُ هذا)** بمعنى أنَّه مُغايِرٌ له، لكنَّ المشهورَ ما مشى عليه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أنَّ كُلَّ ما دلَّ على النفي لا يمكنُ أن يجتمعَ مع لَامِ التوكيدِ.

وأمَّا قولُ الشَّاعرِ:

وَأَعْلَـــمُ إِنَّ تَسْلِيـــمًا وَتَـــرْكًا ... لَـــلَا مُتَشَابِهَـــانِ وَلَا سَـــوَاءُ[1]

فأُجِيبَ عنه بأنَّه شاذٌّ، إذ كيف يكونُ منفيًّا وتدخلُ عليه لامُ الابتداء؟!

وقولُه: «مَا كَرَضِيَا»: يجوزَ أن نجعلَ الكافَ -هنا- اسمًا، ونقولُ: **(مَا كَرَضِيَا)**، أي: **(مَا مِثْلُ رَضِيَ)**، وتكونُ في محلِّ رفعٍ، والمبتدأُ محذوفٌ، والجملةُ صلةُ الموصولِ، أي: **(ما هو مِثْلُ رَضِيَ)**، ويجوزُ أن نجعلَها حرفَ جَرٍّ، والمرادُ بقولِه: (رَضِيَا) اللفظُ، فتكونُ داخلةً على الفعلِ باعتبارِ لفظِه، ويكونُ الجَارُّ

---

(١) البيت من الوافر، وهو لأبي حرام العُكْلي، انظر خزانة الأدب (١٠/ ٣٣١)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٨١)، والتصريح (١/ ٣١١).

والمجرورُ خبرًا لمبتدأٍ محذوفٍ، أي: (**مَا هُو كَرَضِيَ**).

يعني: ولا يَلِيها من الأفعالِ الذي كَـ(**رَضِيَ**)، أي: الذي مِثْلُ (**رَضِيَ**)، وهذه القاعدةُ مأخوذةٌ من المثالِ الذي مَثَّلَ به، وهو قولُه: (**مَا كَرَضِيَا**).

لننظر إلى (**رَضِيَ**) نَجِدْ أنَّه فعلٌ، وأنَّه ماضٍ، وأنَّه مُتَصَرِّفٌ، وعليه نأخذُ من هذه القاعدةِ: أنَّ لامَ الابتداءِ لا تَدْخُلُ على خبرِ(**إِنَّ**) إذا كان فعلًا ماضيًا مُتَصَرِّفًا كـ(**رَضِيَ**)، ومثلُها: (**جَاءَ**) و(**ذَهَبَ**)؛ لأنَّ ذلك غيرُ مسموعٍ عن العربِ، والأصلُ في اللغةِ العربيةِ السَّماعُ.

فخَرَجَ بقولِنا: (**إِذَا كَانَ فِعْلًا**) ما إذا كان اسمًا، وقد سَبَقَ، و(**مَاضِيًا**): خرج ما إذا كان فعلًا مضارعًا، مثل: (**إِنَّ زيدًا لَيَقومُ**)، و(**إِنَّ زيدًا لَيَذْهَبُ**)، و(**إِنَّ زيدًا لَيَفْهَمُ**)، ومنه قولُ النَّبِيِّ ﷺ: «**إِنَّ اللهَ لَيَرْضَى عَنِ العَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا...**»[1]، فهذا جائزٌ؛ لأنَّ الممنوعَ أن يكونَ فعلًا ماضيًا.

وخرج بقولنا: (**مُتَصَرِّفًا**) ما إذا كان غيرَ متصرِّفٍ، وهو الفعلُ الجامدُ الذي لا يَتحوَّلُ عن حالِه التي عليها مثل: (**عَسَى**)، على المشهورِ، ومثل: (**لَيْسَ**) ففعلٌ جامدٌ، وكذلك مثل: (**نِعْمَ**)، و(**بِئْسَ**)، فهذه أفعالٌ لا تَتَصَرَّفُ، وعلى ذلكَ يَصِحُّ أن تقولَ: (**إِنَّ زيدًا لَعَسَى أَنْ يَفْهَمَ**)، ويَصِحُّ: (**إِنَّ زيدًا لَنِعْمَ الرَّجُلُ**)، ويَصِحُّ: (**إِنَّ المشاغبةَ لَبِئْسَ الخُلُقُ**)، إِذَنْ هذه الأفعالُ الجامدةُ يجوزُ أن تَقْتَرِنَ بها اللَّامُ.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل والشرب، برقم (٢٧٣٤).

وخلاصةُ هذا الشَّطرِ القواعدُ التاليةُ:

القاعدةُ الأولى: أنَّ لامَ الابتداءِ تليها جميعُ الأسماءِ حتَّى(غَيْر) على القولِ الظَّاهرِ لنا.

القاعدةُ الثانيةُ: أنَّ هذه اللَّامَ تليها جميعُ الأفعالِ المضارعةِ.

القاعدةُ الثالثةُ: أنَّ هذه اللَّامَ يليها الـجامدُ من الأفعالِ الماضيةِ، أمَّا المتصرِّفةُ فلا تَلِيها.

* * *

١٨٥- وَقَـدْ يَلِيهَـا مَـعَ (قَـدْ) كَـ(إِنَّ ذَا لَقَدْ سَمَا عَـلَى العِـدَا مُسْـتَحْوِذَا)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَقَدْ يَلِيهَا مَعَ قَدْ»: (قَدْ): للتقليلِ، والقاعدةُ أنَّ (قَدْ) إذا دخَلَتْ على الماضي فهي للتحقيقِ، وإذا دخَلَتْ على المضارعِ فهي للتقليلِ، وقد يُرَادُ بها التحقيقُ، مثل قولِه تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ [النور:٦٤]، ومثل قولِه تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ﴾ [الأحزاب:١٨]، وفاعلُ (يَلِيهَا) هو (**الفعلُ الماضي المُتصرِّفُ**) يعني: قَدْ يَلِي هذه اللَّامَ الفعلُ الماضي المتصرِّفُ مع (قَدْ)، وعلى هذا ففي قولِه: (يَلِيهَا) ضميرٌ مُستتِرٌ يعودُ على (**مَا كَرَضِيَا**).

قولُه: «كَـ(إِنَّ ذَا لَقَدْ سَمَا عَلَى العِدَا مُسْتَحْوِذَا)»: (كَإِنَّ): (**الكافُ**): حرفُ جرٍّ، وجملةُ (إِنَّ ذَا لَقَدْ سَمَا عَلَى العِدَا مُسْتَحْوِذَا) مجرورةٌ بالكافِ باعتبار اللفظِ، أمَّا إعرابُ هذا المثالِ فنَقولُ: (إِنَّ) حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ، و(ذَا) اسمُها مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في محلِّ نصبٍ؛ لأنَّه اسمُ إشارةٍ.

و«لَقَدْ»: (**اللَّامُ**) للتوكيدِ.

و«قَدْ»: للتحقيقِ.

و«سَمَا»: فعلٌ ماضٍ، وهو فعلٌ ماضٍ مُتصرِّفٌ، لكن جازَ دخولُ اللَّامِ عليه؛ لأنَّه فُصِلَ بينَه وبينَها بـ(قَدْ)، وفاعلُ (سَمَا) مُستتِرٌ جوازًا تقديرُهُ: (**هو**).

و«عَلَى العِدَا»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(سَمَا).

و«مُسْتَحْوِذَا»: حالٌ من فاعِلِ (سَمَا).

المعنى: قد تَدْخُلُ اللَّامُ على الفعلِ الماضي المتصرِّفِ، وهذا ليسَ مطلقًا، بل مع (قَدْ)، مثالُه: (**إِنَّ ذَا لَقَدْ سَمَا عَلَى العِدَا مُسْتَحْوِذًا**)، فقولُه: (**إِنَّ ذَا**) أي: إِنَّ هذا، و(**سَمَا**) أي: عَلَا، و(**عَلَى العِدَا**) أي: على الأعداء، و(**مُسْتَحْوِذًا**) أي: مُسيطِرًا غالبًا.

والشاهدُ قولُه: (**إِنَّ ذَا لَقَدْ سَمَا**) فـ(**سَمَا**) فعلٌ ماضٍ مُتصرِّفٌ؛ لأنَّه من (**سَمَا يَسْمُو سُمُوًّا**)، ودخلتْ عليه اللَّامُ معَ (**قَدْ**).

وخلاصةُ قواعدِ الأبياتِ الثلاثةِ السَّابقةِ ما يلي:

القاعدةُ الأولى: تَصْحَبُ خَبَرَ(إِنَّ) المكسورةِ لامٌ تُسَمَّى لامَ الابتداءِ، والغرضُ منها زيادةُ التوكيدِ.

القاعدةُ الثانيةُ: لا يمكنُ أن يَلِيَ هذه اللَّامَ ما يَدُلُّ على النفيِ من فعلٍ أو حرفٍ أو اسمٍ، وذلك للتضادِّ.

القاعدةُ الثالثةُ: يَمْتَنِعُ دخولُ اللَّامِ على خَبَرِ (إِنَّ) إذا كانَ فعلًا ماضيًا مُتصرِّفًا.

القاعدةُ الرابعةُ: يجوزُ أن تدخلَ اللَّامُ على الفعلِ الماضي المُتصَرِّفِ إذا كانَ مَصْحوبًا بـ(قَدْ).

***

ثُمَّ بَيَّنَ -رحمه الله- مواضعَ دخولِ هذه اللَّامِ بعدما ذَكَرَ أَنَّها تَصْحَبُ الخبَرَ، ذَكَرَ أَنَّها قد تَصْحَبُ غيرَه فقالَ:

١٨٦-وَتَصْحَبُ الوَاسِطَ مَعْمُولَ الخَبَرْ وَالفَصْلَ، وَاسْمًا حَلَّ قَبْلَهُ الخَبَرْ

الشَّــرحُ

قولُه: «تَصْحَبُ»: فعلٌ، والفاعلُ يعودُ على (**اللَّامِ**).

و«الوَاسِطَ»: مفعولٌ به.

و«مَعْمُولَ الخَبَرِ»: حالٌ من (**الوَاسِطَ**).

قولُه: «الفَصْلَ»: معطوفٌ على (**الوَاسِطَ**).

و«اسْمًا»: معطوفٌ عليه كذلك.

و«حَلَّ»: فعلٌ ماضٍ.

و«الخَبَرَ»: فاعلٌ.

و«قَبْلَهُ»: ظرفٌ متعلِّقٌ بـ(**حَلَّ**).

ذكَرَ المؤلفُ -رحمه الله- أنَّ لامَ الابتداءِ بالإضافةِ إلى صُحْبتِها للخبرِ تَصْحَبُ ثلاثةَ أشياءَ:

الأَوَّل: (**مَعْمُول الخَبَر**) إذا كانَ مُتوسِّطًا بين الاسمِ والخبرِ، مثل: (**إِنَّ زيدًا لَطَعَامَكَ آكِلٌ**)، فـ(**زيدًا**) اسمُها، و(**اللَّامُ**) للتوكيدِ، و(**طَعَامَ**): مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ(**آكِلٌ**) الذي هو الخبرُ، وهو مضافٌ إلى (**الكافِ**)، و(**آكِلٌ**): خبرُها مرفوعٌ بها، وعلامةُ رفعِه ضمَّةٌ ظاهرةٌ على آخرِه.

فهنا دخلت اللَّامُ على معمولِ الخبرِ، وهو (طَعَامَ)، وهو مُتوسِّطٌ بينَ الاسمِ والخبرِ.

ومثل ذلك أيضًا: (إِنَّ عَلِيًّا لَبَعِيرَكَ راكبٌ)، ومثلُها: (إِنَّ بَكْرًا لفي المسجدِ جالسٌ)، فمعمولُ الخَبَرِ هنا الجَارُّ والمجرورُ، فالظرفُ والجَارُّ والمجرورُ يصيرُ معمولًا، فإذا قلتَ: (هذا مُتعلِّقٌ بكذا) فمعناه أنَّه معمولٌ له.

إِذَنْ: معمولُ الخبرِ قد يكونُ ظرفًا، أو جارًّا ومجرورًا، أو غيرَهما.

وهل تَصْحَبُ معمولَ الخَبَرِ إذا تأخَّرَ عن الخبرِ، فتقولَ: (إِنَّ زيدًا آكِلٌ لَطَعَامَكَ)؟

الجواب: لا يَصِحُّ؛ لأنَّ المؤلفَ -رحمه الله- قيَّده بقولِه: (الوَاسِطَ)، فمفهومُه أنَّه لو تأخَّر معمولُ الخبرِ عن الخبرِ لم يَصِحَّ.

الثاني: (الفَصْل): يعني وتَصْحَبُ الفصلَ، ويريدُ بـ(الفَصْل) ما يُعْرَفُ بضميرِ الفَصْلِ عندَ البَصْرِيِّينَ، أو بـ(العِمادِ) عندَ الكُوفِيِّينَ.

إذا وُجِدَ ضميرُ الفصلِ بينَ اسمِ (إِنَّ) وخبرِها فإنَّ اللَّامَ تَدْخُلُ عليه، تقولُ: (إِنَّ زيدًا لَـهُوَ الفَاضِلُ)، قال اللهُ تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْقَصَصُ ٱلْحَقُّ﴾ [آل عمران:٦٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْمُبِينُ﴾ [النمل:١٦].

فـ(هَـذَا): اسمُ (إِنَّ)، و(لَـهُوَ): (اللَّامَ) لامُ الابتداءِ، و(هو) ضميرُ فصلٍ لا محلَّ له من الإعرابِ، و(الْقَصَصُ): خبرُ (إِنَّ)، وقد دخَلَت (اللَّامُ) هنا على ضميرِ الفَصْلِ.

ومثلُه أيضًا قولُه تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ ٱلصَّآفُّونَ﴾ [الصافات:١٦٥]، فـ(**اللَّامُ**) دخلت على ضميرِ الفصلِ (**نحن**)، فـ(**نَحْنُ**) هنا ضميرُ فصلٍ، ولا نقولُ: إنَّها مبتدأٌ، و(**الصَّافُّونَ**) خبرُها؛ لأنَّ (**نَحْنُ**) تأتي ضميرَ فصلٍ، وفي القرآنِ الكريمِ ما يَدُلُّ على ذلكَ، قال اللهُ تعالى: ﴿إِمَّآ أَن تُلْقِيَ وَإِمَّآ أَن نَّكُونَ نَحْنُ ٱلْمُلْقِينَ﴾ [الأعراف:١١٥]، فلو كان الضميرُ (**نَحْنُ**) مبتدأً لقالَ: (**نَحْنُ الْمُلْقونَ**) فلمَّا قال: ﴿نَحْنُ ٱلْمُلْقِينَ﴾ عُلِمَ أنَّها ضميرُ فصلٍ لا محلَّ لها من الإعرابِ.

إِذَنْ: ضميرُ الفصلِ يكونُ للغائِبِ كـ(**هو**)، ويكونُ للمُتكَلِّم كـ(**نَحْنُ**)، ويكونُ -أيضًا- للمُخَاطَبِ كـ(**أنتَ**)، كما في قولِه تعالى: ﴿قَالُوٓاْ أَءِنَّكَ لَأَنتَ يُوسُفُ﴾ [يوسف:٩٠]، فـ(**أنتَ**) هنا ضميرُ فصلٍ.

وضميرُ الفَصْلِ اختلفَ فيه النَّحْويُّون: هل هو اسمٌ، أو حرفٌ أو زائدٌ؟ والصحيحُ أنَّه حرفٌ جاءَ على صورةِ الضَّميرِ، وليسَ باسمٍ، وليسَ له محَلٌّ من الإعرابِ، بدليلِ قولِهِ تعالى: ﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ ٱلسَّحَرَةَ إِن كَانُواْ هُمُ ٱلْغَٰلِبِينَ﴾ [الشعراء:٤٠]، فلو كان له محَلٌّ من الإعرابِ لقالَ: (**هُمُ الغَالِبُونَ**)، فدلَّ هذا على أنَّ (**الواوَ**) اسمُها، و(**الغَالِبِينَ**) خبرُها.

وله ثلاثُ فوائدَ:

الفائدةُ الأولى: التوكيدُ؛ لأنَّه يُؤَكِّدُ الجملةَ، فإذا قلتَ مثلًا: (**زيدٌ هو الفاضلُ**) فهو أوكدُ من قولِكَ: (**زيدٌ الفاضلُ**).

الفائدةُ الثانيةُ: الحصرُ، بأن يكونَ هذا الحُكْمُ خاصًّا بالمحكومِ عليهِ، فأنتَ إذا قلتَ: (**زيدٌ هو الفَاضِلُ**) يعني: لا غيرُه.

الفائدةُ الثالثةُ: التَّمْييزُ بينَ الصِّفةِ والخبرِ، وهذا هو السَّببُ أنَّه سُمِّيَ فَصْلًا؛ لأنَّه يَفْصِلُ بينَ الخبرِ والصفةِ، ويظهرُ هذا في المثالِ، إذا قلتَ: (زيدٌ الفاضلُ)، فَإِنَّ (الفَاضِل) هنا يحتملُ أن يكونَ صفةً، وننتظرُ الخبرَ، مثل أن تَقُولَ: (**زيدٌ الفَاضِلُ مَوْجودٌ**)، فإذا قلتَ: (**زيدٌ هو الفَاضِلُ**)، تَعَيَّنَ أن يكونَ (**الفَاضِلُ**) خبَرًا.

الثَّالِث: (**اسْمًا حَلَّ قَبْلَهُ الخَبَرْ**)، يعني: وتَصْحَبُ هذه اللَّامُ الاسمَ[1] إذا حلَّ قبلَه الخبرُ، ومن لازمِ حُلولِ الخبرِ قبلَه أن يكونَ مُتأَخِّرًا، فكأنَّه قال: والاسمُ إذا تأخَّر عن الخبرِ فإنَّ اللَّامَ تَقْترِنُ به.

لكن متى يَحُلُّ الخبرُ قبلَ الاسمِ؟

الجواب: إذا كان ظرفًا أو جارًّا ومجرورًا، لقولِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- في (إِنَّ) وأخواتها[2]:

وَرَاعِ ذَا التَّرْتِيـــــبَ إِلَّا فِي الَّـــــذِي ... كَـ(لَيْتَ فِيهَا -أَوْ هُنَا- غَيْرَ البَـذِي)

فالخبرُ يَتَقَدَّمُ على الاسمِ إذا كانَ ظرفًا أو جارًّا ومجرورًا، قال اللهُ تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران:١٣]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر:٢١]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ﴾ [النازعات:٢٦]، ودخلَت (**اللَّامُ**) هنا على الاسم المتأخِّر، والأمثلةُ على هذا كثيرةٌ.

---

(١) أي: اسم إن.

(٢) البيت رقم (١٧٦).

وفُهِمَ من قولِه: (اسْمًا حَلَّ قَبْلَهُ الخَبَرْ) أنَّ الاسمَ لو تَقَدَّمَ على الخبرِ لم تَدْخُلْ عليه اللَّامُ، فلو قلتَ: (إِنَّ لَزَيْدًا قَائِمٌ) لم يَصِحَّ.

فصارت لامُ التوكيدِ تَصْحَبُ أمورًا أربعةً:

الأَوَّل: الخبر، لقولِه: (وَبَعْدَ ذَاتِ الكَسْرِ تَصْحَبُ الخَبَرْ لَامُ ابْتِدَاءٍ) لكنْ هذا مُقَيَّدٌ بشروطٍ، منها:

الأَوَّل: أن يكونَ مُثْبَتًا، لقولِه: (وَلَا يَلِي ذِي اللَّامَ مَا قَدْ نُفِيَا).

الثاني: ألَّا يكونَ فِعلًا ماضيًا مُتصرِّفًا غيرَ مُقْترِنٍ بـ(قَدْ)، لقولِه: (وَلَا مِنَ الأَفْعَالِ مَا كَـرَضِيَا وَقَدْ يَلِيهَا مَعَ قَدْ)[1].

الثاني: مَعْمُوله المُتوسِّط، لقولِه: (وَتَصْحَبُ الوَاسِطَ مَعْمُولَ الخَبَرِ).

الثَّالِث: ضَمِير الفَصْلِ، لقولِه: (وَالفَصْلَ).

الرَّابع: الاسم المتأخِّر، لقولِه: (اسْمًا حَلَّ قَبْلَهُ الخَبَر).

* * *

(١) بَقِيَ شرطٌ ثالثٌ وهو: أن يكونَ الخبرُ متأخِّرًا عن الاسمِ.

لـمَّا بَيَّنَ المؤلفُ -رحمه الله- ما يَتعلَّقُ بـ(إِنَّ) وأخواتِها من العملِ وهو نصبُ المبتدأِ ورفعُ الخبرِ، ذَكَرَ أنَّ هناك مَوانِعَ تَمْنَعُ من عملِ (إِنَّ) وأخواتِها، فقالَ:

١٨٧- وَوَصْلُ (مَا) بِذِي الحُرُوفِ مُبْطِلُ إِعْمَالَــهَا، وَقَــدْ يُبَــقَّى العَمَــلُ

الشَّــرحُ

قولُه: «**وَصْلُ**»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ إلى (مَا).

و«**بِذِي**»: (**الباءُ**) حرفُ جرٍّ.

و«**ذِي**»: اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ في مَحَلِّ جرٍّ، والجَارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بـ(**وَصْل**).

و«**الحُرُوفِ**»: بدلٌ أو عطفُ بيانٍ من (**ذِي**).

و«**مُبْطِلُ**»: خبرُ (**وَصْلُ**).

و«**إِعْمَالَهَا**»: يجوزُ فيها وجهان: النَّصبُ على تقديرِ أنَّ (**مُبْطِلٌ**) مُنَوَّنةٌ، والجرُّ بالإضافة على تقديرِ أنَّها غيرُ مُنَوَّنَةٍ، فتقولُ مثلًا على الوَجْهِ الأَوَّل: (**مُبْطِلٌ إِعْمَالَــهَا**)، وعلى الوَجْهِ الثاني تقولُ: (**مُبْطِلُ إِعْمَالِـهَا**) ولكنَّ الوَجْهَ الأَوَّلَ أَوْلَى، أي: أن تكونَ منصوبةً، ليكونَ اسمُ الفاعلِ بمنزلةِ الفعلِ، كأَنَّه قال: (**وَصْلُ (مَا) بِذِي الحُرُوفِ يُبْطِلُ إِعْمَالَــهَا**).

قولُه: «**وَقَدْ يُبَقَّى العَمَلُ**»: (**قَدْ**): للتقليلِ، و(**يُبَقَّى**): فعلٌ مضارعٌ مَبْنِيٌّ لما لَم يُسَمَّ فاعلُه، و(**العَمَلُ**): نائبُ الفاعلِ.

قولُه: «وَوَصْلُ (مَا) بِذِي الحُرُوفِ مُبْطِلٌ إِعْمَالَهَا»: معناه أنَّ وصلَ (مَا) الزائدةِ -وهي حرفٌ- بهذِهِ الحروفِ يُبْطِلُ عملَها، ومن أجْلِ هذا -أي: لما بَطَلَ عملُها- صارتْ هذهِ الحروفُ تَدْخُلُ على الأفعالِ، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ﴾ [الأحزاب:٣٣]، فلو لم يَبْطُلْ عَمَلُ (إِنَّ) هنا، لَمَا صَحَّ أن تَدْخُلَ على الأفعالِ، فلَمَّا بَطَلَ عملُها دخلتْ على الأفعالِ ولم تَخْتَصَّ بالأسماءِ.

إِذَنْ: إذا وُصِلَت (مَا) بهذه الحروفِ بَطَلَ عملُها، وصار المبتدأُ بعدَها مرفوعًا لم تُؤَثِّر فيه شيئًا، والخبرُ مرفوعًا على أنَّه خبرُ المبتدأ، وحينئذٍ لا تَخْتَصُّ بالأسماءِ، بل تكونُ للأسماءِ والأفعالِ.

مثالُ ذلك: تقولُ: (**إِنَّ زيدًا قائمٌ**)، فـ(إِنَّ) هنا عاملةٌ، فإذا وَصَلْتَ (مَا) بها قُلْتَ: (**إِنَّما زيدٌ قائمٌ**). فيَجِبُ أنْ تُهْمِلَها، وأن يكونَ (**زيدًا**) بعدَ النَّصبِ مرفوعًا.

وهنا إذا اتَّصلت بـ(مَا) التي أبطلت العملَ، فهل يَـخْتَلِفُ المعنى كما اختلف الإعرابُ؟

الجواب: نعم يختلفُ، فأنتَ إذا قلتَ: (**إِنَّ زيدًا قائِمٌ**) لا يمنعُ أن يكونَ غيرُه قائمًا أيضًا، لكنْ إذا قلتَ: (**إِنَّما زيدٌ قَائِمٌ**)، فـ(**إِنَّما**) أداةُ حصرٍ، فأنتَ حَصَرْتَ زيدًا في القيامِ، فلم يَقُمْ غيرُه، لكن هذا لا يَتَعيَّنُ إِلَّا إذا قلتَ: (**إِنَّما زيدٌ القائِمُ**). فهنا يَتَعَيَّنُ انحصارُ القيامِ في (**زَيْدٍ**)، إِذَنْ يَخْتَلِفُ المعنى.

وتقولُ مثلًا: (**عَلِمْتُ أَنَّ زيدًا قائِمٌ**)، فإذا دَخَلَت عليها (**مَا**) تقول: (**عَلِمْتُ أَنَّما زيدٌ قائمٌ**)، فلم تَعْمَلْ، وتقولُ: (**كَأَنَّ زيدًا فاهمٌ**)، فإذا دَخَلَت (**مَا**)

تقولُ: (كَأَنَّما زيدٌ فاهمٌ)، وتقولُ: (لَيْتَ الطالبَ حريصٌ)، فإذا دخلت (مَا) تقولُ: (لَيْتَمَا الطالبُ حريصٌ)؛ لأنَّ(مَا) إذا دَخلَت فإنَّها تُبْطِلُ العملَ، وتُسَمَّى (مَا) هنا (كَافَّةً)؛ لأنَّها كفَّت هذه الحروفَ عن العملِ.

واستفدنا من قولِه: (بِذِي الحُرُوفِ) أنَّ (إِنَّ) وأخواتِها كُلَّها حروفٌ، وهو كذلك، فـ(إِنَّ) حرفٌ، و(أَنَّ) حرفٌ، و(كَأَنَّ) حرفٌ، و(لَيْتَ) حرفٌ، و(لَعَلَّ) حرفٌ، و(لَكِنَّ) حرفٌ.

واحترزنا بـ(مَا) الحرفيَّةِ الزائدةِ عن (مَا) الموصولةِ، فإنَّ (مَا) الموصولةَ لا تُبْطِلُ عملَها؛ لأنَّ (مَا) الموصولةَ تكونُ هي الاسم، مثل قولِه تعالى: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ [الأنعام:١٣٤] فـ(مَا) هنا لم تُبْطِلْ عملَ (إِنَّ)؛ لأنَّها اسمٌ موصولٌ، يعني: (إِنَّ الَّذِي تُوعَدُونَهُ لَآتٍ)، وتقولُ: (إِنَّ): حرفُ توكيدٍ يَنْصِبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ، و(مَا): اسمُها، و(لآتٍ): خبرُها.

ومثلُ ذلك -أيضًا- قولُ الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا۟ كَيْدُ سَٰحِرٍ﴾ [طه:٦٩]، فـ(كَيْدُ): خَبَرُ (إِنَّ) مرفوعٌ، و(مَا): اسمُ (إِنَّ)، يعني: (إِنَّ الَّذِي صَنَعُوهُ كَيْدُ سَاحِرٍ)، ولو كانتْ(إِنَّ) المكفوفةَ التي أَبْطَلَتْ (ما) عَمَلَها لقالَ: (إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ سَاحِرٍ)، ولكانتْ(كَيْد) مَفْعولَ (صَنَعُوا)، لكن هنا صارت (مَا) اسمًا موصولًا، وجملةُ (صَنَعُوا) صلةُ الموصولِ، و(كَيْدُ سَاحِرٍ) خبرُ (إِنَّ)، ولهذا نقولُ: إن (مَا) الاسميَّةَ لا تُبْطِلُ عملَها.

قولُه: «وَقَدْ يُبَقَّى العَمَلُ»: (قَدْ) هنا للتقليلِ، يعني: قد تَدْخُلُ (مَا) على هذه الحروفِ ويُبَقَّى العملُ، لكنَّه قليلٌ، كما أشارَ إليه ابنُ مالكٍ رحمه الله، وظاهرُ كلامِه أنَّه قليلٌ في جميعِ هذه الأدواتِ؛ لأنَّه قال: (بِذِي الحُرُوفِ)، ثُمَّ

قال: (**وَقَدْ يُبَقَّى العَمَلُ**)، فيكونُ بقاءُ العملِ بعدَ دخولِ(**مَا**) على هذه الحروفِ قليلًا في كُلِّ هذه الأدواتِ، وعلى ظاهرِ كلامِه هذا يجوزُ أن تقولَ: (**إِنَّمَا زَيْدٌ قَائِمٌ**)، وهذا هو الأكثرُ، ويجوزُ أن تقولَ: (**إِنَّمَا زَيْدًا قَائِمٌ**)، وهذا قليلٌ.

لكنَّ النَّحْويِّينَ يَقُولونَ: إنَّه لم يُسْمَعْ بقاءُ العملِ مع (**مَا**) إلَّا في (**لَيْتَ**)، لا في غيرِها، وعلى هذا فيكونُ التقليلُ في كلامِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- باعتبارِ الأدواتِ، لا باعتبارِ الجُمَلِ، فَقَدْ يُبَقَّى العَمَلُ، وأنت إذا نَسَبْتَ (**لَيْتَ**) إلى هذه الأدواتِ صارت قليلةً؛ لأنَّها واحدٌ من سِتَّةٍ، فيكونُ التقليلُ في قولِه: (**قَدْ يُبَقَّى العَمَلُ**) باعتبارِ أعيانِ هذه الأدواتِ، لا باعتبار الكُلِّ، وإنَّما قُلْنا ذلك من أَجْلِ أن يوافقَ كلامَ غيرِه من النَّحْويين رَحِمَهُمُ اللهُ.

وعلى ذلك فقولُه: (**وَقَدْ يُبَقَّى العَمَلُ**)، أي: في (**لَيْتَ**)، فيجوزُ فيها الوجهانِ إذا اتَّصلتْ بـ(**مَا**): الإلغاءُ، وإبقاءُ العمل، تقولُ مثلًا: (**لَيْتَمَا زيدًا قَائِمٌ**)، فـ(**لَيْتَ**) -هنا- عَمِلتْ، وتقولُ: (**لَيْتَمَا زيدٌ قَائِمٌ**)، فـ(**لَيْتَ**)هنا لم تَعْمَلْ، وقد رُوِيَ بالوجهَيْنِ قولُ الشَّاعرِ:

وَاحْكُمْ كَحُكْمِ فَتَاةِ الحَيِّ إِذْ نَظَرَتْ ... إِلَى حَمَامٍ شِرَاعٍ وَارِدِ الثَّمَدِ

قَالَتْ: أَلَا لَيْتَمَا هَذَا الحَمَامُ لَنَا ... إِلَى حَمَامَتِنَا أَوْ نِصْفُهُ فَقَدِ

فَحَسَّبُوهُ فَأَلْفَوْهُ كَمَا ذَكَرَتْ ... تِسْعًا وَتِسْعِينَ لَمْ تَنْقُصْ وَلَمْ تَزِدِ[1]

(١) البيت من البسيط، وهو للنابغة الذبياني، انظر الكتاب لسيبويه (١/ ١٦٨)، وخزانة الأدب (١٠/ ٢٥١)، ومغني اللبيب (١/ ١٣٥)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٨٤)، وشرح التوضيح للأزهري (١/ ٣١٧). والثمد: الماء القليل. النهاية ثمد.

فهذه الأبياتُ في امرأةٍ تُسَمَّى زَرْقَاءَ اليمامةِ، ويَقُولونَ عنها: إنَّها امرأةٌ ذاتُ بَصَرٍ قَوِيٍّ جدًّا، وإنَّها تَرَى مسافةَ ثلاثةِ أيَّام على الراحلةِ، وقد مَرَّ بها سِرْبٌ مِنَ القَطَا أو الحَمَام بينَ جَبَلَيْنِ، وكان عندها قَطَاةٌ، وقالت: إنَّ عددَه سِتٌّ وسِتُّون حمامةً، ومعلوم أنَّ عددًا كهذا سوف يَمْضِي بعيدًا قبلَ تمام عدِّه، ومع ذلك أدركت عَدَدَه.

يقولون: إنَّ هذا الحَمَام وَرَدَ على ماءٍ فيه شبكةٌ، فصِيدَ بهذه الشَّبَكةِ، وحُسِبَ فوَجَدُوه كما قالتْ.

الشاهدُ قولُه: (**قَالَتْ: أَلَا لَيْتَمَا هَذَا الحَمَامَ لَنَا**)، وفي روايةٍ: (**قَالَتْ: أَلَا لَيْتَمَا هَذَا الحَمَامُ لَنَا**)، فعلى الروايةِ الأولى (**لَيْتَ**) عَمِلَتْ، وعلى الروايةِ الثانيةِ أُهْمِلَت.

لَيْتَ الحَمَامَ لِيَهْ إِلَى حَمَامَتِيَهْ ... أَوْ نِصْفَهُ قَدِيَهْ تَمَّ الحَمَامُ مِيَهْ(١)

فهي تقولُ: لَيْتَ الحمامَ -وهو الستُّ والستون- لها، مضافًا إليه نصفُه فقط، وهو ثلاثٌ وثلاثون حمامةً، فيكونُ العددُ تِسْعًا وتِسْعِينَ حمامةً، فإذا أَضَفْتَ إلى ذلك حمامتَها يَكُونُ مائةً.

على كُلِّ حالٍ الشَّاهدُ من هذا أنَّ (**لَيْتَ**) إذا اتَّصَلَتْ بها (**مَا**) الكافَّةُ فيَجُوزُ فيها الإعمالُ والإهمالُ.

وعلى ذلك لو رَأَيْتَ رجلًا كتب: (**إِنَّما زيدٌ قَائِمٌ**) فماذا تقول؟

---

(١) البيت من البسيط، وهو لزرقاء اليمامة، انظر المستقصى في أمثال العرب (١/ ٢٠)، ولسان العرب (حمم).

الجواب: تقولُ: صوابٌ، ولو كَتَبَ آخَرُ: (إِنَّمَا زيدًا قَائِمٌ) فهذا خطأٌ؛ لأنَّ(مَا) إذا دَخَلَتْ على (إِنَّ) وغيرِها من الأدواتِ كَفَّتْهَا عن العملِ إلَّا (لَيْتَ) ففيها الوجهانِ.

* * *

١٨٨- وَجَــائِزٌ رَفْعُــكَ مَعْطُوفًــا عَــلَى مَنْصُوبِ (إِنَّ) بَعْـدَ أَنْ تَسْـتكْمِلَا

الشَّــرحُ

قولُه: «جَائِزٌ»: خَبَرٌ مُقَدَّمٌ.

و«رَفْعُ»: مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ وُجوبًا على رأيِ البَصْرِيِّينَ، ويجوزُ على رأيِ غيرِ البَصْرِيِّينَ الذين يُجَوِّزونَ الاستغناءَ بالمرفوعِ، وإن لم يَعْتَمِدْ على استفهامٍ أو نَفْيٍ يَجُوزُ أن نَجْعَلَ (جَائِزٌ) مبتدأً، و(رَفْع) فاعلًا أغنى عن الخبرِ، لقولِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله-: (وَقَدْ يَـجُوزُ نَحْوُ: فَائِزٌ أُولُو الرَّشَدْ).

لكن لماذا لا نجعلُ (جَائِزٌ) مبتدأً، و(رَفْع) خبرًا؟ الجواب: لسَببيْنِ:

السَّبَب الأَوَّل: أنَّ (رَفْعُكَ) معرفةٌ؛ لأنَّها مضافةٌ إلى ضميرٍ، و(جَائِزٌ) نكرةٌ، ولا يُـخْبَرُ بالمعرفةِ عن النكرةِ.

السَّبَب الثَّاني: أنَّ الخبرَ محكومٌ به، والمبتدأَ محكومٌ عليه، تقول: (زيدٌ جَالِسٌ)، فـ(زيدٌ) محكومٌ عليه بالجلوسِ، و(جَالِسٌ) محكومٌ به على (زَيْدٍ)، وهنا المحكوم عليه هو الرَّفعُ، يعني: الرَّفْعُ جَائِزٌ.

إِذَنْ: (جَائِزٌ) يَتَعَيَّنُ أن تكونَ خبرًا مُقَدَّمًا من حيثُ المعنى ومن حيثُ اللفظِ.

و«مَعْطُوفًا»: مفعولٌ به لـ(رَفْع)؛ لأنَّ (رَفْع) مصدرٌ مضافٌ إلى فاعلِه، فالعاملُ المصدرُ، يعني: وجَائِزٌ أن ترفعَ معطوفًا، و(عَلَى مَنْصُوبِ): جارٌّ ومَجْرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(معطوفًا).

قولُه: «بَعْدَ أَنْ تَسْتكْمِلَا»: أي: بعد أن تَسْتكْمِلَ (إِنَّ) اسمَها وخبرَها.

و«بَعْدَ»: ظرفٌ مُتعلِّقٌ بـ(رَفْع).

أي: يجوزُ رفعُ المعطوفِ على منصوب (إِنَّ) إذا استكملت الاسمَ والخبرَ، يعني: جاء الاسمُ والخبرُ.

وقولُه -رحمه الله-: «وَجَائِزٌ رَفْعُكَ»: يعني جائزٌ لغةً، وليس شرعًا، فإذا عَطَفْتَ على (إِنَّ) واسمِها وخبرِها فتَرْفَعُ المعطوفَ، ويجوزُ أن تَنْصِبَ، بل هو أَوْلَى؛ لأنَّ قولَه: (وَجَائِزٌ رَفْعُكَ)، يَدُلُّ على أن الأصلَ فيه المنعُ، فكلمةُ (جَائِزٌ) لا تَعْنِي أنَّه الأَوْلَى، بل الأَوْلَى هو النَّصبُ؛ لأنَّ النصبَ هو الأصلُ.

مثالُ ذلك: (إِنَّ زيدًا قائمٌ وعَمْرًا)، يجوزُ لك في (عَمْرو) وجهانِ:

الوَجْه الأَوَّل: (وَعَمْرًا) بالنصبِ؛ لأنَّه معطوفٌ على اسمِ(إِنَّ)، والمعطوفُ على المنصوبِ منصوبٌ، ولا إشكالَ في ذلك.

الوَجْه الثاني: و(عَمْرٌو) بالرَّفع، فـ(عَمْرٌو) معطوفٌ على (زَيْدًا)، و(زَيْدًا) منصوبٌ بـ(إِنَّ)، واستكملت (إِنَّ) اسمَها، وخبرُها بالرَّفعِ، فعلى أيِّ شيءٍ يكونُ معطوفًا؟ قيل: إنَّه معطوفٌ على مَحَلِّ (إِنَّ) واسمِها؛ لأنَّ محلَّهما المبتدأ، وقيل: إنَّه معطوفٌ على مَحَلِّ اسم (إِنَّ)؛ لأنَّ محلَّه في الأصل الرَّفعُ فأصلُه مبتدأٌ، وقيل: إنَّه مبتدأٌ وخبرُه محذوفٌ، دلَّ عليه ما قبلَه، والتقديرُ: (وَعَمْرٌو قَائِمٌ)، فيكون العطفُ هنا عطفَ جُملةٍ على جُملةٍ، وهذا التقديرُ (عمرٌو قَائِمٌ) أحسنُ من التقدير بـ(عمرٌو كذلك)؛ لأنَّ الأصلَ في الخبرِ أن يكونَ مُفْرَدًا، لا أن يكونَ جملةً ولا شِبْهَ جملةٍ، فنقولُ: التقديرُ: (وعمرٌو قَائِمٌ).

وعلى وَجْهِ الرَّفعِ جاء قولُه تعالى: ﴿أَنَّ ٱللَّهَ بَرِىٓءٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۙ وَرَسُولُهُۥ﴾ [التوبة:٣]، برفعِ (**وَرَسُولُهُ**)، وهذه القراءةُ تُوافِقُ القاعدةَ.

وهناك قِراءةٌ أخرى شاذَّةٌ بكسرِ (**وَرَسُولِهِ**)، يقولونَ: إنَّ أعرابيًّا سَمِعَ قارئًا يَقْرَأُ (**أَنَّ اللهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولِهِ**) بكسرِ (**رَسُولِهِ**)، فقالَ: (**إن كان اللهُ قد بَرِئَ من رسولِه فأنا بَرِيءٌ من رسولِه**)؛ لأنَّ هذا ظاهرُ اللفظِ أنَّ اللهَ بريءٌ من المُشْرِكينَ -يعني- ومن رسولِه.

وهذه القراءةُ إذا صحَّت خرَّجُوها على العطفِ بالمجاورةِ، ويُسَمُّونها التبعيَّةَ بالمُجاورةِ، وبعضُهم يقولُ: إنَّها قَسَمٌ، فاللهُ أَقْسَمَ برسولِه، يعني: (**ورَسُولِهِ أَنَّهُ بَرِيءٌ منهم**)، ويكونُ المُقْسَمُ عليه محذوفًا، ولكنِّي لا أظُنُّ صِحَّةَ هذه القراءةِ، بل هي شاذَّةٌ، لا حُجَّةَ فيها، إنَّما مسألةُ المُجاورةِ هي -في الحقيقةِ- عبارةٌ عن نَافقاءِ يَرْبوعٍ، إذا ضَاقَتْ عليهم الحِيَلُ قالوا: مُجاورةٌ، و«**الجَارُ أَحَقُّ بِصَقَبِهِ**»[1]، قالوا: ومنه قولُ العربِ: (**هَذَا جُحْرُ ضَبٍّ خَرِبٍ**)، والصوابُ: (**خَرِبٌ**)؛ لأنَّه وصفٌ للجُحْرِ، وليسَ وصفًا للضَّبِّ، قالوا: نعم، ولكنَّه مَجْرورٌ بالمُجاورةِ؛ لأنَّه جَاوَرَ (ضَبٍّ)، و(ضَبٍّ) مجرورٌ، فَجُرَّ من أجلِ المُجاورةِ لفظًا، وإلَّا فمَحَلُّه الرَّفعُ.

قالوا: ومن المُجاورةِ -أيضًا- قولُه تعالى: (**وَامْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ**) [المائدة:٦] بكسرِ (**وَأَرْجُلِكُمْ**) وهي قِراءةٌ سَبْعيَّةٌ، نقولُ: هذه ليستْ من المجاورةِ، بل هي معطوفةٌ على (**بِرُءُوسِكُمْ**)، ولكنَّ الآيةَ الكريمةَ ذَكَرَت أنَّ للرِّجْلِ حالةَ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الحيل، باب في الهبة والشفعة، برقم (٦٩٧٧). والصقب: القرب والملاصقة. النهاية صقب.

غَسْلٍ وحالةَ مَسْحٍ، والسُّنَّةُ بَيَّنَتْ -أيضًا- متى تكونُ حالةُ الغَسْلِ، ومتى تكونُ حالةُ المَسْحِ.

وقولُه: «بَعْدَ أَنْ تَسْتَكْمِلَا»: يُفْهَمُ منه أَنَّكَ لو عَطَفْتَ على مَنْصوبِ (إِنَّ) قبل الاستكمالِ فإنَّ الرَّفعَ لا يجوزُ، بل يَتَعَيَّنُ النَّصبُ، مثالُه: (إِنَّ زيدًا وعَمْرًا في المسجدِ)، فلا يجوزُ أن تقولَ: (إِنَّ زيدًا وعَمْرٌو في المَسْجدِ)؛ لأنَّها لم تَسْتكمِلْ مَعْمولَيْهَا، فيَجِبُ أن تقولَ: (عَمْرًا): معطوفٌ على اسم (إِنَّ)، وهو (زَيْدًا) والمعطوفُ على المنصوبِ مَنْصُوبٌ، وتقولُ: (في المَسْجِدِ) خبَرُ(إِنَّ).

وتقولُ: (إِنَّ زَيْدًا وعَمْرًا قَائِمَانِ)، ولا تَقُلْ: (إِنَّ زيدًا وعَمْرٌو قَائِمَانِ)، وذلك لأنَّها لم تَسْتكْمِلْ مَعْمولَيْهَا، ومثلُه أيضًا: إذا قلتَ: (إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ ومُوسَى) جاز الوجهانِ في (مُوسَى) معَ أنَّ (مُوسَى) لم تَتَغَيَّرْ صُورَتُه؛ لأَنَّه مُعْتَلٌّ، فهو بفتحةٍ مُقدَّرةٍ أو ضمَّةٍ مقدَّرةٍ، وإذا قلتَ: (إِنَّ زيدًا ومُوسى قائمانِ) فـ(مُوسَى) في محلِّ نصبٍ وُجوبًا؛ لأنَّ(إِنَّ) لم تَسْتكمِلْ مَعْمولَيْهَا.

وبعضُهم يقولُ: يجوزُ الرَّفعُ حتَّى قبلَ الاستكمالِ، واستدلُّوا على ذلك بقولِهِ تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلصَّٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَٰرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [المائدة:٦٩]، فقالوا: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ اسمُ (إِنَّ)، و﴿وَٱلَّذِينَ هَادُواْ﴾ معطوفٌ عليها، والخبرُ هو قولُه تعالى: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ...﴾، قالوا: فيَجُوزُ الوجهانِ في (الصَّابِئُونَ) حتَّى قبلَ أنْ تَسْتكْمِلَ الخبرَ، ويكونُ معطوفًا على محلِّ (إِنَّ) واسمِها.

وأمَّا (النَّصارَى) فلم يَتبيَّنْ محلُّها من الإعرابِ، هل هي معطوفةٌ على (الصَّابِئُونَ) أو معطوفةٌ على (الَّذِينَ آمَنُوا)؟ لكن ما حُجَّةُ الذين يَمْنعونَ من

جوازِ الرَّفعِ قبلَ استكمالِ الخبرِ؟

يَقُولونَ: إنَّ الخبرَ محذوفٌ من الجُملةِ الأولى ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلصَّٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَٰرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [المائدة:٦٩]، هكذا خَرَّجوه، ولهذا يَقُولونَ: (**حُجَّةُ النَّحْويِّ كَنَافِقَاءِ اليَرْبُوعِ، إذا حَجَرْتَه من بابٍ خَرَجَ مِنَ البابِ الثَّاني**).

ولكنَّنا نقولُ: (**الصَّابِئُونَ**) معطوفةٌ على مَحَلِّ اسم(إنَّ)، أو على مَحَلِّ (إنَّ) واسمِها؛ لأنَّ أصلَها الرفعُ، ونَسْلَمُ من هذا، أمَّا أن نَقُولَ: (**الصَّابِئُونَ**) خَبَرُها ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ﴾، وخَبَرُ ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ﴾ محذوفٌ من الجُملةِ الأُولَى قبلَ قولِه: ﴿وَٱلصَّٰبِـُٔونَ﴾، فهذا يعني أنَّنا حَذَفْنَا شيئًا قبلَ أن نَعْرِفَ تَقْديرَه، وكذلك إذا جَعَلْنا ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ...﴾ خبرًا لقولِه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلصَّٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَٰرَىٰ﴾، وخَبَرَ (**الصَّابِئُونَ**) محذوفًا يكون الكلامُ رَكِيكًا أيضًا، ويكونُ تقديرُ الكلامِ: (**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُواْ وَالَّذِينَ هَادُواْ مَنْ آمَنَ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ**)؛ فإنَّ هذا يكونُ رَكِيكًا يُنَزَّهُ القرآنُ عنه، لكن إذا قُلْنا: (**الصَّابِئُونَ**) معطوفةٌ على مَحَلِّ اسمِ (إِنَّ) زالَ الإشكالُ، وهذا مَذْهَبُ الكِسَائِيِّ -رَحِمَهُ اللهُ تعالى- إمامِ أهلِ الكوفةِ، وطريقتُنا -كما قَرَّرْنَا سابقًا- فيما يَخْتَلِفُ فيه النَّحْوِيُّون أن نَتَّبِعَ الأسهلَ.

إِذَنْ قولُه: (**الصَّابِئُونَ**) بالرَّفعِ لأحدِ ثلاثةِ وُجوهٍ:

الوَجْه الأَوَّل: أنَّها معطوفةٌ على مَحَلِّ اسمِ (إِنَّ).

الوَجْهُ الثاني: أنَّها مبتدأٌ، والخبرُ محذوفٌ، وخَبَرُ ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ﴾ هو قولُه تعالى: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [المائدة:٦٩]، ويكونُ قولُه: **(الصَّابِئُونَ)** جملةً مُعترضةً خبرُها محذوفٌ، والتقديرُ: **(والصَّابِئُونَ كَذَلِكَ)**، أو **(والصَّابِئُونَ والنَّصَارَى كَذَلِكَ)**؛ لأنَّنا لا نَعْلَمُ هل **(النَّصَارَى)** مَنْصوبةٌ أو مرفوعةٌ.

الوَجْه الثَّالث: أَنَّ قولَه تعالى: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ خبرٌ لقولِهِ: ﴿وَٱلصَّٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَٰرَىٰ﴾، ويكونُ حَذْفُ هذا الخبرِ من الجملةِ الأولى لدلالةِ الثَّاني عليه.

إِذَنْ أفادنا المؤلفُ -رحمه الله- في هذا البيتِ أنَّ مِن خَصَائِصِ **(إنَّ)** أنَّه يجوزُ إذا عَطَفْتَ على اسمِها بعدَ استكمالِ مَعْموليْهَا أن تَجْعَلَهُ مرفوعًا أو مَنْصوبًا، وهل مثلُها غيرُها؟ بَيَّنَ ذلك فقال:

***

١٨٩- وَأُلْـحِقَتْ بِـ(إِنَّ): (لكِنَّ) و(أَنّ) مِنْ دُونِ (لَيْتَ) وَ(لَعَلَّ) وَ(كَـأَنّ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَأُلحِقَتْ»: فِعلٌ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، فمن الذي أَلْحَقَ (لَكِنَّ) و(أَنَّ)، بـ(إِنَّ)؟

الجواب: العربُ؛ لأنَّهم هم الذين يُعْتَمَدُ عليهم في إعرابِ الكلماتِ.

«بإِنَّ»: جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(أُلحِقَتْ).

و«لكِنَّ»: نائبُ فاعلِ(أُلحِقَتْ) مع أنَّها حرفٌ؛ لأنَّ المقصودَ لفظُه.

و«أَنَّ»: معطوفةٌ على (لَكِنَّ).

قولُه: «وَأُلْـحِقَتْ بِـ(إِنَّ): (لكِنَّ) و(أَنّ)»: يعني أنَّ المعطوفَ على اسمِ (لكنَّ)، وعلى اسم (أَنَّ) بعدَ استكمالِ الخبرِ يجوزُ فيه الوجهانِ: الرَّفعُ، والنَّصبُ، كما جاز في معطوفِ (إِنَّ). مثالُه في (لَكِنَّ): (**ما انْطَلَقَ عَلِيٌّ، لكنَّ زيدًا منطلقٌ وعَمْرٌو**)، فهنا يجوزُ في (عَمْرو) الوجهانِ: الرَّفعُ (**وعَمْرٌو**)، والنَّصبُ (**وعَمْرًا**).

مثالُه في (أَنَّ): (**عَلِمْتُ أَنَّ زيدًا مُنطلِقٌ وعَمْرٌو**) يجوزُ الوجهانِ في (عَمْرو) فيَجوزُ: (**وعمرٌو**)، ويجوزُ: (**وعَمْرًا**).

قولُه: «مِنْ دُونِ»: (دون) هنا بمعنى: (سوى)، أي: (**سِوَى لَيْتَ، وَلَعَلَّ، وَكَأَنَّ**)، فهي بمعنى الاستثناء، فـ(**لَيْتَ، ولَعَلَّ، وكَأَنَّ**) لا تُلْحَقُ بـ(إِنَّ) في جوازِ

الرَّفعِ، بل يجبُ النَّصبُ؛ لأنَّنا إذا رفعنا المعطوفَ على اسمِها زال المعنى الذي في (**لَيْتَ، ولَعَلَّ، وكَأَنَّ**)، فـ(**لَيْتَ**) للتَّمني، و(**لَعَلَّ**) للتَّرجِّي، و(**كَأَنَّ**) للتشبيهِ.

مثال ذلك في (**لَيْتَ**): تقولُ: (**لَيْتَ زيدًا قائمٌ وعَمْرًا**)، وهنا لا يجوزُ رَفْعُ(**عَمْرًا**)؛ لأنَّك إذا قلتَ: (**وعَمْرًا**) أَثْبَتَّ أنَّك -أيضًا- تَتَمنَّى قيامَ عَمرٍو، لكن لو رَفَعْتَ وقلتَ: (**وعمرٌو**)، صارَ معناه: (**وعمرٌو قائمٌ**)، فـ(**عمرٌو**) هنا مبتدأٌ، وإذا جَعَلْتَهُ مبتدأً قَطَعْتَهُ عمَّا سَبَقَ، فلا يدخلُه التَّمنِّي، فلم نَسْتفِدْ أنَّك تتمنَّى قيامَه، بل استفدنا أنَّك أثبتَّ قيامَه، فلمَّا كان المعنى يزولُ عند الرَّفعِ، قالوا: إنَّه لا يجوزُ أن يكونَ المعطوفُ -هنا- مرفوعًا، إذ لو كان مرفوعًا لَدَلَّتْ كُلُّ واحدةٍ من الجملتين على معنًى لم تَدُلَّ عليه الأخرى، والأصلُ في العطفِ الاشتراكُ، لا الافتراقُ. وكذلك في (**لَعَلَّ**)، تقولُ: (**لَعَلَّ الدرسَ يَسِيرٌ والتطبيقَ**) بنصب المعطوفِ (**التطبيقَ**)، ولا يجوزُ الرَّفعُ، فأنتَ ترجو أن يكونَ الدرسُ يَسِيرًا والتطبيقُ يسيرًا، ولهذا يَجِبُ أن تقولَ: (**والتطبيقَ**)، حتَّى تَفْهَمَ أنَّ التطبيقَ داخلٌ في ضِمْنِ التَّرجِّي، لكن لو قُلْتَ: (**لَعَلَّ الدرسَ يسيرٌ والتطبيقُ**) لصار المعنى: (**والتطبيقُ يسيرٌ**)، فلم يدخُلْ تحت الرَّجاء، بل حُكِمَ بأنَّه يَسِيرٌ، فلمَّا اخْتَلَفَ المعنى بين المعطوفِ والمعطوفِ عليه، قُلْنا: يجبُ أن يتحلَّى المعطوفُ بحليةِ المعطوفِ عليه ليُشارِكَه في المعنى، فتَقولُ: (**لَعَلَّ الدرسَ يسيرٌ والتطبيقَ**). ومثلُه -أيضًا- قولُك: (**لَعَلَّ زيدًا قائمٌ وعَمْرًا**) بالنَّصبِ، ولا يَصِحُّ(**وعمرٌو**) بالرَّفعِ؛ لأنَّك لو قلتَ ذلك لم يَتبيَّنْ لنا أنَّه داخلٌ في الرَّجاءِ الذي تَعَلَّق بـ(**زيد**). وكذلك في (**كَأَنَّ**)، تقولُ: (**كَأَنَّ زيدًا في الكَرَم بَحْرٌ وعَمْرًا**) بالنَّصبِ، لأجلِ أنْ تُشَبِّهَ (**عَمْرًا**) بالكرمِ كما شَبَّهتَ زيدًا، لكن لو قلتَ: (**وعمرٌو**)، بالرَّفعِ، لصارَ

المعنى أَنَّه كريمٌ، فتكونُ قد أَثْبَتَّ وما شَبَّهْتَ، فيَختلِفُ المعنى، ومثلُ ذلك لو قلتَ: (**كَأَنَّ زيدًا أسدٌ وعَمْرًا**) بالنَّصبِ، أمَّا لو قلتَ: (**كَأَنَّ زيدًا أَسَدٌ وعمرٌو**) فلا يَسْتَقِيمُ؛ لأَنَّنا لا نَدْرِي هل أنتَ تريدُ (**كَأَنَّ زيدًا أسدٌ وعمرٌو قِطٌّ أو عمرٌو أسدٌ**).

والخلاصةُ الآن: أنَّ المعطوفَ على اسمِ (**إنَّ**) إن كان قبلَ الخبرِ وَجَبَ النَّصبُ في جميعِ الأدواتِ، وإن كانَ بعدَ الخبرِ وجَبَ النَّصبُ في ثلاثِ أدواتٍ، وجازَ الوجهانِ في ثلاثِ أدواتٍ، فيَجِبُ النَّصبُ في (**لَيْتَ، ولَعَلَّ، وكَأَنَّ**)، ويجوزُ الوجهانِ في (**إِنَّ، وأَنَّ، ولكِنَّ**).

* * *

١٩٠- وَخُفِّفَتْ (إِنَّ) فَقَلَّ العَمَلُ وَتَلْزَمُ اللَّامُ إِذَا مَا تُهْمَلُ

الشَّرحُ

قولُه: «وَخُفِّفَتْ»: (خُفِّفَ): فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لما لم يُسَمَّ فاعلُه، والتاءُ للتأنيثِ.

و«إِنَّ»: نائبُ الفاعلِ باعتبارِ لفظِها.

و«فَقَلَّ»: (الفاءُ): عاطفةٌ، وهي مُفرِّعةٌ على ما سَبَقَ أو سَبَبِيَّةٌ.

و«العَمَلُ»: (أل) هذه للعَهْدِ الذِّهْنِيِّ، أي: فَقَلَّ عملُها، فـ(أل) هنا نائبةٌ مَنابَ الضميرِ، و(العَمَلُ): فاعلٌ.

قولُه: «اللَّامُ»: تَحتمِلُ أن تكونَ (أل) للجنسِ، وتَحتمِلُ أن تكونَ للعَهْدِ، فإن قُلْنا: إنَّها للعهد، فاللَّامُ هنا لامُ الابتداءِ التي تَدْخُلُ على خَبَرِ(إنَّ)، وإنْ قُلْنا: للجنسِ، فاللَّامُ هنا لامٌ جديدةٌ، استُجْلِبَتْ للفرقِ بينَ(إنِ) النَّافيةِ، و(إنِ) المُخَفَّفة، وعلى كُلِّ حالٍ فاللَّامُ فاعلٌ، و(إذا): شَرْطِيَّةٌ، و(مَا): زائدةٌ؛ لأنَّها وَقَعَتْ بعدَ(إِذَا)، وقد قيلَ:

يَا طَالِبًا خُذْ فَائِدَهْ بَعْدَ (إِذَا) (مَا) زَائِدَهْ

و«تُهْمَلُ»: فعلٌ مضارعٌ، وهو مَبْنِيٌّ لِمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، ونائبُ الفاعلِ ضميرٌ مُسْتَتِرٌ يعودُ على (إنَّ).

قولُه: «خُفِّفَتْ إنَّ»: مَن الذي خفَّفها؟ خفَّفها العربُ، لا النَّحْوِيُّون؛ لأنَّ النَّحْوِيِّينَ لا يُمْكِنُ أن يَتصَرَّفوا في اللُّغةِ العربيَّةِ، فهم يُحلِّلون اللغةَ العربيةَ،

ولكن لا يَتَصرَّفونَ فيها، فالمُخَفِّفُ هم العربُ، والتخفيفُ ضدُّ التشديدِ، فبَدَلَ أن يُقَالَ: (إِنَّ) يُقَال: (إِنْ).

وقولُه: «**فَقَلَّ العَمَلُ**»: أي: قَلَّ عملُها، ويعني هذا: وكَثُرَ إهمالُها، فنَستفيدُ من ذلك أنَّه إذا خُفِّفَت (إِنَّ) جاز فيها وجهانِ:

الوَجْه الأَوَّل: الإعمالُ، وهو الأقلُّ.

الوَجْه الثَّانِي: الإهمالُ، وهو الأكثرُ.

فَإِنْ أُعْمِلَتْ فالأمرُ ظاهرٌ، تقولُ: (**إِنْ زيدًا قَائِمٌ**)، كقَولِكَ: (**إِنَّ زيدًا قَائِمٌ**).

قولُه: «**وَتَلْزَمُ اللَّامُ إِذَا مَا تُهْمَلُ**»: يعني: يُؤْتَى باللَّامِ وُجوبًا إذا أُهْمِلَت، تقولُ: (**إِنْ زيدٌ لَقَائِمٌ**)، أمَّا إذا أُعْمِلَت فلا تَلْزَمُ، لكن لماذا تَلْزَمُ اللَّامُ إذا أُهْمِلَتْ، ولا تَلْزَمُ إذا أُعمِلَت؟

الجواب: لأنَّ لُزومَ اللَّامِ من أجل الفرقِ بينها وبينَ(**إِنْ**) النَّافيةِ، فإذا أُعمِلَتْ زَالَ اللبسُ، مثالُ ذلك: إذا قلتَ: (**إِنْ زيدٌ قَائِمٌ**)، هل أنتَ الآن تُثْبِتُ قيامَه أو تَنْفِي قيامَه؟ لا نَدْرِي، فيَحْتَمِلُ أَنَّك تُثْبِتُ قيامَه مُؤَكِّدًا بـ(**إِن**)، ويحتملُ أَنَّك تنفي قيامَه، ويكونُ المعنى: (**ما زيدٌ قَائِمٌ**)، لكن إذا قلتَ: (**إن زيدٌ إلَّا قَائِمٌ**) تَعَيَّن أن تكونَ نافيةً.

أمَّا إذا قلتَ: (**إِنْ زيدًا قَائِمٌ**) فإنَّك تثبتُ، ولا إشكالَ؛ لأنَّ(**إِن**) النافيةَ لا تَنْصِبُ المبتدأَ، ففي المثالِ الأولِ يجبُ أن تأتيَ باللَّامِ فتَقُولَ: (**إِنْ زيدٌ لَقَائِمٌ**)، لأجلِ أن تُفَرِّق بينَ (**إِنِ**) النَّافيةِ و(**إِنِ**) المخفَّفةِ، ووَجْهُ ذلك أَنَّ (**إِنِ**) النافيةَ

لا تأتي معَها اللَّامُ؛ لأنَّ اللَّامَ للتوكيدِ، و(إنِ) النافيةُ للنَّفْيِ، فلا يمكنُ أن تأتيَ اللَّامُ مع (إنِ) النَّافيةِ.

إِذَنْ: اللَّامُ -هنا- هي اللَّامُ الفارقةُ، التي تُفَرِّقُ بينَ (إنِ) النافيةِ و(إنِ) المُخفَّفةِ.

واختَلَفَ النَّحْويُّونَ في هذه اللامِ، هل هي لامُ الابتداءِ، أم هي لامٌ أخرى جديدةٌ فارقةٌ؟

في ذلك خلافٌ، ويَظْهَرُ أثرُ هذا الخلافِ في نحوِ قولِ النَّبيِّ ﷺ: «قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَـمُؤْمِنًا»[1] إذا قُلْنا: إنَّها لامُ الابتداءِ، تَعَيَّنَ كسرُ همزةِ (إنَّ)؛ لأنَّ الفعلَ يَصِيرُ مُعَلَّقًا، وقد سَبَقَ لنا أنَّه من مُوجِباتِ الكسرِ، وإذا جعلناها لامًا جديدةً، فإنَّ وجودَها كعدمِها، وعلى هذا يجبُ فتحُ الهمزةِ «قَدْ عَلِمْنَا أَنْ كُنْتَ لَـمُؤْمِنًا». هذا هو الفرقُ، وهذا الفرقُ لا يحتاجُ أن نَعْتَنِيَ به بكثرةٍ.

فَأَفَادَنا المؤلفُ -رحمه الله- في الشَّطرِ الأَوَّل أنَّ (إنَّ) إذا خُفِّفَت جاز إعمالُها وإهمالُها، وأفادنا في الشَّطرِ الثَّاني أنَّها إذا أُهْمِلَت وَجَبَ اقترانُ خبرِها باللَّامِ، وتُسَمَّى اللَّامَ الفارقَةَ؛ لأنَّها تَفرِقُ بينَ (إنِ) النافيةِ و(إنِ) المخفَّفةِ، ثُمَّ هل هي لامُ الابتداءِ أو لامٌ جديدةٌ؟ على خلافٍ، لا يُهِمُّ؛ لأنَّه لا طائلَ تحتَه، فاللَّامُ تَلْزَمُ إذا أُهْمِلَت، أمَّا إذا أُعْمِلَت فلا تَلْزَمُ؛ لأنَّه لا يحصُلُ التباسٌ بينَها وبين (إنِ) النافيةِ.

* * *

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل، برقم (١٨٤).

١٩١- وَرُبَّـــمَا اسْـــتُغْنِيَ عَنْهَـــا إِنْ بَـــدَا   مَـــا نَـــاطِقٌ أَرَادَهُ مُعْتَمِـــدَا

الشَّـــرحُ

قولُه: «رُبَّمَا»: يَحْتَمِلُ أنْ تكونَ للتكثيرِ، ويَحْتَمِلُ أن تكونَ للتقليلِ.

و«اسْتُغْنِيَ عَنْهَا»: أي: عن اللَّامِ.

و«اسْتُغْنِيَ»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«عَنْهَا»: جَارٌّ ومجرورٌ مَحَلَّ نائبِ الفاعلِ.

قولُه: «إِنْ بَدَا مَا نَاطِقٌ أَرَادَهُ مُعْتَمِدَا»: (إِنْ): شَرطيَّةٌ، و(بَدَا): فعلُ الشَّرطِ بمعنَى: ظَهَرَ، (مَا): فاعلُ (بَدَا)، و(نَاطِقٌ): مبتدأٌ، وجُملةُ (أَرَادَهُ) خبرُ المبتدِأ، و(مُعْتَمِدَا): حالٌ من فاعلِ (أَرَادَهُ).

والمعنَى: رُبَّما اسْتُغْنِيَ عن اللَّامِ فلم تأتِ اللَّامُ معَ الإهمالِ إذا اتَّضَحَ المعنى؛ لأنَّنا إنَّما أَوْجَبنا الإتيانَ باللَّامِ خوفًا من اشتباهِ المعنَى، فإذا تبيَّنَ المعنى واتَّضَحَ فإنَّه لا يَجِبُ الإتيانُ باللَّامِ، لكن بأيِّ شيءٍ يَتَّضِحُ المعنَى؟

الجواب: بالقَرينةِ، والقَرينةُ إمَّا مَعْنويَّةٌ أو لَفْظيَّةٌ، مثالُ القرينةِ المَعْنويَّةِ:

أَنَـا ابْـنُ أُبَـاةِ الضَّيْـمِ مِـنْ آلِ مَالِـكٍ   وَإِنْ مَـالِكٌ كَانَـتْ كِـرَامَ المَعَـادِنِ[1]

---

(١) البيت من الطويل، وهو للطِّرِماح الحكم بن حكيم في شرح الشواهد للعيني (١/ ٢٨٩)، والتصريح (١/ ٣٢٧).

(أُبَاة): جَمْعُ (آبٍ)، وهو المُمْتَنِعُ، يعني: أنا من المُمْتَنِعِينَ الذين لا يَرْضَوْنَ بالضَّيْمِ من آلِ مَالِكٍ.

الشاهدُ قولُه: (وَإِنْ مَـالِكٌ كَانَتْ كِرَامَ المَعَادِنِ)، (إنْ) هنا مُخَفَّفَةٌ من الثَّقيلةِ، وهي هنا مُهْملةٌ، وليسَ في خبرِها اللَّامُ، لكن كيف لا يكونُ في خبرِها اللَّامُ وهي مُهْملةٌ؟ نقول: لأنَّ المعنَى واضحٌ، فلو جعَلْتَ (إنْ) بمعنَى (مَا) لَتَنَاقَضَ أولُ الكلامِ وآخِرُه، فهو في أَوَّلِ الكلامِ يَفْتَخِرُ بأنَّه من آلِ مالكٍ، فإذا قال: (وإنْ مَالِكٌ كَانَتْ كِرَامَ المَعَادِنِ) يعني: وأنَّها ليستْ كريمةَ المَعادِنِ، فهذا قدحٌ في آلِ مالِكٍ.

إِذَنْ: يَتَعيَّنُ أنَّ (إِنْ) هنا مُخَفَّفَةٌ من الثَّقيلةِ.

ومثلُ ذلك أيضًا لو قُلْتَ: (أنا طَالبُ عِلْم، وإنْ طالبُ العِلْمِ مَحْمودٌ)، فـ(إِنْ) هنا مُخَفَّفةٌ، وهي هنا مُهْمَلَةٌ، ومعَ ذلك لا تَلْزَمُ اللَّامُ، لوُجودِ القرينةِ، إذ كيف يقولُ عن نفسِه: إنَّه طالبُ علمٍ، ثُمَّ يَقُولُ: (وَمَا طالبُ العِلْمِ مَحْمودٌ)؟!

ولو قال قائلٌ: سوف أُعْمِلُ (إنْ) في قَوْلِي: (إِنْ مُوسَى فَاهِمٌ)، وتكون (إِنْ) مُخَفَّفَةً من الثقيلةِ، و(مُوسَى) اسمَها، نقولُ هنا: لا يجوزُ حتَّى لو أَعْمَلْتَهَا؛ لأنَّ الفتحةَ لا تَظْهَرُ على (مُوسَى)، فيكونُ قولُ ابنِ مالِكٍ-رحمه الله-: (إِذَا مَا تُهْمَلُ) مُقَيَّدًا بِهَا إذا كانت تَظْهَرُ علامةُ الإعرابِ على الاسمِ، أمَّا إذا كانتْ لا تَظْهَرُ، فإنَّه لا يَتَبَيَّنُ حتَّى لو أَعْمَلْتَهَا.

وكذلك أيضًا إذا كانَ اسمُها مُثَنًّى ولَزِمْنَا فيه لغةُ مَنْ يُلْزِمُونه الألفَ مُطْلَقًا، فلا بُدَّ مِنَ اللَّامِ، لِعَدَمِ الاتِّضاحِ، وكذلك إذا كانَ الاسمُ مَبْنيًّا، فلا بُدَّ مِنَ اللَّامِ.

والحقيقةُ أنَّ هذه الصورَ وإن كانتْ تَبْدو للإنسانِ وكأنَّ ابنَ مالكٍ لم يَذْكُرْهَا، لكنَّه ذَكَرَها بهذا البيتِ.

ومعلومٌ أنَّ ما لا تَظْهَرُ عليه الحركاتُ لا يُدْرَى ما أرادهُ النَّاطقُ، وكذلك إذا كانَ مَبْنيًّا، وكذلك إذا كانَ إعرابُه لا يَخْتَلِفُ فيه المرفوعُ والمنصوبُ.

ومثالُ القَرينةِ اللَّفْظيَّةِ قولُك: (**إِنْ مُوسَى فاهمٌ وعَمْرًا**)، فهذا يَدُلُّ على أنَّها عاملةٌ الآن، وكذلكَ قولُ الشَّاعِرِ:

إِنِ الحَقُّ لَا يَخْفَى عَـلَى ذِي بَصِـيرَةٍ ... وَإِنْ هُوَ لَـمْ يَعْدَمْ خِلَافَ مُعَانِدِ[1]

(إِنْ) هنا مُخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ للإثباتِ، وليست نافيةً؛ لأنَّه لا يَصِحُّ أنْ تقولَ: (**مَا الحَقُّ لا يَخْفَى على ذِي بَصِيرَةٍ**)؛ لأنَّ (لَا) نافيةٌ، و(مَا) نافيةٌ، ولا يَجْتَمِعُ نافيانِ على حُكْمٍ واحدٍ للتضادِّ، ولهذا يَعْتَبِرُ العُلماءُ هذه قرينةً لَفْظيَّةً.

والخلاصة الآن: أنَّ العربَ يُخَفِّفونَ(إن) التي للتوكيدِ، وحينَئذٍ يجوزُ إعمالُها، ويجوزُ إهمالُها، والأكثرُ الإهمالُ، وإذا أُهْمِلَتْ يجبُ اقترانُ خبرِها باللَّامِ ما لم يَظْهَرِ المعنَى، فإن ظَهَرَ المعنَى لقرينةٍ مَعْنويَّةٍ أو لَفْظيَّةٍ جازَ حذفُ اللَّامِ، وجاز ذِكْرُها، وهذا شيءٌ واضحٌ؛ لأنَّ المقصودَ من الكلامِ وتَرْكيبِهِ هو فَهْمُ المعنَى.

***

(١) البيت من الطويل، وهو غير منسوب في شرح الأشموني (١/ ٢٨٩).

١٩٢- وَالفِعْلُ إِنْ لَـمْ يَـكُ نَاسِـخًا فَـلَا تُلْفِيـهِ غَالِبًـا بِــ(إِنْ) ذِي مُوصَـلَا

الشَّـرحُ

قولُه: «الفِعْلُ»: مبتدأٌ، وخبرُه جملةُ الشَّرطِ (**إِنْ لَـمْ يَكُ نَاسِخًا فَلَا تُلْفِيهِ غَالِبًا بِـ(إِنْ) ذِي مُوصَلَا**).

و«إِنْ»: شَرْطيَّةٌ.

و«لَـمْ»: حرفُ جَزْمٍ.

و«يَكُ»: فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ بـ(لَـمْ)؛ لأنَّها المباشرةُ، وهو فعل الشَّرطِ.

و«نَاسِخًا»: خبرُ يكُنْ.

قولُه: «فَلَا تُلْفِيهِ»: أي: فلا تَجِدُه غالبًا، ومعلومٌ أنَّ (**لَا**) نافيةٌ.

و«تُلْفِي»: فعلٌ مضارعٌ، أي: تَجِدُه، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا ٱلْبَابِ﴾ [يوسف:٢٥]، أي: وَجَدَا، والفاعلُ مُستتِرٌ، تقديرُه: (**أَنْتَ**)، و(**الهاءُ**): مفعولٌ أَوَّلُ.

و«غالبًا»: منصوبٌ على نزعِ الخافضِ، يعني: في الغالبِ.

«بِإِنْ ذِي»: المشارُ إليه (إِنْ) المُخفَّفةُ من الثَّقيلةِ، والباءُ حرفُ جَرٍّ، و(إِنْ) مَجْرورةٌ بالباءِ باعتبارِ اللفظِ، و(ذِي): صفةٌ، لـ(إِنْ)، والجَارُّ والمَجْرورُ مُتعلِّقٌ بـ(**مُوصَلَا**).

و«مُوصَلَا»: مفعولٌ ثانٍ لـ(تُلْفِي).

سَبَقَ أَنَّ (إِنْ) المُخفَّفَةَ إذا كانتْ داخلةً على اسمٍ فإنَّها قد تَعْمَلُ، وقد تُهْمَلُ، والإهمالُ أكثرُ، وأنَّه إذا أُهْمِلَت ولم يَتَّضِح المعنَى وَجَبَ اقترانُ خبرِها باللَّامِ.

مثالُ ذلك: (إِنْ زيدٌ لَقَائِمٌ)، ومثالُه في القرآنِ قولُه تعالى: ﴿إِنْ هَٰذَٰنِ لَسَٰحِرَٰنِ﴾ [طه:٦٣]، وهل يَلِيها الفعلُ؟

الجواب: نعم، يليها الفعلُ، لكنَّ هذا الفعلَ لا يكونُ -في الغالبِ- إلَّا ناسخًا مثل: (كَانَ) وأخواتِها، و(كَادَ)، و(وَجَدَ)، وما أشْبَهَ ذلكَ.

قال اللهُ -تبارك وتعالى-: ﴿وَإِن كَادُواْ لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ ٱلْأَرْضِ﴾ [الإسراء:٧٦]، وقال تعالى: ﴿وَإِن كَادُواْ لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ ٱلَّذِىٓ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ لِتَفْتَرِىَ عَلَيْنَا غَيْرَهُۥ وَإِذًا لَّٱتَّخَذُوكَ خَلِيلًا﴾ [الإسراء:٧٣]، وقال تعالى: ﴿وَإِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ﴾ [القلم:٥١]، فالناسخُ (كَادَ)، ومثلُه قولُه تعالى: ﴿وَإِن كُنتُم مِّن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلضَّآلِّينَ﴾ [البقرة:١٩٨]، وكقولِه تعالى: ﴿وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ﴾ [البقرة:١٤٣]، وكقولِه تعالى: ﴿وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران:١٦٤]، وكقولِه تعالى: ﴿وَإِن وَجَدْنَآ أَكْثَرَهُمْ لَفَٰسِقِينَ﴾ [الأعراف:١٠٢]، فـ(وَجَدَ) فعلٌ ناسخٌ وَلِيَ (إِنْ).

وأمَّا غيرُ النَّاسِخِ فلا يلي (إِنْ)، ولكن (في الغَالِبِ) لقولِه: (غَالِبًا)، وهذا يَدُلُّ على أنَّه قد يَلِيها، ومنه قولُ الشَّاعِرِ:

شَلَّتْ يَمِينُكَ إِنْ قَتَلْتَ لَـمُسْلِمًا حَلَّـتْ عَلَيْـكَ عُقُوبَـةُ الْمُتَعَمِّـدِ(١)

قولُه: «شَلَّتْ يَمِينُكَ إِنْ قَتَلْتَ لَمُسْلِمًا»، أي: (**إِنَّكَ قَتَلْتَ مُسْلِمًا**)، وهذا قليلٌ، والأكثرُ أَلَّا يَلِيَها إلَّا الفعلُ الناسخُ، ويُخَفِّفُ دخولَها على الفعلِ غيرِ الناسخِ في هذا البيتِ وُجودُ اللَّامِ؛ لأنَّه لو قال: (**إِنْ قَتَلْتَ مُسْلِمًا**) لأَوْهَمَ أن تكونَ نافيةً أو شَرْطيَّةً، لكن إذا قال: (**إِنْ قَتَلْتَ لَمُسْلِمًا**) هنا تَعَيَّنَ أن تكونَ (إِنْ) هنا مُخَفَّفةً من الثَّقيلةِ.

ومثلُ ذلك أيضًا قولُ بعضِ العربِ: (**إِنْ يَزِينُكَ لَنَفْسُكَ، وَإِنْ يَشِينُكَ لَهِيَهْ**)، فـ(إِنْ) في: (**إِنْ يَزِينُكَ لَنَفْسُكَ**) مُخَفَّفةٌ، بدليلِ دخولِ اللَّامِ، والفعلُ هنا غيرُ ناسخٍ، يعني: إنَّ الذي يَجْعَلُكَ زَيْنًا نَفْسُكَ، و(إِنْ) في: (**إِنْ يَشِينُكَ لَهِيَهْ**) مثلُها مُخَفَّفةٌ من الثقيلةِ، وليستْ نافيةً لوجودِ اللَّامِ، وهنا لا نجعلُ (إِنْ) شَرْطِيَّةً؛ لأنَّ الفعلَ لم يُجْزَمْ، وكذلك لأنَّ الكلامَ لا يَسْتَقِيمُ أيضًا.

ودخول (إِنْ) المُخَفَّفةِ على الفعلِ غيرِ الناسخِ هذا من النَّادِرِ، ولو اقتُصِرَ فيه على السَّماعِ لَكَانَ أَوْلَى، بمعنَى أَنَّنا لا نَقِيسُ عليه، ولا يأتي الإنسانُ من نفسِه بمثلِ هذا التركيبِ.

* * *

---

(١) البيت من الكامل، وهو لعاتكة بنت زيد العدوية، انظر خزانة الأدب (١٠/ ٣٧٨)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٩٠)، والتصريح للأزهري (١/ ٣٢٨)، ويُنْسَب لأسماء بنت أبي بكر، انظر العقد الفريد (٣/ ٢٧٧).

١٩٣- وَإِنْ تُخَفَّفْ (أَنَّ) فَاسْمُهَا اسْـتَكَنّ وَالـخَبَرَ اجْعَلْ جُمْلَةً مِنْ بَعْدِ (أَنْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وإِنْ»: (إنْ):شَرْطِيَّةٌ.

و«تُخَفَّفْ»: فعلُ الشَّرطِ، وهو مَبْنِيٌّ لِمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«أَنَّ»: نائبُ الفاعِلِ؛ لأنَّ المقصودَ لفظُها.

«فَاسْمُها»: (الفاء) رابطةٌ للجوابِ، و(اسْمُ): مبتدأٌ، وهو مُضافٌ إلى الهاءِ.

و«اسْتكَنّ»: بمعنَى اختفى، وجُمْلةُ (اسْتكَنّ) خبرُ (اسْمُ)، والجملةُ من اسمِها وخبرِها في محَلِّ جزمٍ، جوابُ الشرطِ.

قولُه: «الخَبَرَ»: مفعولٌ به أوَّل مُقدَّمٌ لِقَوْلِه: (اجْعَلْ)، وفاعلُه ضميرٌ مُستتِرٌ وُجوبًا، تقديرُه: (أنتَ).

و«جُمْلَةً»: مفعولٌ ثانٍ؛ لأنَّ (اجْعَلْ) تَنصِبُ مَفْعولَيْنِ، يعني: اجْعَل الخَبَرَ جُملةً من بعدِ (أَنَّ).

قولُه: «وَإِنْ تُخَفَّفْ أَنَّ»، وقولُه هناك «وَخُفِّفَتْ إِنَّ»: اختلافُ التَّعْبيرِ يُشْبِهُ اختلافَ الاستعمالِ، بمعنى أنَّ هناك (إِنْ) ثَبَتَ تَخْفِيفُها، وهنا: إنْ تُخَفَّفْ فلها حُكْمٌ، وهو: (فَاسْمُهَا اسْتكَنّ)، و(اسْتكَنّ) أي: حُذِفَ.

قولُه: «وَإِنْ تُخَفَّفْ (أَنَّ) فَاسْمُهَا اسْتكَنّ»: معناه أنَّ (أَنَّ) يَجُوزُ أن تُخَفَّفَ مع بقاءِ عملِها، والمُخَفِّفُ لها هم العربُ، وفي حالِ التَّخفيفِ يَجِبُ حذفُ اسمِها،

ولذا قال: (**اسْمُهَا اسْتكَنّ**)، وهل اسمُها المحذوفُ هو ضميرُ الشَّأنِ؟

الجواب: لم يَذْكُر أنَّه يُشْتَرَطُ أن يكونَ ضميرَ الشَّأنِ، وهو كذلك ليسَ بشرطٍ على القولِ الراجِحِ، فاسمُها قد يكونُ ضميرَ الشَّأنِ، وقد يكونُ غيرَ ضميرِ الشَّأنِ.

مثالُ ذلك: (**عَلِمْتُ أَنْ زيدٌ قَائِمٌ**) فـ(**أَنْ**) مُخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ، واسمُها ضميرُ الشَّأنِ محذوفٌ، و(**زيدٌ**): مبتدأٌ، و(**قَائِمٌ**) خبرُ المبتدأِ، والجملةُ في محَلِّ رفعٍ خبرُ (**أَنْ**)، فاسمُها هنا ضميرُ الشَّأنِ.

وقد يكونُ غيرَ ضميرِ الشَّأْنِ، قال اللهُ تعالى: ﴿وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ [المائدة:١١٣]، نُقَدِّرُ اسمَ (**أَنْ**): (**وَنعْلَمَ أَنَّك قَدْ صَدَقْتَنَا**)، وقال بعضُهم: يَجِبُ أن يكونَ اسمُها ضميرَ الشَّأنِ، بمعنَى أن نُقَدِّرَ: (**وَنَعْلَمَ أَنَّه** -أي: **الشَّأن**- **قَدْ صَدَقْتَنَا**).

ولكن ما ذَهَبَ إليه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أوضَحُ وأسهلُ، وهو قولُ الجُمهورِ، ولهذا يقولُ: (**اسْمُهَا اسْتكَنّ**)، ولم يَقُل: (**اسمُها ضميرُ الشَّأنِ**).

وقولُه: «فَاسْمُهَا اسْتكَنّ»: هذه العبارةُ فيها تَساهُلٌ؛ لأنَّ ظاهرَها أنَّ الاسمَ مُستتِرٌ بـ(**أَنَّ**)، وهذا غلطٌ؛ لأنَّ (**أَنَّ**) حرفٌ لا تَتَحَمَّلُ الضميرَ، هذا من وَجْهٍ، ومن وَجْهٍ آخرَ: اسمُ (**أَنَّ**) منصوبٌ، وهل المنصوبُ يَسْتَتِرُ؟

الجواب: لا يُوجدُ ضميرٌ مُستتِرٌ وهو منصوبٌ في الدنيا كُلِّها، فالذي يَسْتَتِرُ هو الضميرُ المرفوعُ لقُوَّةِ اتِّصالِهِ بعَامِلِهِ، يَسْتَتِرُ فيه، لكنَّ الضَّمِيرَ المنصوبَ لا يُمْكِنُ أن يَسْتَتِرَ.

فصارَ في كلامِه -رحمه الله- نَظَرٌ من وَجْهَيْنِ:

الوَجْه الأَوَّل: أَنَّه لا اسْتِتارَ في الحَرْفِ.

الوَجْه الثَّاني: لا استتارَ لضميرٍ مَنْصوبٍ، بل الاستتارُ للضَّميرِ المَرفوعِ، أمَّا المنصوبُ فيُحْذَفُ.

وحينَئِذٍ نقولُ: مُرادُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- بقولِه: **(اسْتَكَنّ)**، يعني: حُذِفَ. وجَعَلَه مُسْتكِنًّا؛ لأَنَّه لم يَظْهَرْ، فهو مَحْذوفٌ، فكأَنَّه مُستتِرٌ.

وإلَّا فنَعْلَمُ -والعلمُ عندَ الله- أنَّ ابنَ مالكٍ لا يَخْفَى عليه أنَّ الحُروفَ ليستْ مَحَلًّا لاستتارِ الضمائرِ فيها، ونَعْلَمُ -أيضًا- أَنَّه يَعْلَمُ أنَّ الذي يَسْتَتِرُ إنَّما هو ضَمِيرُ الرَّفعِ، وهذا وَاضِحٌ لا يُشْكِلُ، وحينَئِذٍ يكونُ قولُه: **(اسْتَكَنّ)**، بمعنى: حُذِفَ، ولـمَّا حُذِفَ ولم يَكُنْ مَوْجُودًا صَارَ كالمُسْتَتِرِ.

لكن ما الذي أَوْجَبَ لابنِ مالكٍ أن يُعَبِّرَ بكلمةِ: **(اسْتَكَنَّ)**، مع هذا الاحتمال؟ نَقولُ: ضَرورةُ الشِّعرِ، والحَريريُّ -رحمه الله- وَصَفَ الشِّعرَ بأَنَّه صَلِفٌ في قولِه:

وَجَـائِزٌ فِي صَـنْعَةِ الشِّـعْرِ الصَّـلِفْ ... أَنْ يَصْرِفَ الشَّاعِرُ مَا لَا يَنْصَـرِفْ[1]

وهذا صحيحٌ، حتَّى إنَّ بعضَ العلماءِ يقولُ: يجوزُ في ضَرورةِ الشِّعرِ أن يُرْفَعَ المنصوبُ، ويُنْصَبَ المرفوعُ، وكذلك يُنْصَبُ المَجْرورُ ويُرْفَعُ المَجرورُ، يعني: يَجْعلونَ الشِّعْرَ كما قال الحَريريُّ -رحمه الله- صَلِفٌ، لا يَسْتطِيعُ أَحَدٌ أن يَغْلِبَه.

---

(١) البيت موجود في: شرح الملحة (ص:٢٧٨) له.

قولُه: «وَالخَبَرَ اجْعَلْ جُمْلَةً مِنْ بَعْدِ أَنْ»: لـمَّا بَيَّنَ ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أنَّ اسمَ (أَنَّ) إذا خُفِّفَتْ يُحْذَفُ، فماذا يكونُ خبَرُها؟ قال: الخَبَرُ يَكونُ جملةً، لكنْ هل هذه الجملةُ اسميَّةٌ أو فِعْليَّةٌ؟

الجواب: اسميَّةٌ أو فعليَّةٌ؛ لأنَّ المؤلفَ أطْلَقَ.

تقولُ مثلاً: (عَلِمْتُ أَنْ زيدٌ قَائِمٌ)، (أَنْ) مُخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ، واسمُها ضميرُ الشَّأنِ محْذوفٌ، و(زيدٌ): مبتدأٌ، و(قَائِمٌ): خبرُ المبتدأ، والجُملةُ في محَلِّ رفعٍ خبرُ (أَنْ)، والخبرُ هنا جُمْلةٌ اسميَّةٌ.

وقال اللهُ تعالى: ﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ﴾ [المزمل:٢٠] فـ(أَنْ) مُـخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ، واسمُها ضميرُ الشَّأنِ محذوفٌ، أو اسمُها محذوفٌ تقديرُه: (أنكُمْ) على رأيِ ابنِ مالكٍ، وجملةُ (سَيكُونُ) خَبَرُ (أَنِ) المُخفَّفةِ من الثَّقيلةِ، والجُملةُ هنا فِعْليَّةٌ.

وفُهِمَ من قولِهِ: «وَالخَبَرَ اجْعَلْ جُمْلَةً مِنْ بَعْدِ أَنْ» أنَّه إذا ذُكِرَ الاسمُ فإنَّه لا يَجِبُ أن يكونَ الخبرُ جملةً، بل قد يكونُ مُفْردًا، ولكنِ الاسمُ هل يُذْكَرُ أم لا؟ يقولُ: (اسْمُهَا اسْتكَنّ)، لكنَّه قد وَرَدَ مَذْكُورًا في الشِّعْرِ، ومن ذلكَ قولُ الشَّاعِرِ:

لَقَدْ عَلِـمَ الضَّـيْفُ وَالُمْرمِلُـونَ ... إِذَا اغْـبَرَّ أُفْـقٌ وَهَبَّـتْ شَـمَالَا

بِأَنْـكَ رَبِيـعٌ وَغَيْـثٌ مَرِيـعٌ ... وَأَنْـكَ هُنَـاكَ تَكُـونُ الـثِّمَالَا[1]

---

(١) البيت من المتقارب، وهو لجنوب أخت عمرو ذي الكلب، انظر خزانة الأدب (١٠/ ٣٨٤)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٩١)، والتصريح للأزهري (١/ ٣٣٠).

هذا البيتُ فيه شاهدانِ:

الشَّاهِدُ الأوَّل قولُه: (بِأَنْكَ رَبِيعٌ)، فهنا ذَكَرَ اسمَ (أَنْ) المُخفَّفة من الثَّقيلةِ، وهو الكافُ، في: (بِأَنْكَ)، وجاءَ الخبرُ -وهو (رَبِيعٌ)- مفردًا وليس جملةً، أمَّا قولُه: (وَغَيْثٌ مَرِيعٌ) فهذا معطوفٌ على الخبرِ.

الشَّاهِد الثَّاني قولُه: (وَأَنْكَ هُنَاكَ تَكُونُ الثِّمَالَا)، جاء الخبرُ جملةً، وهو قولُه: (تَكُونُ الثِّمَالَا)، أي: (وَأَنْكَ تَكُونُ الثِّمَالَ هُنَاكَ)، ومن ذلك -أيضًا- قولُ الشَّاعر:

فَلَوْ أَنْكِ فِي يَوْمِ الرَّخَاءِ سَأَلْتِنِي ... طَلَاقَكِ لَمْ أَبْخَلْ وَأَنْتِ صَدِيقُ[1]

الشَّاهدُ قولُه: (فَلَوْ أَنْكِ)، فهنا وُجِدَ اسمُ (أَنِ) المُخَفَّفةِ من الثَّقيلةِ، ولم يُحْذَفْ.

إِذَنْ: تُخَفَّفُ (أَنَّ) -وهذا هو الحرفُ الثاني ممَّا يُخَفَّفُ من هذه الحُروفِ السِّتةِ- والمُخَفِّفُ لها العربُ، وإذا خُفِّفَتْ وَجَبَ حذفُ اسمِها، ولا يُذْكَرُ إلَّا نادرًا، ويَجِبُ أن يكونَ خبرُها جملةً، ولا يكونُ مفردًا إلَّا قليلًا، ولاسِيَّما إذا ذُكِرَ الاسمُ؛ لأنَّه إذا ذُكِرَ الاسمُ صارتْ تُشْبِهُ المُشدَّدةَ في أنَّه يكونُ لها خبرٌ مفردٌ كالمُشدَّدةِ.

* * *

(١) البيت من الطويل، وهو غير منسوب في خزانة الأدب (٥/ ٤٢٦)، ولسان العرب (حرر)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٩٠).

١٩٤- وَإِنْ يَكُنْ فِعْلًا وَلَـمْ يَكُـنْ دُعَـا   وَلَـمْ يَكُـنْ تَصْـرِيفُهُ مُـمْتَنِعَا

١٩٥- فَالأَحْسَنُ الفَصْلُ بِـ(قَدْ) أَوْ نَفْيٍ اوْ   تَنْفِيسٍ، اوْ (لَوْ)، وَقَلِيلٌ ذِكْرُ (لَوْ)

الشَّـرحُ

قولُه: «وَإِنْ يَكُنْ»: أي الخبرُ.

«فِعْلًا»: خَبَرُ (يَكُن) التي اسْتَتَرَ اسمُها.

«وَلَـمْ يَكُنْ»: أي الفعلُ، و(لَـمْ): جَازِمةٌ، و(يَكُنْ): فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ بـ(لَـمْ)، واسمُها مُستتِرٌ جوازًا تقديرُه: (هو).

و«دُعَا»: خبرُ (يَكُنْ)، وأصلُه مهموزٌ (دُعَاء)، لكن حُذِفَت الهمزةُ من أجل الرَّوِيِّ.

قولُه: «وَلَـمْ يَكُنْ تَصْرِيفُهُ مُمْتَنِعَا»: (يَكُنْ): فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ بـ(لَـمْ)، و(تَصْرِيفُهُ): اسمُ (يَكُنْ)، و(مُـمْتَنِعَا): خبرُها.

قولُه: «فَالأَحْسَنُ»: (الفاءُ) واقعةٌ في جوابِ الشَّرطِ المُصَدَّرِ بـ(إِنْ)، و(الأَحْسَنُ): مُبْتدأٌ، و(الفَصْلُ) خبرُ المُبتدأ، ويجوزُ العكسُ، أي: يجوزُ أن تجعلَ (الفَصْلُ) مبتدأً، و(الأَحْسَنُ) خبرًا مُقَدَّمًا، ولكنَّ الأحسنَ أن تجعلَ (الأَحْسَنُ) مبتدأً، و(الفَصْلُ) خبرَ المبتدأ، لئلا تَفْصِلَ بينَ المُتعلِّقِ والمُتعلَّقِ بفَاصِلٍ أجْنَبِيٍّ، و(بِقَدْ): جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(الفَصْلُ)، و(نَفْيٍ): معطوفٌ عليه، (أَوْ تَنْفِيسٍ): كذلك، (أَوْ لَوْ): كذلك.

قولُه: «قَلِيلٌ ذِكْرُ لَوْ»: (قَلِيلٌ): خَبَرٌ مُقَدَّمٌ، و(ذِكْرُ): مُبْتدأٌ مُؤَخَّرٌ، أي: ذِكْرُ (لَوْ) قَلِيلٌ.

سَبَقَ أنَّ المؤلفَ -رحمه الله- قال: (وَالخَبَرَ اجْعَلْ جُمْلَةً)، وذَكَرْنا أنَّ هذه الجملةَ قد تكونُ اسميَّةً، كقَولِكَ: (عَلِمْتُ أَنْ زَيدٌ قَائِمٌ)[1]، وقد تكونُ جُمْلةً فِعْليَّةً، كقولِه تعالى: ﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ﴾ [المزمل:٢٠]، والخبرُ إن كان جُمْلةً فعليَّةً فعلُها مُتصرِّفٌ وليس للدعاء فالأحسنُ أن يُفْصَلَ بين (أَنْ) المُخَفَّفةِ وخَبَرِها بواحدٍ من أمورٍ أربعةٍ، كما قال المُؤَلِّفُ رَحِمَه اللهُ.

فعندَنا -الآن- ثلاثةُ مُحْتَرَزاتٍ:

الأَوَّل: أن يكونَ فعلًا، لقولِه: (وَإِنْ يَكُنْ فِعْلًا)، أي: وإن يَكُنِ الخبرُ فعلًا، وهذه العبارةُ فيها تَجُوُّزٌ وتَسامُحٌ؛ لأنَّ الفعلَ لا يكونُ خَبَرًا، بل الذي يَكُونُ خَبَرًا هو الجملةُ الفِعْليَّةُ، ويَدُلُّ لذلك أنَّه قال قبلَ هذا البيتِ: (وَالخَبَرَ اجْعَلْ جُمْلَةً)، ومعلومٌ أنَّ الفعلَ نفسَه ليسَ بجُملةٍ.

الثَّانِي: أن يكونَ خَبَرًا لا دُعاءً، لقولِه: (وَلَـمْ يَكُنْ دُعَا)، فإنْ كان الفعلُ فعلَ دُعاءٍ، فإنَّه لا يُفْصَلُ، ومثَّلوا لذلك بقولِهِ تعالى: ﴿وَٱلْخَٰمِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيْهَآ﴾ [النور:٩]، في قِراءَةِ مَن قَرَأ: (غَضِبَ) بصيغةِ الفعلِ الماضي وتَسْكينِ نُونِ (أَنْ)، وهو فعلٌ ماضٍ، لكنَّه أُرِيدَ به الدعاءُ، فهي تَدْعُو على نفسِها بالغَضَبِ إن كان زوجُها من الصَّادِقِينَ، ولهذا لم يُفْصَلْ بين الخَبَرِ وبينَ (أَنْ) بفَاصِلٍ.

---

(١) وفي هذه الحال لم يحتج إلى فاصلٍ بين (أَنْ) وخبرِها، إلَّا إذا قُصِدَ النَّفيُ، فيُفْصَل بينهما بحرفِ النَّفي، كقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَن لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [هود:١٤]. شرح ابن عقيل (١/ ٣٥٣).

الثَّالِث: أن يكونَ مُتصرِّفًا، لا جَامِدًا، لقولِه: (**وَلَمْ يَكُنْ تَصْرِيفُهُ مُمْتَنِعَا**)، فإن كان الفعلُ جامدًا مثل: (**عَسَى**)، و(**لَيْسَ**)، و(**نِعْمَ**) فإنَّه لا يُفْصَلُ، مثالُ ذلك قولُه تعالى: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ [النجم:٣٩]، وقولُه تعالى: ﴿وَأَنْ عَسَىٰٓ أَن يَكُونَ قَدِ ٱقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ [الأعراف:١٨٥]، فهنا (**لَيْسَ**) فعلٌ جامدٌ، و(**عَسَى**) فعلٌ جامدٌ أيضًا، ولهذا لم يُفْصَلْ بينَها وبينَ هذا الفعلِ بفاصلٍ من الفواصِلِ.

إِذَنْ: إذا كانَ خَبَرُ (أن) المُخَفَّفةِ من الثَّقيلةِ جُملةً فِعليَّةً فعلُها مُتصرِّفٌ، وليسَ للدعاءِ، فالأحسنُ أن يُفْصَلَ بينَ (**أَنْ**) وخبرِها بفاصلٍ، وهذا الفاصلُ أحَدُ أربعةِ أشياءَ:

الأوَّل: (**قَدْ**)، كقولِه تعالى: ﴿وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ [المائدة:١١٣].

الثاني: (**النَّفْي**)، كقولِه تعالى: (**وَحَسِبُوٓاْ أَلَّا تَكُونُ فِتْنَةٌ**) [المائدة:٧١] على قِراءَةِ الرَّفْعِ، فهذا نَفْيٌ بـ(**لَا**)، وهنا فُصِلَ بـ(**لَا**) النَّافيةِ، وكقولِه تعالى: ﴿عَلِمَ أَن لَّن تُحْصُوهُ﴾ [المزمل:٢٠]، فالجُملةُ الفِعْليَّةُ فُصِلَت بنَفْيٍ، وهو (**لَن**)، واسمُ (**أن**) مَحْذوفٌ، ولكنْ هل هو ضَميرُ الشَّأنِ أو غيرُ ضميرِ الشَّأنِ؟

الجواب: على رأيِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- اسمُها ليسَ ضميرَ الشَّأنِ؛ لأنَّه متى أمْكَنَ أن يكونَ اسمُها غيرَ ضميرِ الشَّأنِ وَجَبَ أن يكونَ، أمَّا إذا لم يُمْكِن، فيكونُ ضميرَ الشَّأنِ، فهنا على رأيِ ابنِ مالكٍ يَصِحُّ أن نُقَدِّرَه غيرَ ضميرِ الشَّأنِ، أي: (**عَلِمَ أَنَّكُمْ لَنْ تُحْصُوهُ**)، وعندَ التقديرِ -حتَّى في ضميرِ الشَّأنِ- لا بُدَّ من التشديدِ، إذ إنَّه يَصْعُبُ النُّطْقُ بغيرِ التشديدِ.

الثَّالِث: (**التَّنْفِيس**)، ويُريد به شَيْئَيْنِ: (**السين، وسوف**)، فمثالُ(**السين**):

قولُه سبحانه وتعالى: ﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ﴾ [المزمل:٢٠]، ومثالُ(**سوف**): قولُ الشَّاعرِ:

وَاعْلَـــمْ فَعِلْـــمُ المَـــرْءِ يَنْفَعُـــهُ   أَنْ سَـوْفَ يَـأْتِي كُـلُّ مَـا قُـدِرَا[1]

وتقولُ مثلًا: (**عَلِمْتُ أَنْ سَوْفَ يَقومُ زيدٌ**).

الرَّابع: (لَوْ)، كقولِهِ تعالى: ﴿وَأَلَّوِ ٱسْتَقَٰمُواْ عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَٰهُم مَّآءً غَدَقًا﴾ [الجن:١٦]، فـ(**أَنْ**) هنا مُخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ، واسمُها محذوفٌ، ولكن هل تُقَدِّرُه ضميرَ الشَّأنِ أو لا؟ عندَ ابنِ مالكٍ يَجوزُ أن تُقَدِّرَه غيرَ ضميرِ الشَّأنِ، والتقديرُ: (**وأَنَّهم لو اسْتَقامُوا عَلَى الطَّريقةِ**)، وعلى رأيِ غيرِه يُقَدَّر ضميرُ الشَّأن: (**وأَنَّه -أي: الشَّأن- لو اسْتَقامُوا عَلَى الطَّريقةِ**)، وجملةُ: ﴿ٱسْتَقَٰمُواْ عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَٰهُم﴾ خبرُها.

وقولُه: «**وَقَلِيلٌ ذِكْرُ لَوْ**»: هل معناه: قليلٌ الفَصْلُ بها، أو معناه: قليلٌ ذِكْرُهَا مِنَ النَّحْوِيِّينَ؟

الجواب: قليلٌ ذِكْرُهَا مِنَ النَّحْوِيِّينَ، يعني أَنَّ أكثرَ النَّحْوِيِّينَ لم يَذْكُروا الفصلَ بـ(**لَوْ**)، بل ذَكَرُوا الفصلَ بـ(**قَدْ**)، أو بالنَّفي، أو بالتنفيس، ولا يَذْكُرونَ (**لَوْ**)، مع أَنَّه ثابتٌ في القُرآنِ.

وعُلِمَ من تَعْبيرِ المُؤَلِّفِ بالأحسنِ في قولِه: «**فَالأَحْسَنُ الفَصْلُ**»، أَنَّ هذا ليسَ بوَاجِبٍ.

---

(١) البيت من الرجز، وهو غير منسوب في شرح الشواهد للعيني (١/ ٢٩٢)، ومغني اللبيب (٢/ ٤٤).

وعلى هذا لو قال قائلٌ: (عَلِمْتُ أَنْ يَقومُ زيدٌ) لكانَ جائزًا، لكنَّه خلافُ الأحسنِ، ولذا قال ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (فَالأَحْسَنُ الفَصْلُ)، ومثلُه أيضًا يَجوزُ: (عَلِمْتُ أَنْ يَرْجِعُ زيدٌ من السَّفَرِ)، لكنَّه خلافُ الأحسنِ، والأحسنُ أن تقولَ: (عَلِمْتُ أَنْ سَيَرْجِعُ زيدٌ من السَّفرِ)، أو: (عَلِمْتُ أَنْ سوف يَرْجِعُ زيدٌ من السَّفرِ)، ومثلُه -أيضًا- قَولُكَ: (عَلِمْتُ أَنْ قَدْ قَامَ زيدٌ)، ولو قلتَ: (عَلِمْتُ أَنْ قَامَ زيدٌ) فهو عندَ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- جائزٌ، لكنَّه خلافُ الأحسنِ، ومثلُه: (عَلِمْتُ أَنْ سافَرَ زيدٌ) فهذا صحيحٌ، ولكنَّه خلافُ الأحسنِ، والأحسنُ أن تقولَ: (عَلِمْتُ أَنْ قَدْ سافَرَ زيدٌ)، وقيل: بل يَجِبُ الفصلُ، وهذا قولُ ابنِ هشام -رحمه الله- أَنَّه يَجِبُ الفصلُ بواحدٍ من هذه الفَواصِلِ؛ لأَنَّه لم يَرِدْ إلَّا مَفْصولًا، وإذا لم يَرِدْ إلَّا مَفْصولًا كان مُقْتضاهُ أَنَّ اللُّغَةَ العربيةَ تُوجِبُ الفصلَ، وما شَذَّ فهو نادرٌ.

وأمَّا قولُ الشَّاعرِ:

عَلِمُوا أَنْ يُؤَمَّلُونَ فَجَادُوا ... قَبْلَ أَنْ يُسْأَلُوا بِأَعْظَم سُؤْلِ[1]

فهذا على غيرِ الأحسنِ عندَ ابنِ مالكٍ؛ لأنَّ الخبرَ جملةٌ فعليَّةٌ، فعلُها مُتصرِّفٌ غيرُ دعاءٍ، فلم يأتِ بفاصل بين (أَنْ) وجُملةِ الخَبرِ، ولو فَصَلَ لقالَ: (أَنْ قَدْ يُؤَمَّلُونَ)، أو: (سَيُؤَمَّلُونَ)، أو: (سَوْفَ يُؤَمَّلُونَ).

وابنُ مالكٍ -رحمه الله- رأيُه أرجحُ عندنا؛ لأنَّه أسهلُ، وهذه هي القاعدةُ التي نَمْشِي عليها، وهي أنَّ ما كان أسهلَ في النَّحْوِ فهو أَوْلَى، ثُمَّ إنَّ في القرآنِ ما

(١) قال محمد محيي الدين عبد الحميد: هذا البيت من الشواهد التي لا يعلم قائلها. انظر: شرح ابن عقيل (١/ ٣٨٨).

يَشْهَدُ على عَدَمِ الوجوبِ، وذلك في قولِه تعالى: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ ٱلرَّضَاعَةَ﴾ [البقرة:٢٣٣]، على قراءةِ الرَّفْعِ، فـ(أَنْ) هنا مُخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ، و(يُتِمُّ): فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ، والجملة الفعلية في محل رفع على أنَّها خبرُ (أَنْ)، واسمُها مَحْذوفٌ، أي: (لِـمَنْ أَرَادَ أَنَّه يُتِمُّ الرَّضَاعَةَ) وهذا على قِراءةِ الرَّفْعِ، أمَّا على قِراءةِ النَّصبِ ﴿يُتِمَّ﴾، فلا تكونُ (أَنْ) مُخَفَّفةً، بل تكونُ مَصْدريَّةً، تَنْصِبُ الفعلَ المضارعَ، وحينئذٍ فلا شاهدَ فيها.

إِذَنْ تَبَيَّنَ لنا مـمَّا سَبَقَ هذه القواعدُ:

الأُولَى: جوازُ تخفيفِ (أَنَّ)، لقولِه: (وَإِنْ تُخَفَّفْ أَنَّ).

الثَّانِيَة: وُجوبُ حذفِ اسمِها، لقولِهِ: (فَاسْمُهَا اسْتَكَنّ).

الثَّالِثَة: لا يَجِبُ أن يكونَ الاسمُ ضميرَ الشَّأنِ، وهذا مأخوذٌ من إطلاقِ المُؤلِّفِ في قولِه: (فَاسْمُهَا اسْتَكَنّ)، ولم يَشْتَرِطْ في الاسمِ أن يكونَ ضميرَ الشَّأنِ.

فعلى هذا نقولُ: إنَّ اسمَها المحذوفَ قد يكونُ ضميرَ الشَّأنِ، وقد يكونُ ضَمِيرَ المُتكَلِّمِ؛ لأنَّ أصلَ اللجوءِ إلى ضميرِ الشَّأنِ للضَّرورةِ، مثل المَيْتةِ تأكلُها إذا اضْطُرِرْتَ إليها، أمَّا إذا وَجَدْنَا مَرْجِعًا للضَّميرِ يَسْتقِلُّ به الكلامُ فالوَاجِبُ أن نُقَدِّرَ هذا الضَّمِيرَ.

الرَّابِعَة: يكونُ خبرُها جُملةً.

الخَامِسَة: الجملةُ قد تكونُ اسميَّةً أو فِعْليَّةً، وإذا كانت اسميَّةً فإنَّها لا تَقْتَرِنُ بشيءٍ، وإذا كانتْ فِعْلِيَّةً فإنَّ الأحسنَ -على رأيِ ابنِ مالكٍ- أن يُفْصَلَ

بينَها وبينَ الجُملةِ بواحدٍ من أُمورٍ أربعةٍ: (قَدْ)، أو (نَفْي)، أو (تَنْفِيسٍ)، أَوْ (لَوْ)، إلَّا إذا كانت الجملةُ الفعليةُ فِعْلُها الدُّعاءُ، أو كانَ الفعلُ جامدًا، فإنَّه لا يُفْصَلُ بينَهما.

وهذه القواعدُ قد وَرَدَ خَرْمُهَا في اللغةِ العربيةِ كما سَبَقَ.

* * *

١٩٦- وَخُفِّفَــتْ (كَــأَنَّ) أَيْضًــا فَنُــوِي مَنْصُــوبُهَا، وثَابِتًــا أَيْضًــا رُوِي

الشَّــرحُ

قولُه: «خُفِّفَتْ»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لـما لم يُسَمَّ فاعلُه، والتاءُ للتأنيثِ.

و«كَأَنَّ»: نَائِبُ الفاعلِ.

و«أَيْضًا»: مصدرٌ عاملُه محذوفٌ تَقْديرُه: (آضَ)، فهي من آضَ يَئِيضُ أَيْضًا، و(آضَ) بمعنى: (رَجَع)، فيَكونُ (أَيْضًا) بمعنَى (رُجوع)، ومَعْنَى الكلامِ إذا جاءتْ (أيضًا) فيه: أي رُجوعًا إلى ما سَبَقَ.

و«فَنُوِي»: (الفاء) حرفُ عطفٍ، و(نُوِي) فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لما لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«مَنْصُوبُ»: نائبُ الفاعلِ، وهو مضافٌ إلى (ها).

قولُه: «وثَابِتًا أَيْضًا رُوِي»: (الواو): حرفُ عطفٍ، و(ثَابِتًا): حالٌ مُقَدَّمةٌ من نائبِ الفاعلِ في (رُوِي)، و(أَيْضًا): نقولُ في إعرابِها كما قُلْنا في أختِها السَّابقةِ، و(رُوِي): فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لما لم يُسَمَّ فاعلُه، ونائبُ الفاعلِ مُستتِرٌ، تقديرُه: (هو).

وقولُه: «كَأَنَّ»: معناها التشبيهُ أو الظنُّ، فإذا دَخَلَتْ على جامدٍ فهي للتَّشْبيهِ، وإذا دَخَلَتْ على مُشتقٍّ فهي للظنِّ، تقولُ مثلًا: (كَأَنَّكَ فَاهِمٌ)، معناها هنا الظنُّ، أي: (أظُنُّ أَنَّكَ فَاهِمٌ)، وتقولُ: (كَأَنَّ وَجْهَكَ بدرٌ) فهذا تَشْبيهٌ، ومن ذلكَ قولُ الشَّاعرِ:

كَأَنَّكَ شَمْسٌ وَالـمُلُوكُ كَوَاكِبُ   إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كَوْكَبُ[١]

قولُه: «وَخُفِّفَتْ (كَأَنَّ) أَيْضًا»: أي كما خُفِّفَتْ (إِنَّ) وكما خُفِّفَتْ (أَنَّ)، فيُقالُ: (كَأَنْ)، والمُخَفِّفُ لها هم العَرَبُ، وهذا هو الحرفُ الثالثُ مِمَّا يُخَفَّفُ من هذهِ الحروفِ السِّتَّةِ.

قولُه: «فَنُوِي مَنْصُوبُهَا»: أي حُذِفَ، ولا يُمْكِن أن نقولَ: إنَّه مُستتِرٌ؛ لأنَّ ضمائرَ النَّصبِ لا يُمْكِنُ أن تَستتِرَ، فالذي يَسْتتِرُ هو ضميرُ الرَّفعِ، وأيضًا الذي يَكُونُ فيه الاستتارُ هو الفِعْلُ وما اشْتُقَّ منه، أمَّا الحروفُ فليستْ مَحَلًّا للاستتارِ، إِذَنْ يَجِبُ أن نقولَ: معنى (نُوِي): أي حُذِفَ وقُدِّرَ.

وإذا جاءَتْ مُخَفَّفةً فإنَّ اسْمَها يكونُ مَحْذوفًا، وخبرُها يكونُ جُملةً، ولم يَذْكُر المُؤلِّفُ -رحمه الله- لِخَبَرِها شيئًا من الشروطِ، وكأنَّه يأتي جملةً بدونِ شرطٍ ولا قَيْدٍ، قال اللهُ -تبارَكَ وتعالى-: ﴿فَجَعَلْنَٰهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِٱلْأَمْسِ﴾ [يونس:٢٤]، فـ﴿كَأَن﴾ حرفُ تَشْبيهٍ مُخَفَّفةٌ من الثَّقيلةِ، تَنْصِبُ المبتدأَ وتَرْفَعُ الخبرَ، واسمُها ضميرُ الشَّأنِ محذوفٌ، والتقديرُ: (كَأَنَّهُ)، أي: الشأن، وهذا على غيرِ رأيِ ابنِ مالكٍ رحمه اللهُ، أمَّا على رأيِ ابنِ مالكٍ -الذي قلنا: إنَّه هو الصحيحُ- فإنَّه يُقَدِّرُ ضميرًا غيرَ ضميرِ الشَّأنِ، يقولُ: الضميرُ هو ما دلَّ عليه السِّياقُ، فعلى رأيه يكونُ التقديرُ: (كَأَنَّهَا لَمْ تغْنَ بالأَمْسِ)، وهذا هو الصحيحُ، وهو أنَّه لا يُقَدَّرُ ضميرُ الشَّأنِ إلَّا عندَ التَّعذُّرِ، وجملةُ: ﴿لَّمْ تَغْنَ بِٱلْأَمْسِ﴾ خبرُها.

---

(١) البيت من الطويل، وهو للنابغة الذبياني، انظر: نهاية الأرب في فنون الأدب للنويري (١/ ٣٠٧). وجنح الليل: أوله. النهاية جنح.

وقولُه: «وثَابِتًا أَيْضًا رُوِي»: معناه أنَّه قد رُوِيَ عن العَرَبِ بقاءُ اسمِها وعدمُ حذفِه، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

وَصَـدْرٍ مُشْـرِقِ النَّحْـرِ ... كَـأَنْ ثَدْيَيْـهِ حُقَّـانِ[1]

الشَّاهِدُ قولُه: (كَأَنْ ثَدْيَيْهِ)، فإنَّ (ثَدْيَيْهِ) هنا منصوبةٌ؛ لأنَّها اسمُ (كَأَنْ) المُخَفَّفةِ، ورُوِيَ: (كَأَنْ ثَدْيَاهُ)، وعلى هذه الروايةِ تكونُ (كَأَنْ) مهملةً، إلَّا على لُغةِ مَن يُلْزِمُ المُثَنَّى الألفَ مُطْلَقًا، فيكونُ فيه احتمالٌ، لكنَّ اللُّغةَ المشهورةَ عندَ العربِ أنَّ المُثَنَّى يُنْصَبُ بالياءِ.

وهناك شاهدٌ -أيضًا- من كلامِ العربِ على وجودِ منصوبِها، وهو قولُ الشَّاعرِ:

وَيَوْمًـا تُوَافِينَـا بِوَجْـهٍ مُقَسَّـمٍ ... كَأَنْ ظَبْيَةً تَعْطُـو إِلَى وَارِقِ السَّـلَمْ[2]

(تَعْطُو): أي تنظرُ، و(وَارِق السَّلَمِ):أي إلى السَّلَمِ المُورِقِ، والسَّلَمُ نَوْعٌ من الشَّجَرِ.

الشاهدُ قولُه: (كَأَنْ ظَبْيَةً)، ويُرْوَى: (كَأَنْ ظَبْيَةٌ)، أمَّا على رِوايةِ الرَّفعِ فهي كما قالَ المُؤَلِّفُ: (يُنْوَى مَنْصُوبُهَا)، وأمَّا على رِوَايةِ النَّصبِ فهي على وُجودِ اسمِها.

---

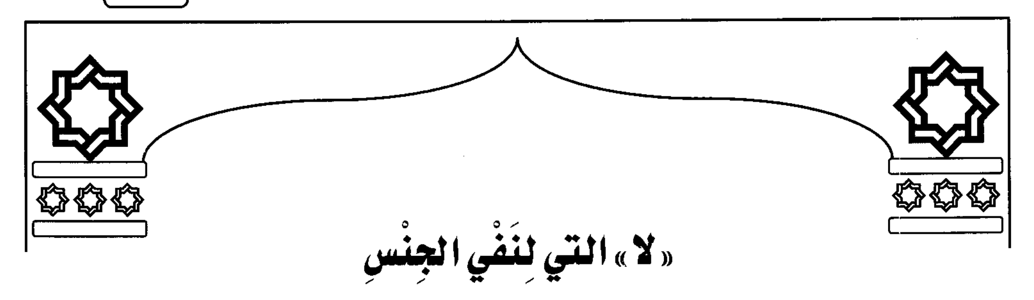
(١) البيت من الهزج، وهو غير منسوب في الكتاب (٢/ ١٣٥)، وخزانة الأدب (١٠/ ٤٠١)، وشرح الشواهد للعيني (١/ ٢٩٣).

(٢) البيت من الطويل، وهو لعلباء بن أرقم اليشكري في التصريح (١/ ٣٣٣)، ولكعب بن أرقم في لسان العرب (قسم)، ولابن صريم اليشكري في الكتاب (٢/ ١٣٤)، وانظر خزانة الأدب (١٠/ ٤١٣).

على كُلِّ حالٍ: (كَأَنَّ) تُـخَفَّفُ في اللغةِ العربيَّةِ، وإذا خُفِّفَت فإنَّ اسمَها يكونُ دائمًا مذكورًا، وهذه القاعدةُ مأخوذةٌ من البيتِ، ورُبَّما يُذْكَر اسمُها، وهذا مأخوذٌ من قولِه: (**وَثَابِتًا أَيْضًا رُوِي**).

وأمَّا (**لَعَلَّ**) فلم تَرِدْ مُخَفَّفةً، وأمَّا (**لَيْتَ**) فهي مخفَّفةٌ غيرُ مشدَّدةٍ أصلًا، وأمَّا (**لَكِنَّ**) إذا خُفِّفَت فإنَّها تكونُ مهملةً، أي: مُـجَرَّدَ حرفِ عطفٍ فقطْ. مثل: (**مَا قَامَ زيدٌ لَكِنْ عَمْرٌو**).

* * *



«لا» التي لِنَفْي الجِنْسِ

لـمَّا ذَكَرَ الأفعالَ النَّاسخةَ وهي (كَانَ) وأخواتُها، ذكَرَ بعدَها الحروفَ النَّاسخةَ التي تَعْمَلُ عملَ (كَانَ) وأخواتِها، وهي: (مَا)، و(إِنْ)، و(لَا) المُشَبَّهاتِ بـ(لَيْسَ)، ولـمَّا ذكَرَ الحروفَ النَّاسخةَ التي تَعْمَلُ نَصْبَ الاسمِ ورَفْعَ الخَبَرِ، ذكَرَ بعدَها هذه الحروفَ التي تَعْمَلُ هذا العملَ، وإنْ كانتْ تَختلِفُ عنها بعضَ الشيءِ، ولذا فهذا من حُسْنِ تَرْتيبِ المُؤَلِّفِ -رَحِمَه اللهُ-.

قولُه: «لَا الَّتِي لِنَفْيِ الجِنْسِ»: نقولُ: (لَا) النَّافيةُ للجنسِ.

وخَرَج بقوله: (لَا الَّتِي لِنَفْيِ الجِنْسِ)، (لَا) النَّافيةُ لغيرِ الجنسِ، و(لَا) الناهيةُ، و(لَا) الزائدةُ، و(لَا) بمعنَى (غَيْر)، فمثلًا إذا قُلْتَ: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ﴾ [البقرة:٢٥٥] فهذه نافيةٌ مجرَّدةٌ، وإذا قلتَ: (لا رَجُلٌ في البيتِ) فهذه -أيضًا- نافيةٌ، لكنَّها ليستْ للجنسِ، وإذا قلتَ: ﴿غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ﴾ [الفاتحة:٧]، يقولونَ: هذه زائدةٌ للتوكيدِ، وعلى ذلكَ لو قُلْتَ: (غَيْرِ المَغْضُوبِ عليهم والضَّالِّينَ) لصَحَّ ذلك، تقولُ: (جِئْتُ بِلَا زَادٍ)،أي بمعنى (غَيْرِ).

قولُه: «لَا الَّتِي لِنَفْيِ الجِنْسِ»: يعني: لنفي جِنْسِ مَدْخُولِها، وتكونُ في ذلك نَصًّا في العُمومِ؛ لأنَّك إذا قلتَ: (لا رَجُلَ في البَيْتِ)، فالمعنى: لا يُوجَدُ هذا الجنسُ في البيتِ، لا وَاحِدٌ، ولا اثنانِ، ولا أكْثَرُ، فهي تَنْفِي الجِنْسَ، ولهذا قالوا:

إنَّها نصٌّ في العُمومِ، بخلافِ ما إذا قُلْتَ: (لا رَجُلٌ في البيتِ)، فإنَّه ليس نصًّا في العُمومِ، إذ يَحْتَمِلُ أنَّ المعنَى: (لا رَجُلٌ واحدٌ في البيتِ)، أمَّا إذا قلتَ: (لا رَجُلَ في البيتِ)، فلا يُمْكِنُ أنْ تقولَ: (بَلْ رَجُلانِ)، أمَّا: (لا رَجُلٌ في البيتِ)، فيَصِحُّ أن تقولَ: (بل رَجُلانِ)، إذَنْ (لَا) لنفيِ الجنسِ، أي: لنفي جِنْسِ مدخولِها الشَّامِلِ للواحِدِ والمُتعدِّدِ، فهذا هو معناها، وأمَّا عَمَلُها فقال -رحمه الله-:

١٩٧- عَمَلَ (إِنَّ) اجْعَلْ لِـ(لَا) في نَكِـرَهْ   مُفْـــرَدَةً جَاءَتْـــكَ أَوْ مُكَـــرَّرَهْ

الشَّــرحُ

قولُه: «عَمَلَ»: مفعولٌ به مُقَدَّمٌ لـ(اجْعَل)، وهو مضافٌ إلى (إنَّ) باعتبارِ لفظِها.

و«اجْعَلْ»: فعلُ أمرٍ.

و«لِلَا»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(اجْعَلْ).

و«في نَكِرَهْ»: جَارٌّ ومجرورٌ -أيضًا- متعلِّقٌ بـ(اجْعَلْ)، والتَّقديرُ: اجعل عَمَلَ إنَّ لـ(لَا) في النَّكرةِ.

يعني: أنَّ (لَا) النَّافيةَ للجنسِ تَعْمَلُ عملَ (إنَّ) في النَّكِراتِ خاصَّةً، ولم يُقَيِّد المُؤلِّفُ النَّكِرةَ بالاسمِ أو الخَبَرِ، بل قال: (في نَكِرَهْ)، فيَشْمَلُ المَعْمُولَيْنِ: (الاسْمَ والخَبَرَ) جميعًا، فلا بُدَّ أن يكونَ معمولاها نَكِرَتَيْنِ، إذَنْ هي لا تَعْمَلُ في المعارفِ، ولهذا قالوا: إنَّ قولَ القائل: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ)، لا يُمْكِنُ أن نَجْعَلَ لفظَ الجلالةِ خَبَرَ (لَا)؛ لأنَّ (لَا) لا تعملُ إلَّا في النَّكَرات، ولفظُ الجلالةِ (الله)

مَعْرِفةٌ، ولهذا هم يُغَلِّطونَ مَنْ يُعْرِبُهُ خبرًا لـ(لَا)، لكن نجعلُه بدلًا من خبرِ (لَا) المحذوفِ، والتَّقديرُ: (**لَا إِلَهَ حَقٌّ إِلَّا اللهُ**)، وإن كان بعضُ النَّحْوِيِّينَ أعربَها خبرًا لـ(لَا)؛ لأنِّي رَأَيْتُ في رسالةٍ صغيرةٍ في إعرابِ (**لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ**) ذُكِرَ فيها سِتَّةُ أقوالٍ، منها: أن يجعلوا (**إِلَّا**) أداةَ حَصْرٍ، و(**اللهُ**) خَبَرَ (**لَا**)، لكنَّ المشهورَ عندَ النَّحويِّينَ أنَّها لا تَعْمَلُ في المعارفِ كما سَبَقَ.

إِذَنْ لابُدَّ أن يكونَ اسمُها وخَبَرُها نَكِرَتَيْنِ، مثالُ ذلك: (**لا رَجُلَ قَائِمٌ**)، فلابُدَّ أن يكونَ هكذا، وإلَّا لم يَصِحَّ، وعلى ذلك لا يَصِحُّ أن تقولَ: (**لا زيدَ قائمٌ**)؛ لأنَّ (**زيد**) معرفةٌ، لكن أَوْرَدوا على ذلكَ قولَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهو عربيٌّ يُحْتَجُّ بقولِه، حَيْثُ قال: (**قَضِيَّةٌ، وَلَا أَبَا حَسَنٍ لَهَا**) يعني عَلِيَّ بنَ أبي طالبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقيلَ في الرَّدِّ على هذا:

قالوا: المرادُ (**ولا مُسَمَّى بهذا الاسمِ**)، و(**مُسَمَّى**) نكرةٌ، ولكنَّ هذا ليسَ بصحيحٍ أيضًا؛ لأنَّ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لا يُرِيدُ (**لا مُسَمَّى بهذا الاسْمِ**)، وإنَّما يُرِيدُ عليَّ ابنَ أبي طالبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ولكنَّهم أجابوا بجوابٍ آخرَ، قالوا: إنَّه يُرِيدُ عليًّا، لكن على سبيلِ الشُّيوعِ، أي: جنس عليٍّ، ولهذا لم يَقُلْ: (**وَلَا أَبَا الحَسَنِ لـها**)، بل قال: (**وَلَا أَبَا حَسَنٍ لَـها**)، فهو لـم يُرِدِ الحصرَ أو التَّعْيِينَ أو التَّشخيصَ، وإنَّما أرادَ الشمولَ، كأنَّه يقولُ: (**ولا عليًّا من النَّاس يـحلُّها، ويقومُ بها**)، وهذا أحسنُ من قولِنا: (**ولا مُسَمَّى بهذا الاسمِ**)؛ لأنَّ المسمَّى بهذا الاسمِ كثيرٌ.

إِذَنْ الشَّرطُ الأوَّلُ من شروطِ عَمَلِها: أن يكونَ مَعْمولاها نَكِرَتَيْنِ، فلا تَعْمَلُ إلَّا في النَّكراتِ.

قولُه: «مُفْرَدَةً»: حالٌ من فَاعِلِ (جَاءَتْكَ) المُسْتَتِرِ.

«مُكَرَّرَهْ»: معطوفةٌ على (مُفْرَدَةً).

والمعنى: سواءٌ جَاءَتْكَ (لَا) مُفْردةً أو جَاءَتْكَ مُكَرَّرَةً، فإنَّها تَعْمَلُ، والمُرادُ بالمُفْردةِ هنا ما لم تُكَرَّر، ونَفْهَمُ هذا من قولِه: (أَوْ مُكَرَّرَهْ)؛ لأنَّ هذه قَسِيمٌ لها.

مثالُ المُفردةِ: (لَا رَجُلَ قائمٌ)، و(لَا رَجُلَ في البيتِ).

مثالُ المُكَرَّرةِ: (لا رَجُلَ في البيتِ ولا امرأَةَ)، و(لا امرأَةَ) أي: في البيتِ، فهي تَعْمَلُ، سواءٌ كُرِّرَتْ أم لم تُكَرَّر.

وفي هذا البيتِ لم يَذْكُر المؤلِّفُ -رحمه الله- في الحقيقةِ إلَّا أن يكونَ معمولاها نَكِرَتَيْنِ، وهل هناك شُروطٌ أخرى؟

الجواب: نعم، ومن هذه الشُّروط: التَّرتيبُ، بأن يكونَ الخبرُ بعدَ الاسمِ، ومن الشُّروط أيضًا: أَلَّا يُفْصَلَ بينَها وبينَ اسمِها بفاصلٍ، سواءٌ كان هذا الفاصلُ هو الخبرَ أو معمولَ الخبرِ أو غيرَهما، فلابُدَّ أن يكونَ اسمُها مواليًا لها؛ لأنَّها في الحقيقةِ مُركَّبَةٌ معه، وإذا كانتْ مُركَّبَةً، فالمُرَكَّبُ لا يَنْفَصِلُ عمَّا رُكِّبَ معه.

فأفادنا -رَحِمَه الله- أنَّ (لَا) تَعْمَلُ في النَّكِرَاتِ، وأنَّها تَعْمَلُ مُفْردةً، وتَعْمَلُ مُكرَّرَةً، وسيأتي -إن شاءَ الله- حُكْمُ عملِها إذا كانتْ مُكرَّرةً.

* * *

١٩٨- فَانْصِبْ بِهَا مُضَافًا اوْ مُضَارِعَهْ وَبَعْدَ ذَاكَ الْخَبَرَ اذْكُرْ رَافِعَهْ

الشَّرحُ

قولُه: «فَانْصِب»: (الفاءُ) للتَّفريعِ.

«انْصِبْ»: فعلُ أمرٍ، يعني: فبعدَ أن عَرَفْتَ أنَّها تعملُ عملَ (إنَّ) فانْصِبْ بها.

و«مُضَافًا»: مفعولُ (انْصِبْ).

و«مُضَارِعَهْ»: (مُضَارِعَ) معطوفٌ على (مُضَافًا)، وهو مضافٌ، و(الهاءُ): مضافٌ إليه.

قولُه: «وَبَعْدَ»: ظرفٌ مضافٌ إلى (ذَاكَ)، و(الكافُ): حرفُ خِطابٍ.

و«الخَبَرَ»: فيه إشكالٌ في نَصْبِه؛ لأنَّ الذي يأتي بعدَ اسمِ الإشارةِ يكونُ تابعًا له في الإعرابِ، فتكونُ على ذلك (وَبَعْدَ ذَاكَ الخَبَرِ)، لكنَّنا نقولُ: (الخَبَرَ) هنا ليس له تَعلُّقٌ باسمِ الإشارةِ، يعني: واذكر الخَبَرَ بعد ذاك، فهو مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ(اذْكُرْ)، والظرفُ في قولِه: (بَعْدَ ذَاكَ) مُتعلِّقٌ بقولِه: (اذْكُرْ)، و(رَافِعَهْ): حالٌ، يعني حالَ كونِها رافعةً له، وليستِ الهاءُ ضميرًا، بل الهاءُ تاءُ التَّأنيثِ، وتقديرُ الكلامِ: واذْكُرِ الخبَرَ بعدَ ذاك، أي: بعدَ الاسمِ رافعةً له، يعني: حالَ كون (لَا) رافعةً له.

قولُه: «فَانْصِبْ بِهَا مُضَافًا اوْ مُضَارِعَهْ»: يعني: إذا دَخلَتْ على مُضافٍ وَجَبَ نَصْبُه، وإذا دَخلَتْ على مُشَابِهِ المضافِ وَجَبَ نَصْبُه أيضًا.

مثالُ المُضافِ: (**لَا صاحبَ كَرَمٍ مَمْقوتٌ**)، فـ(صَاحِبَ) هنا نَكِرةٌ؛ لأَنَّها أُضِيفَتْ إلى نَكِرةٍ، والنَّكِرةُ إذا أُضِيفَت إلى نَكِرةٍ لا نَسْتفِيدُ إلَّا التَّخصيصَ فقط، إِذَنْ هي نكرةٌ، ولهذا عملت (لا) فيها، ونقولُ في الإعرابِ: (**لَا**): نافيةٌ للجنسِ، و(**صاحبَ**): اسمُها منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِهِ فتحةٌ ظاهرةٌ على آخرِهِ، و(**صَاحِبَ**): مضافٌ، و(**كَرَمٍ**): مجرورٌ بالإضافةِ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ ظاهرةٌ على آخرِهِ، و(**مَمْقوتٌ**): خبرُ (**لَا**) مرفوعٌ بها، وعلامةُ رفعِهِ ضَمَّةٌ ظاهرةٌ على آخرِهِ، ومثلُه أيضًا: (**لَا غُلامَ رَجُلٍ قائمٌ**).

والمُرادُ بقولِه: (**أو مُضَارِعَهْ**)، أي مُشَابِهَ المُضافِ، ومُشَابِهُ المضافِ ما تَعَلَّقَ به شيءٌ من تَمامِ معناه، بمعنى أنَّ ما بعدَه يكونُ مُتعلِّقًا به من حيثُ المعنى، كما يَتَعَلَّقُ المضافُ إليه بالمضافِ، ولهذا سُمِّيَ مُشَابِهًا للمُضافِ.

تقولُ مثلًا: (**لا قَبِيحًا فعلُه مَحْمودٌ**)، فـ(**قَبِيحًا**) غيرُ مضافٍ، لكن تَعلَّقَ به شيءٌ من تَمامِ معناه، وهو (**فِعْلُه**)؛ لأنَّ(**فِعْل**) فاعلٌ لـ(**قَبِيحًا**)، و(**مَحْمودٌ**): خبرُ (**لَا**)، وقد يَكُونُ المُتعلِّقُ مَنْصوبًا، مثل أن تقولَ: (**لا رَاكِبًا سيارةً مَوجودٌ**)، وكقولِهم: (**لَا طَالِعًا جَبَلًا حاضرٌ**)، فـ(**طَالِعًا**) غيرُ مُضافةٍ، والدليلُ عَلَى أَنَّها غيرُ مضافةٍ أَنَّها مُنوَّنةٌ، لكن تَعَلَّقَ بها شيءٌ من تَمامِ معناها، وهو(**جَبَلًا**) المفعولُ، فالمفعولُ هو الذي خَصَّصها؛ لأنِّي لو قُلْتُ: (**لا طَالِعًا حاضرٌ**)، لم تَصِرْ مُخَصَّصَةً، فإذا قلتَ: (**لا طَالِعًا جبلًا**) تَـخَصَّصَ بطالعِ الجبلِ، و(**طَالع**) بمعنى (**صاعد**)، ومن قولِ الحِجَازِيِّينَ الآن إذا أرادوا أن يقولوا للإنسانِ: (**ارْقَ**)، قالوا: (**اطْلُعْ**)، ولهذا إذا دَعاكَ أَحَدٌ من أهلِ الحِجازِ إلى بيتِه، واسْتَأْذَنْتَ عليه، وقال لك: (**اطْلُعْ**)، لا تَغْضَبْ. وهذا قد وقَعَ من رجلٍ لا يَعْرِفُ لُغَتَهم، قال له: اطْلُعْ،

فانصَرَفَ الرَّجلُ، ولـمَّا عاتبَه فيما بعدُ وقال له: لِـمَ انْصَرفْتَ؟ قال: لأنَّك قلتَ لي: (**اطْلُعْ**)، وهذا معناه: (**اخْرُجْ**)، فقال: لا، بل (**اطْلُعْ**) عندَنا يعني: اصْعَدِ الدَّرَجَ.

المهمُّ أنَّ قولَك: (**لَا طَالِعًا جَبَلًا حاضرٌ**)، هذا شبيهٌ بالمضافِ؛ لأنَّه تَعَلَّق به شيءٌ من تَمامِ معناه، وهنا المُتعلِّقُ منصوبٌ.

وقد يكونُ مَجْرورًا مثل: (**لا مُطالِعًا للكتابِ حاضرٌ**)، فإِنَّ (**للكتابِ**): جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(**مُطَالِعًا**)، ومثلُه أيضًا: (**لا صَاحِبًا للفَاسِقِ مَوْجودٌ**) يَصِحُّ؛ لأنه تَعَلَّقَ به شَيْءٌ من تَمامِ معناه، وهو الجَارُّ والمَجْرورُ.

فالمُهِمُّ أنَّ معنى قولِه: (**أَوْ مُضَارِعَهْ**)، أي مُشابِهَه، ونُعَرِّف المُشَابِهَ بأنَّه: ما تعلَّق به شيءٌ من تَمامِ معناه، فيكونُ له به تَعَلُّقٌ، إمَّا بالرَّفعِ، وإمَّا بالنَّصْبِ، وإمَّا بالجَرِّ.

قالوا: إمَّا بالعطفِ مثل أن تُسَمِّي رجلًا أو ولَدَكَ: (**ثلاثةً وعِشْرِينَ**)، فتقولُ: (**قام ثلاثةٌ وعِشْرونَ، ورَأَيْتُ ثلاثةً وعِشْرينَ، ومَرَرْتُ بثلاثةٍ وعِشْرِينَ**)، فتقولُ إذا دخَلَتْ عليه (**لَا**): (**لا ثلاثةً وعِشْرِينَ حاضرٌ**) بنصب (**ثلاثة**)؛ لأنه لا يَتِمُّ معناها إلَّا بالعطفِ، ولو قُلْتُ: (**لَا ثلاثة**) ما عَرَفْتُ أنَّه ولدي، فإذا قلتُ: (**لَا ثلاثةً وعشرين**)، عَرَفْتُ أنَّه ولدي، إِذَنْ لابُدَّ من ذِكْرِ (**العشرين**).

وقولُه: «**بَعْدَ ذَاكَ الخَبَرَ اذْكُرْ رَافِعَهْ**»: يَدُلُّ على أنَّه لا بُدَّ من التَّرْتيبِ بينَ اسم (**لَا**) وخَبَرِها، فيُذْكَرُ الخبرُ بعدَ الاسم، ولا يُذْكَرُ الخبرُ قبلَ الاسمِ، فلا يَصِحُّ أن تقولَ: (**لَا فِي البيتِ رجلَ**)، بل لا بُدَّ من التَّرْتيبِ.

وقولُه: «رَافِعَهْ»: يَدُلُّ على أنَّ (لا) النَّافية للجنسِ تَعْمَلُ في المبتدأ والخَبَرِ كما تَعَمَلُ (إنَّ) وأَخَوَاتُها، وأنَّ رفعَ اسمِها ليسَ رَفْعًا مَبْنِيًّا على الأصلِ، بل هو رَفْعٌ جديدٌ حَدَثَ بدُخولِ (لَا) النَّافيةِ، فـ(لَا) هي الرَّافعةُ، إِذَنْ: نقولُ: (لَا): نافيةٌ للجنسِ تَنْصِبُ الاسمَ وترفعُ الخبرَ، ولكنَّها لا تَنْصِبُه إلَّا إذا كانَ مُضافًا أو شَبِيهًا بالمضافِ.

الخلاصة الآن: أنَّ (لَا) النَّافيةَ للجنسِ تَعْمَلُ عملَ (إنَّ)، وعلى هذا يكونُ اسمُ (لا) النافيةِ للجنسِ مَنْصوبًا في مَوْضعَيْنِ:

المَوْضِع الأَوَّل: إذا كانَ مضافًا.

المَوْضِع الثَّانِي: إذا كانَ شَبِيهًا بالمُضافِ.

***

١٩٩- وَرَكِّـــبِ الْمُفْــرَدَ فَاتِحًــا، كَـــ(لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ)، ....

الشَّــرحُ

قولُه: «وَرَكِّب»: فعلُ أمرٍ.

و«المُفْرَدَ»: مفعولُ (رَكِّب).

و«فَاتِحًا»: حالٌ من فاعِلِ(رَكِّب)، يعني حالَ كونِك فَاتِحًا.

قولُه: «كَـ(لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ)»: يعني: كهذا المثالِ، ولهذا نُعْرِبُ هذه الجملةَ فنقولُ: (الكَافُ): حرفُ جرٍّ، و(لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ): اسمٌ مجرورٌ بالكافِ؛ لأنَّ المقصودَ بقولِه: (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ): كهذا المثالِ، فالمقصودُ لفظُها.

قولُه: «وَرَكِّبِ الْمُفْرَدَ فَاتِحًا»: المرادُ بالمُفْردِ ما ليسَ مُضافًا ولا شَبِيهًا بالمضافِ، وبهذا نَعرِفُ أنَّ للنَّحْويين اصْطِلاحًا في كلِّ بابٍ بِحَسَبِه، فالمفردُ في بابِ الإعرابِ ما ليس مُثَنًّى، ولا جمعًا، والمُفْردُ في بابِ المبتدأِ والخبرِ ما ليسَ جملةً ولا شِبْهَ جملةٍ، والمفردُ هنا وفي باب النِّداءِ: ما ليس مُضافًا ولا شَبِيهًا بالمُضافِ.

قولُه: «وَرَكِّبِ الْمُفْرَدَ فَاتِحًا»: أي رَكِّبْهُ مع (لَا) كما تُرَكَّبُ (عشر) مع العددِ قبلَها، تقولُ: ثلاثةَ عَشَرَ، وتقولُ: (لَا رَجُلَ في البيتِ)، فـ(لَا): نافيةٌ للجنسِ، و(رجُلَ): اسمُها مَبْنِيٌّ على الفتح في مَحَلِّ نصبٍ، ولا تَقُل: منصوبٌ بها، بل قل: اسمُها مَبْنِيٌّ على الفتحِ في مَحَلِّ نصبٍ، ولذا لا يَجوزُ أن تقولَ: (لا رَجُلًا في البيتِ)؛ لأنَّه يَجِبُ أن يُبْنَى على الفَتْحِ.

وقولُه: «وَرَكِّبِ المُفْرَدَ فَاتِحًا»: هذا فيه قُصورٌ؛ لأنَّ المُفْرَدَ قد يكونُ مَبْنِيًّا على الفَتْحِ، وقد يكونُ مَبْنِيًّا على الياءِ، وقد يَكونُ مَبْنِيًّا على الكسرِ، ولذا تَعْبِيرُ غيرِه من النَّحْوِيِّينَ: (يُبْنَى على ما يُنْصَبُ به)، فإذا قلنا: (يُبْنَى على ما يُنْصَبُ به) تَخَلَّصْنَا من هذا الإشكالِ، ولكن عذرُ المُؤَلِّفِ-رَحِمَه الله- أنَّ النَّظْمَ قد يُعَسِّفُ[1] الإنسانَ، فلا يَسْتطِيعُ أن يَأتِيَ بكُلِّ ما يُرِيدُ، ولهذا سمَّاه الحَرِيريُّ -رحمه الله- في المُلْحة(الصَّلِف)، قال -رحمه الله-:

وَجَائِزٌ فِي صَنْعَةِ الشِّعْرِ الصَّلِفْ ... أَنْ يَصْرِفَ الشَّاعِرُ مَا لَا يَنْصَرِفْ[2]

ففي الحقيقةِ أنَّ الشَّاعرَ قد لا يَتَأَتَّى له أن يَنْطِقَ بكُلِّ شيءٍ.

على أنَّه قد يَقُولُ قَائِلٌ: لَعَلَّ ابنَ مالكٍ يَرَى أنَّه حتَّى الذي يُنْصَبُ بالياءِ تُقَدَّرُ عليه الفتحةُ، فيُقالُ: مَبْنِيٌّ على الفتحةِ المقدَّرةِ على الياءِ، وقد سَبَقَ في بابِ الإعرابِ أنَّ ابنَ عقيلٍ -رَحِمَه الله- ذَهَبَ إلى أنَّ جمعَ المُذَكَّرِ السَّالِمِ يُعْرَبُ بفتحةٍ مقدَّرةٍ على الياءِ، وضمَّةٍ مقدَّرَةٍ على الواوِ، وقال: إنَّ هذا رأيُ سِيبَوَيْهِ، واسْتَشْهَدَ بقولِ الشَّاعِرِ:

إِذَا قَالَتْ حَذَامِ فَصَدِّقُوهَا ... فَإِنَّ القَوْلَ مَا قَالَتْ حَذَامِ[3]

وقلنا: لا نقبلُ هذا، نعم إذا قالت حَذَامِ فَصَدِّقُوهَا، لكن لا نُصَدِّقُ شيئًا

---

(١) أي: يُتْعِبُ، انظر القاموس المحيط عسف.

(٢) البيت موجود في: شرح الملحة (ص:٢٧٨) له.

(٣) البيت للُجَيْم بن صعب كما في لسان العرب (رقش)، وشرح الشواهد للعيني (٣/ ٢٦٨)، والتصريح بمضمون التوضيح (٢/ ٣٤٦)، ويُنْسَب لوُشَيْم بن طارق كما في لسان العرب (نصت).

يخالفُه النَّاسُ، وكان أبو حَيَّانَ وهو بمصرَ يَمْدَحُ شيخَ الإسلامِ وهو في الشَّامِ؛ لأنَّه من مُعاصِرِيهِ، فكان يَمْدَحُه مَدْحًا عظيمًا، ويقولُ فيه:

قَامَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي نَصْرِ شِرْعَتِنَا ... مَقَامَ سَيِّدِ تَيْمٍ إِذْ عَصَتْ مُضَرُ[1]

وسيِّدُ تَيْمٍ هو أبو بكرٍ في يَوْمِ الرِّدَّةِ، فهو يقولُ: ابنُ تَيْمِيَّةَ قام فينا مَقامَ أبي بَكْرٍ في يَوْمِ الرِّدَّةِ، ولقد قَدِمَ شيخُ الإسلامِ مصرَ، وحَصَلَ بينَه وبينَ أبي حيَّانَ مُناظرةٌ في مَسائلَ نَحْويَّةٍ، قال أبو حيَّانَ: «نَاظَرْتُه في شَيْءٍ من العَرَبيَّةِ، فذَكَرْتُ لَهُ كَلامَ سِيبَوَيْهِ». فقال له شيخُ الإسلامِ: «ما كانَ سِيبَوَيْهِ نَبِيَّ النَّحوِ، ولا كانَ مَعْصُومًا، بل أَخْطَأَ في الكتابِ في ثَمَانِينَ مَوْضِعًا ما تَفْهَمُها أنتَ»[2].

الحَاصِلُ لنا أنَّه قد يقولُ قائلٌ: إنَّ ابنَ مالكٍ لعلَّه يَرَى أنَّ جمع المُذَكَّرِ السَّالِمَ يُبْنَى على الفتحِ المُقدَّرِ على الياءِ، ويكونُ كلامُه مطَّردًا، لكن يَرِدُ عليه جمعُ المؤنَّثِ السَّالمُ، فإنَّ جمعَ المُؤَنَّثِ السَّالمَ يَجُوزُ بِناؤُه على الكسرِ، وهم جَوَّزوا فيه البناءَ على الفتحِ؛ لأنَّ الفتحةَ أخفُّ من الكسرةِ، فجَوَّزوها، وأنشدوا قولَ الشَّاعرِ:

لا سَابِغَاتَ، وَلَا جَأْوَاءَ بَاسِلَةً ... تَقِي المَنُونَ لَدَى اسْتِيفَاءِ آجَالِ[3]

والشَّاهدُ قولُه: (لَا سَابِغَاتَ).

قولُه: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ»: أي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِالله، وَهنا خبرُ (لَا) الأولى محذوفٌ دلَّ عليه ما بعدَه، أي: (لَا حَوْلَ إِلَّا بِالله، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بالله)، وهي

(١) البيت من البسيط، انظر الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر (١/ ٤٨).
(٢) انظر: البدر الطالع للشوكاني (١/ ٦٣)، وانظر: الرد الوافر لابن ناصر الدين (ص:٦٥).
(٣) البيت من البسيط، وهو غير منسوب في شرح الشواهد للعيني (٢/ ٩).

الآنَ مُكَرَّرةٌ وليستْ مُفْردةً، ولنَقْتَصِر على المِثالِ الأَوَّلِ: (**لَا حَوْلَ إِلَّا بِالله**)، فنقولُ: (**لا**): نافيةٌ للجنسِ، و(**حَوْلَ**): اسمُها مَبْنِيٌّ على الفتحِ في محَلِّ نصبٍ بها، و(**إِلَّا**): أداةُ حَصْرٍ، و(**بِالله**): جَارٌّ ومَجْرورٌ مُتعلِّقٌ بمَحْذوفٍ خبرُ (**لَا**)، وهل يُبْنَى خبرُها كاسمِها؟

الجواب: خبرُها غيرُ مَبْنِيٍّ، بل مُعْرَبٌ، ولهذا نَقُولُ: (**لا رجلَ قَائِمٌ**)، ولا نقولُ: (**لا رَجُلَ قَائِمُ**)، بل نُنوِّنُه؛ لأَنَّه مُعْرَبٌ.

* * *

١٩٩- ....   (................)، وَالثَّانِ اجْعَلَا

٢٠٠- مَرْفُوعًــا اوْ مَنْصُــوبًا اوْ مُرَكَّبَــا   وَإِنْ رَفَعْــتَ أَوَّلًا لَا تَنْصِبَــا

الشَّــرحُ

قولُه: «وَالثَّانِ اجْعَلَا»: (الثَّاني): مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ(اجْعَلَا)، والألفُ في قولِه: (اجْعَلَا)، يجوزُ أن تكونَ للإطلاقِ، ويَجوزُ أن تكونَ بدلًا عن نُونِ التَّوكيدِ.

فإن كانتْ للإطلاقِ فلا إشكالَ، ولكنَّها في الواقعِ بَدَلٌ عن نُونِ التَّوكيدِ، والدليلُ على ذلك أنَّ الفعلَ معَها مَبْنِيٌّ على الفتحِ، فـ(اجْعَلَ) فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على الفتحِ، فيَتَعَيَّنُ أن تكونَ الألفُ هنا عِوَضًا عن نُونِ التَّوكيدِ الخفيفةِ؛ لأنَّ نونَ التَّوكيدِ الخفيفةَ يجوزُ أنْ نُبْدِلَها بألفٍ، كقولِه تعالى: ﴿لَنَسْفَعًا بِٱلنَّاصِيَةِ﴾ [العلق:١٥]، بالوَقْفِ على ﴿لَنَسْفَعَا﴾، وكما قالَ ابنُ مالكٍ في الألفيَّةِ: (كَمَا تَقُولُ فِي قِفَنْ: قِفَا).

«مَرْفُوعًا»: مفعولٌ ثانٍ لـ(اجْعَلْ)، والمفعولُ الأوَّلُ مَحْذوفٌ، والتَّقديرُ: (اجْعَلَنْهُ مَرْفُوعًا، أَوْ مَنْصُوبًا، أَوْ مُرَكَّبًا).

أفادَنا المُؤلِّفُ -رحمه الله- أنَّكَ إذا قلتَ: (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ)، فإنَّكَ تَبْنِي الأَوَّلَ على الفتحِ مُرَكَّبًا معَ(لَا)، وسببُ بنائِه واضحٌ، وهو التَّركيبُ، وإذا بُنِيَ على الفتحِ فإنَّ الثَّانِيَ يجوزُ لكَ فيه ثلاثةُ أوجهٍ:

الأَوَّل: الرَّفْع، فنَقولُ: (لَا حَوْلَ ولَا قُوَّةٌ).

الثَّانِي:النَّصْب، فنَقولُ: (لَا حَوْلَ ولَا قُوَّةً).

الثَّالث: التَّرْكيب، فنَقولُ: (لَا حَوْلَ ولَا قُوَّةَ).

لكن ما وَجْهُ الرَّفعِ، وما وَجْهُ النَّصبِ، وما وَجْهُ البناءِ؟

الجواب: وجهُ الرَّفعِ أَنَّه معطوفٌ على مَحَلِّ (لَا) واسمِها، أو على مَحَلِّ اسمِها، يعني أَنَّ اسمَها في الأصلِ كان مبتدأً، إِذَنْ وجهُ الرَّفعِ على إهمالِ الثَّاني، وتكونُ (قُوَّةٌ) مبتدأً.

وجهُ النَّصبِ: أنَّ (لَا) الثَّانيةَ غيرُ عاملةٍ، وأنَّ ما بعدها معطوفٌ على مَحَلِّ اسمِ (لَا) الأُولَى، فـ(حَوْلَ): اسمُ (لَا) مَبْنِيٌّ على الفتحِ في مَحَلِّ نصبٍ، و(قُوَّةً) بالنَّصبِ معطوفةٌ على مَحَلِّ اسم (لَا) الأُولَى.

«أو مُرَكَّبًا»: أي يكون مُسْتَقِلًّا تُرُكِّبَ معَ (لَا) الثانيةِ، ويَصِيرُ العطفُ هنا ليسَ عطفَ مفردٍ على مفردٍ، ولكنَّه عطفُ جملةٍ على جملةٍ، فـ(لَا قُوَّةَ) كلُّها بِرُمَّتِها مَعْطوفةٌ على جُملةِ: (لَا حَوْلَ)، فيكونُ عَطْفَ جملةٍ على جملةٍ، وتكون الثانيةُ: (قُوَّةَ) مُرَكَّبةً معَ (لَا)، فنقولُ في الإعرابِ: (الواو): حرفُ عطفٍ، و(لا) نافيةٌ للجنسِ، و(قُوَّةَ): اسمُها مَبْنِيٌّ على الفتحِ فيمَحَلِّ نصبٍ، والعطفُ هنا عطفُ جملةٍ على جملةٍ.

ويجوزُ لكَ في الأَوَّلِ وجهٌ آخرُ، وهو الرَّفعُ، فإذا رَفَعْتَ فإنَّك لا تَنْصِبُ الثَّانِيَ، ولذا قال: (وَإِنْ رَفَعْتَ أَوَّلًا لَا تَنْصِبَا)، ويَبْقَى معنا الرَّفعُ والتَّركيبُ.

قولُه: «وَإِنْ رَفَعْتَ أَوَّلًا لَا تَنْصِبَا»: هل أنتَ بالخِيَارِ في الأوَّلِ؟ الجواب: نعم، أنتَ بالخِيَارِ في الأوَّلِ، فإن شِئْتَ بَنَيْتَ على الفتحِ، وإن شِئْتَ رَفَعْتَ، فإذا رَفَعْتَ أوَّلًا فإنَّك لا تَنْصِبُ الثَّانِيَ، لعَدَمِ وُجودِ السَّببِ.

فإذا رَفَعْتَ أوَّلًا، وقلتَ: (لَا حَوْلٌ) فرفعتَ -وسببُ الرَّفعِ إلغاء (لَا)- فتقول: (لَا): نافيةٌ، ولا تعملُ، و(حول): مبتدأٌ.

ما الذي يَجوزُ من ثلاثةٍ إذا امْتَنَعَ النَّصْبُ؟

الجواب: يجوزُ الرَّفعُ، فتقولُ: (لَا حَوْلٌ ولَا قُوَّةٌ إِلَّا بِالله)، فتكونُ أَلْغَيْتَ (لَا) في الأولى وفي الثانيةِ.

ويجوزُ البناءُ على الفتحِ، تقولُ: (لَا حَوْلٌ وَلَا قُوَّةَ)، فتكونُ أَلْغَيْتَ (لَا) في الأولى، وأَعْمَلْتَهَا في الثانيةِ، فجَعَلْتَ (لَا) الثَّانيةَ مُستقلَّةً عن الأولى، واسمُها مفردٌ، فيكونُ مَبْنِيًّا على الفتحِ.

وأمَّا النَّصبُ فلا يجوزُ، فلا تَقُلْ: (لَا حَوْلٌ وَلَا قُوَّةً)؛ لأنَّ أصلَ جوازِ النَّصبِ فيما إذا بُنِيَ الأوَّلُ على الفتحِ، ويكونُ العطفُ على المَحَلِّ لفظًا، وأمَّا هنا فاسمُ (لَا) مرفوعٌ، فلا يُمْكِنُ أن تَعْطِفَ عليه منصوبًا.

فاسمُها هنا لا يكونُ في مَحَلِّ النَّصبِ، بل يَصِيرُ مرفوعًا مبتدأً، وهي ملغاةٌ، أو عاملةٌ عَمَلَ (لَيْسَ)، وعلى الوجهَيْنِ فلا مَحَلَّ للنَّصبِ.

إِذَنْ: إذا كانَ كُلٌّ منهما مُفْردًا فيَجوزُ في الأَوَّلِ وجهانِ: البناءُ والرَّفعُ، ولا يَجوزُ النَّصبُ، وعلى ذلكَ لو قال قَائِلٌ: (لَا حَوْلًا وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِالله)، قلنا: (حَوْلًا) خطأٌ، والصوابُ: (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِالله).

وخُلاصةُ الكلامِ الآن: أنَّه يجوزُ لك في (لَا) وجهانِ:

الوَجْه الأَوَّل: الإعمالُ، فيَكونُ الأوَّلُ مَبنِيًا، والأوَّلُ لا يَكُونُ مَبْنِيًّا إلَّا وهو مفردٌ، فإذا كانَ الأوَّلُ مَبْنِيًّا جاز في الثَّاني ثلاثةُ أوجهٍ: الرَّفعُ، والنَّصبُ، والبناءُ (التَّركيبُ).

الوَجْه الثاني: الإهمالُ، فيكونُ الأوَّلُ غيرَ مَبْنِيٍّ، ويكونُ مرفوعًا فقط، وحينَئذٍ يجوزُ في الثَّاني وَجْهانِ: الرَّفعُ، والبناءُ، ولا يجوزُ النَّصبُ لعَدمِ وجودِ مُقْتَضِيهِ.

أحوالُ اسْمِ (لا) معَ العطفِ:

إذا عُطِفَ على (لا) النَّافيةِ للجنسِ واسمِها فثَمَّ حالاتٌ:

الحالُ الأولى: أنْ يكونَ كلٌّ من المعطوفِ والمعطوفِ عليه مُفْرَدًا، فيَجوزُ فيهما خمسةُ أوجهٍ:

- **الأَوَّلُ**: بناءُ الاسْمَيْنِ معًا للتَّركيبِ معَ (لا)، مثل: (**لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا باللهِ**).
- **الثَّاني**: بناءُ الأوَّلِ، ونصبُ الثَّاني عطفًا على مَـحَلِّ اسمِ (لا)، مثلُ: (**لا حَولَ ولا قُوَّةً إلا باللهِ**).
- **الثَّالثُ**: بناءُ الأوَّلِ، ورفعُ الثَّاني عطفًا على مَـحَلِّ (لا) واسمِها، مثلُ: (**لا حَوْلَ ولا قُوَّةٌ إلا باللهِ**).
- **الرَّابعُ**: رفعُ الأوَّلِ والثَّاني إلغاءً لعَمَلِها أو إجراءً لهما مُجْرَى (ليسَ)، مثل: (**لا حَولٌ ولا قُوةٌ إلا باللهِ**).

■ **الخامسُ**: رفعُ الأوَّلِ، وبناءُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ ممَّا سَبَقَ، مثل: **(لا حَوْلٌ ولا قُوةَ إلا بالله)**.

الحالُ الثَّانيةُ: أنْ يكونَ المعطوفُ عليه غيرَ مُفْرَدٍ، والمعطوفُ مُفْرَدًا، فيَجوزُ فيهما خمسةُ أوجهٍ أيضًا:

■ **الأوَّلُ**: نصبُ الاسمينِ معًا، لكَوْنِ الأوَّلِ غيرَ مُفْرَدٍ، والثَّاني معطوفًا عليه، مثل: **(لا ماءَ شُرْبٍ ولا طعامًا هنا)**.

■ **الثَّاني**: نصبُ الأوَّلِ، وبناءُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ ممَّا سَبَقَ، مثل: **(لا ماءَ شُرْبٍ ولا طعامَ هنا)**.

■ **الثَّالثُ**: نصبُ الأوَّلِ، ورفعُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ ممَّا سَبَقَ، مثل: **(لا ماءَ شُرْبٍ ولا طعامٌ هنا)**.

■ **الرَّابعُ**: رفعُ الأوَّلِ، وبناءُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ ممَّا سَبَقَ، مثل: **(لا ماءُ شُرْبٍ ولا طعامَ هنا)**.

■ **الخامسُ**: رفعُ الأوَّلِ والثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ ممَّا سَبَقَ، مثل: **(لا ماءُ شُرْبٍ ولا طعامٌ هنا)**.

الحالُ الثَّالثةُ: أنْ يكونَ المعطوفُ عليه مُفْرَدًا، والمعطوفُ غيرَ مُفْرَدٍ، فيجوزُ فيهما أربعةُ أوجهٍ:

■ **الأوَّلُ**: بناءُ الأوَّلِ، ونصبُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ ممَّا سَبَقَ، مثل: **(لا طعامَ ولا ماءَ شُرْبٍ هنا)**.

▪ **الثَّاني**: بناءُ الأوَّلِ، ورفعُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا طعامَ ولا ماءُ شُرْبٍ هنا)**.

▪ **الثَّالثُ**: رفعُ الأوَّلِ، ونصبُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا طعامٌ ولا ماءَ شُرْبٍ هنا)**.

▪ **الرَّابعُ**: رفعُ الأوَّلِ والثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا طعامٌ ولا ماءُ شُرْبٍ هنا)**.

الحالُ الرَّابعةُ: أنْ يكونَ كلٌّ من المعطوفِ والمعطوفِ عليه غيرَ مُفْرَدٍ، فيجوزُ فيهما أربعةُ أوجهٍ أيضًا:

▪ **الأوَّلُ**: نصبُ الاسميْنِ معًا، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا كتابَ نَحْوٍ ولا كتابَ بلاغةٍ عندي)**.

▪ **الثَّاني**: رفعُ الاسْمَيْنِ معًا، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا كتابُ نحوٍ ولا كتابُ بلاغةٍ عندي)**.

▪ **الثَّالثُ**: نصبُ الأوَّلِ، ورفعُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا كتابَ نحوٍ ولا كتابُ بلاغةٍ عندي)**.

▪ **الرَّابعُ**: رفعُ الأوَّلِ، ونصبُ الثَّاني، وتَوْجِيهُهُما ظاهِرٌ مـمَّا سَبَقَ، مثل: **(لا كتابُ نحوٍ ولا كتابَ بلاغةٍ عندي)**.

تنبيه: لا فرقَ فيما سَبَقَ بين تَكْرارِ (لا) وعدمِ تَكْرارِها، إلا أنَّه يَمْتَنِعُ بناءُ الثَّاني إذا لم تُكَرَّرْ.

٢٠١- وَمُفْـرَدًا نَعْتًـا لِـمَبْنِـيٍّ يَلِـي   فَافْتَحْ أَوِ انْصِبَنْ أَوِ ارْفَعْ تَعْـدِلِ

الشَّـرحُ

قولُه: «مُفْرَدًا»: مفعولٌ به مقدَّمٌ لقولِه: (فَافْتَحْ أَوِ انْصِبَنْ أَوِ ارْفَعْ).

«نَعْتًا»: بدلٌ من (مُفْرَدًا).

و«لِـمَبْنِيٍّ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(نَعْتًا).

و«يَلِي»: أي: يليه، يعني يلي ذلك المَفْرَدُ.

و«فَافْتَحْ»: (الفاءُ) هذه زائدةٌ لتحسينِ اللفظ، وأصلُ الكلامِ: (وَمُفْرَدًا نَعْتًا لِمَبْنِيٍّ يَلِي افْتَحْ)، فمِثْلُ هذا يُسمُّونه زائدًا لتحسينِ اللفظِ.

«افْتَحْ»: فعلُ أمرٍ، ومعناه: ابنِهِ على الفتحِ. وسَبَقَ لنا أن الأَوْلَى أن يُقَالَ: ابْنِهِ على ما يُنْصَبُ به كالنَّصبِ.

قولُه: «أَوِ انْصِبَنْ»: (أو): للتخيير.

و«انْصِبَنْ»: معطوفٌ على (افْتَحْ).

و«أو»: للتَّخْيِيرِ أيضًا.

و«ارْفَعْ»: معطوفٌ على (افْتَحْ).

و«تَعْدِلِ»: جُزِمَتْ على أنَّها جوابٌ لفعلِ الأمرِ، وهو قولُه: (افْتَحْ) وما عُطِفَ عليه.

واخْتَلَفَ المُعْرِبونَ في مثلِ هذا التَّرْكيبِ: هل يكونُ هذا مجْزومًا على أنَّه جوابُ الأمرِ، أو مجْزومًا على أنَّه جوابٌ لشرطٍ محْذوفٍ، والتَّقديرُ: **(إنْ تَفْعَلْ تعْدِل)**؟

لدينا قاعدةٌ مُهِمَّةٌ وهي: أنَّه إذا دار الكلامُ بينَ الحذفِ وعدمِه، فالأصلُ عَدَمُهُ.

إِذَنْ يكونُ الإعرابُ على الأحسنِ: أن تكون جوابًا للأمرِ في قوله: **(افْتَحْ)** وما عُطِف عليه.

معنى البيت: إذا وَلِيَ المَبْنِيَّ نعتٌ مفردٌ جازَ لك فيه ثلاثةُ أَوْجُهٍ: الفتحُ، والنَّصْبُ، والرَّفْعُ، وقد اشترط المؤلِّفُ في هذا النَّعتِ أن يكونَ مفردًا مواليًا للمنعوتِ، كأنَّه يقولُ: إذا وُصِفَ اسمُ **(لَا)** وهو مفردٌ، ولم يُفْصَلْ بينَه وبينَ وَصْفِه بفاصلٍ، جاز في الوصفِ ثلاثةُ أوجهٍ: البناءُ، والنَّصبُ، والرَّفعُ، إِذَنْ عندنا النَّعتُ والمنعوتُ كلاهما مفردٌ، وفَهِمنا أنَّ النَّعتَ مفردٌ من قولِه: **(وَمُفْرَدًا نَعْتًا)**، وفَهِمنا أنَّ المنعوتَ مفردٌ أيضًا من قولِه: **(لِمَبْنِيٍّ يَلِي)**؛ لأنَّه لا يمكنُ أن يكونَ مَبْنِيًّا إلَّا وهو مفردٌ، إِذَنْ النَّعتُ والمنعوتُ كلاهما مفردٌ، والنَّعتُ موالٍ للمنعوتِ، فلم يُفْصَلْ بينَهما بفاصلٍ.

مثالُه: **(لا رجلَ ظريفَ في البيتِ)**، فكلمةُ **(رَجُل)** مفردٌ مَبْنِيٌّ، و**(ظَرِيفَ)**: نعتٌ مفردٌ، والنَّعتُ هنا وَلِيَ المنعوتَ ولم يَفْصِلْ بينَهما فاصلٌ، إِذَنْ يَنطبِقُ على كلامِ المُؤلِّفِ، فالنَّعتُ مفردٌ، والمنعوتُ مَبْنِيٌّ، ولا فاصلَ بينَ النَّعتِ والمنعوتِ، وحينَئذٍ يجوزُ لك في النَّعتِ ثلاثةُ أوجهٍ:

الأوَّل: البناءُ، فتقولُ: **(لا رجلَ ظريفَ في البيتِ)**، ووجهُ البناءِ أنَّه مُركَّبٌ معَ اسمِ **(لَا)**.

الثَّاني: النَّصبُ، فتقولُ: (**لا رجلَ ظريفًا في البيتِ**)، ووجهُ النَّصبِ أنَّه وصفٌ لمَحَلِّ اسمِ (لَا)، فهو نعتٌ تَبِعَ اسمَ (لَا) في محَلِّه.

الثَّالث: الرَّفعُ، (**لا رجلَ ظريفٌ في البيتِ**)، ووجهُ الرَّفعِ أنَّه نعتٌ رُوعِيَ به محَلُّ (لَا) واسمِها؛ لأنَّ محَلَّهما الرَّفعُ، فـ(لَا) واسمُها الأصلُ فيهما أنَّهما في مكانِ المبتدأِ.

مثالُ ذلك أيضًا: (**لَا رجلَ قَائـمًا في البيتِ**)، فـ(**رجلَ**): مُفْردٌ مَبْنِيٌّ، وهذا هو قولُه: (**المَبْنِيِّ**)، و(**قَائِـمًا**) هذا هو قوله: (**مُفْرَدًا**) و(**يَلِـي**)، فهما متواليانِ، فلا يُوجَدُ بينَهما فاصلٌ، و(**في البيتِ**) هو الخبرُ، وفي الإعرابِ تقولُ: (**لَا**): نافيةٌ للجنسِ، و(**رجلَ**): اسمُها، و(**قَائِـمًا**): صفةٌ لـ(**رجلَ**)، و(**في البيتِ**): جَارٌّ ومجرورٌ خبرُ (لَا)، و(**قَائِـمًا**) يجوزُ فيها ثلاثةُ أوجه: النَّصبُ، فتقولُ: (**قائـمًا**)، والرَّفعُ فتقول: (**قَائِمٌ**)، والبِناءُ فتقولُ: (**قَائِمَ**).

ونحن الآن عندَما نَتكلَّم على هذه الأوجهِ في هذه المسألةِ وفيما قبلَها نَتَّبعُ النَّحْوِيِّينَ في ذلك، والشَّواهدُ على هذه التَّفصيلات قليلةٌ في اللغة العربيَّةِ، لكن يَقُولونَ: (**إذا تَعَذَّرَ النَّصُّ جَازَ القِيَاسُ**)، وجاز الاجتهادُ، وإلَّا لو تَدَبَّرْتَ كلامَ العربِ لوجدتَ الشَّواهدَ على هذا قليلةً جدًّا، لكن هم يَقِيسونَ على قواعدَ أَصَّلوها.

الخلاصة الآن: إذا نُعِتَ اسمُ (لَا) وهو مَبْنِيٌّ جازَ في النَّعتِ ثلاثةُ أوجهٍ، بشرط أن يكونَ النَّعتُ ممَّا يُبْنَى، وألَّا يُفْصَلَ بينَه وبينَ المَنْعوتِ، فإذا اختَلَّ شرطٌ من هذين الشرطين بفاصلٍ فماذا يقولُ ابنُ مالكٍ؟

٢٠٢- وَغَـيْرَ مَـا يَلِــي وَغَـيْرَ الــمُفْرَدِ   لَا تَبْنِ، وَانْصِبْهُ، أَوِ الرَّفْـعَ اقْصِـدِ

الشَّــرحُ

قولُه: «غَيْرَ»: مَفْعولٌ مُقدَّمٌ لـ(تَبْنِ)، وهو مضافٌ إلى (مَا) المَوصولةِ.

و«يَلِـي»: فعلٌ مضارعٌ، والفاعلُ ضَمِيرٌ مُستتِرٌ، والجملة صلة الموصول لا محل لها من الإعراب، والعائدُ مَحْذوفٌ، والتَّقديرُ: (مَا يَلِيه).

و«غَيْرَ»: معطوفٌ على (غَيْرَ) الأولى، وهي مضافةٌ إلى (المُفْرَدِ).

و«لَا»: ناهيةٌ.

و«تَبْنِ»: فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ بـ(لا) الناهيةِ، وعلامةُ جزمِه حذفُ الياءِ، والكسرةُ قبلَها دليلٌ عليها، والفاعلُ مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (أنتَ).

قولُه: «وَانْصِبْهُ»: (الواوُ): حرفُ عطفٍ، و(انْصِبْ): فعلُ أمرٍ، و(الهاءُ): ضميرٌ مفعولٌ به، والفاعلُ مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (أنتَ).

«أَو»: للتَّنويعِ.

و«الرَّفْعَ»: مفعولٌ مُقدَّمٌ لقولِه: (اقْصِدِ).

و«اقْصِدِ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على السكون، وحُرِّكَ بالكسرِ من أجل الرَّوِيِّ.

قولُه: «وَغَيْرَ مَا يَـلِـي...لَا تَبْنِ»: يعني إذا فُصِلَ بينَ النَّعتِ والمنعوتِ بفاصلٍ فإنَّه يَمْتَنِعُ البناءُ، وبذلك يَبْقَى النَّصبُ والرَّفعُ، لكن لماذا يَمتنِعُ البناءُ؟

الجواب: لأنَّ البناءَ من أجلِ التَّركيبِ معَ(لَا) واسمِها، وإذا فُصِلَ بينَهما بفاصلٍ تَعذَّرَ نعتُ التَّركيبِ، مثل أن تقولَ: (**لا رجلَ في البيتِ ظَرِيفٌ**)، فـ(**ظريفٌ**): نعتٌ لـ(**رجل**)، وهو مفردٌ، والمنعوتُ مُفْردٌ مَبْنِيٌّ، فالآن تمَّت الشروطُ، ولم يَبْقَ إلَّا شرطٌ واحدٌ، وهو عدمُ الفصلِ بينَهما، وهذا الشَّرطُ غيرُ موجودٍ، فقد وُجِدَ الفصلُ، فماذا يجوزُ في النَّعتِ؟ يقول:

(**لَا تَبْنِ وَانْصِبْهُ أَوِ الرَّفْعَ اقْصِدِ**)، يعني يجوزُ الرَّفعُ، والنَّصبُ، فتقولُ: (**لا رجلَ في البيتِ ظريفٌ**)، و(**لا رجلَ في البيتِ ظريفًا**)، ولا يجوزُ البناءُ، فلا يجوزُ أن تقولَ: (**لَا رجلَ في البيتِ ظريفَ**).

ومثلُ ذلك أيضًا أن تقولَ: (**لا رجلَ في البيتِ قَائِمًا**)، فهذا صحيحٌ، وتقول: (**لا رجلَ في البيتِ قَائِمٌ**) فهذا صحيحٌ أيضًا، وأمَّا قولُكَ: (**لا رجلَ في البيتِ قَائِمَ**)، فهذا لا يجوزُ.

قولُه: «**وَغَيْرَ الْمُفْرَدِ لَا تَبْنِ**»: يعني وكذلك إذا كان النَّعتُ غيرَ مفردٍ لا تَبْنِه؛ لأنَّه إذا كان غيرَ مفردٍ لا يُبْنَى مع (**لَا**)، فإذا كان نعتًا فمِن باب أولى، ولكن ماذا نَصْنَعُ؟ قال: (**انْصِبْهُ، أوِ الرَّفْعَ اقْصِدِ**)، يعني يجوزُ فيه وجهان: الرَّفعُ والنَّصبُ.

مثالُ غيرِ المُفردِ: (**لا رجلَ صاحبَ علمٍ مَمْقوتٌ**)، فـ(**صَاحِبَ عِلْمٍ**) صِفةٌ لـ(**رجل**)، فيجوزُ الرفعُ، فتقولُ: (**لا رجلَ صاحبُ علمٍ مَمْقوتٌ**) كما جاز النَّصبُ.

(**لَا رجلَ حاملَ كتابٍ حاضرٌ**) ما الذي يـجوزُ في (**حامل**)؟ يـجوزُ الرَّفعُ

والنَّصبُ، ولا يجوزُ البناءُ؛ لأنَّه ليس بمفردٍ، إذ هو مضافٌ، ولهذا قال: (**وَغَيْرَ المُفْرَدِ لَا تَبْنِ، وانْصِبْهُ، أَوِ الرَّفْعَ اقْصِدِ**).

ومثلُه أيضًا: (**لا رجلَ طالعًا جَبَلًا حاضرٌ**)، فيجوزُ الرَّفعُ والنَّصبُ، ففي الرَّفعِ تقولُ: (**لا رجلَ طالعٌ جبلًا حاضرٌ**)، وفي النَّصبِ تقولُ: (**لا رجلَ طالعًا جَبَلًا حاضرٌ**)، ولا يَصِحُّ البناءُ، فلو قلتَ: (**لا رجلَ طالعَ جبلًا حاضرٌ**)، فهذا غيرُ صحيحٍ؛ لأنَّه قال: (**لَا تَبْنِ**)، وهذا غيرُ مفردٍ؛ لأنَّه مُشَبَّهٌ بالمضافِ، فلا يجوزُ بِناؤُه على الفتحِ، فـ(**طالع**) غيرُ مفردٍ، فقد تعلَّق به شيءٌ من تمام معناه؛ لأنَّك لو قلتَ: (**طالع**) فقط، لا ندري هل هو طالعٌ شجرةً أو طالعٌ دَرَجًا، أو طالعٌ جبلًا؟ فإذا قلتَ: (**جَبَلًا**) عرفنا المعنى.

وكذلك إذا كان المنعوتُ غيرَ مفردٍ فإنَّه يجوزُ الوجهان فقط، مثالُه: (**لَا غلامَ رجلٍ ظريفٌ حاضرٌ**)، فهنا اسمُ (**لَا**) غيرُ مفردٍ، وعلى ذلك (**ظريف**) يَصِحُّ فيها وجهان: النَّصبُ والرَّفعُ، النَّصبُ على أنَّه نعتٌ لمنصوبٍ محَلًّا، والرَّفعُ على أنَّه نعتٌ لمَحَلِّ (**لَا**) واسمِها.

الخلاصة الآن: أنه إذا كان اسمُ (**لا**) مَبْنِيًّا جاز في النَّعتِ بعدَه ثلاثةُ أوجهٍ:

الأوَّل: البناءُ على الفتحِ أو الياءِ أو الكسرِ.

والثاني: النَّصبُ.

والثالث: الرَّفعُ.

وهذا بشرطَيْنِ اثنين فقط، وهما: أن يكونَ النَّعتُ مفردًا، وألَّا يُفْصَلَ بينَه وبينَ المنعوتِ بفاصلٍ، لكن لماذا قلنا: بشرطَيْن، وفي الأوَّل قلنا: بثلاثةِ شروط؟

والجواب: قلنا ذلك لأنَّ المسألةَ اختلفت، أو لأنَّ هذا من باب النَّسخ؛ لأنَّه لا نسخَ في النَّحو، لكن كنَّا في الأوَّل نقولُ: (**إذا نُعِتَ اسمُ لَا**)، أما الآن فنقول: (**إذا نُعِتَ المَبْنِيُّ**) فسقط الشَّرطُ الأوَّلُ؛ لأنَّ موضعَ الحكمِ -الآن- هو المبنيُّ، فلا حاجةَ إلى أن نقولَ: ثلاثة شروط.

وإن اختلَّ شرطٌ واحدٌ فإنَّه يجوزُ وجهان: النَّصبُ والرَّفعُ، ووجه النَّصبِ أنَّه نعتٌ لَمَحَلِّ اسمِ(لَا)، ووَجْه الرَّفعِ أنَّه نعتٌ لَمَحَلِّ (لا) واسمِها؛ لأنَّ (لَا) واسمَها الأصلُ فيهما أنَّهما في مكانِ المبتدأ المرفوعِ.

تنبيه: إذا كُرِّرَتْ (لَا) النَّافيةُ للجنسِ ثلاثَ مراتٍ مثل: (**لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ وَلَا قُدْرَةَ إِلَا بِالله**)، فكلمةُ (**قُدْرة**) إذا كانتْ مَعْطوفةً على الأوَّلِ، وكان الأوَّلُ مَبْنِيًّا جازَ فيها ثلاثةُ أَوْجُهٍ، وإذا كانَ مَرْفوعًا جازَ فيها وَجْهانِ، ولا تَعْطِفُ على الثَّاني، وهو (**قُوَّة**)؛ لأنَّ المشهورَ أنَّ العطفَ يكونُ على الأوَّلِ، إلَّا إذا أَهْمَلْتَ الأوَّلَ، وأَعْمَلْتَ الثَّانيَ، وأردْتَ أن تَعْطِفَ على الثَّاني فتقولَ: (**لَا حَوْلٌ ولَا قَوَّةَ ولَا قُدْرَةَ**)؛ لأنَّك إذا عَطَفْتَ على الأوَّلِ امْتَنَعَ النَّصبُ، وهذا بحَسَبِ ما يُرِيدُ المُتكَلِّمُ.

***

٢٠٣- وَالعَطْفُ إِنْ لَـمْ تَتكَرَّرْ (لَا) احْكُمَا   لَهُ بِمَا لِلنَّعْـتِ ذِي الْفَصْـلِ انْتَمَـى

الشَّــرحُ

قولُه: «العَطْفُ»: مبتدأٌ.

وقولُه: «احْكُمَا»: الجملةُ من الفعلِ والفاعلِ خبرُ (العَطْفِ)، يعني: والعطف احْكُم له، والألفُ في قولِه: (احْكُمَا) يجوزُ أن تكونَ للإطلاقِ، ويجوزُ أن تكونَ للتَّوكيدِ، وأصلُها: (احْكُمَنْ) كما قال ابنُ مالكٍ: (وَأَبْدِلَنْهَا -أي: نونَ التوكيدِ الخفيفةَ- بَعْدَ فَتْحٍ أَلِفَا... وَقْفًا كَمَا تَقُولُ فِي قِفَنْ: قِفَا)، وجملةُ: (إِنْ لَـمْ تَتكَرَّرْ لا) جملةٌ اعتراضيَّةٌ.

قولُه: «بِمَا لِلنَّعْتِ ذِي الْفَصْلِ انْتَمَى»: (بِمَا): جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بقولِه: (احْكُمَا).

وقولُه: «بِمَا»: (مَا): اسمٌ موصولٌ.

و«لِلنَّعْتِ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ، صلةُ الموصولِ، ويجوزُ أن يكونَ (لِلنَّعْتِ) مُتعلِّقًا بـ(انْتَمَى)، أي: (بِمَا انْتَمَى لِلنَّعْتِ ذِي الفَصْلِ)، وهو أَوْلَى من أن نقولَ: إنَّه مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ؛ لأنَّه إذا دارَ الأمرُ بينَ الحذفِ وعدمِه، فالأخذُ بعَدَمِهِ أَوْلَى.

قولُه: «ذِي الْفَصْلِ»: يعني الذي فُصِلَ بينَه وبينَ المَنعوتِ.

و«انْتَمَى»: يعني انْتَسَبَ، وهنا أتى بقولِه: (ذِي الفَصْلِ) كأنَّه يُشِيرُ إلى اقتناعِ البناءِ على الفتحِ بأنَّه فُصِلَ بينَه وبينَ الأوَّلِ بحرفِ عطفٍ.

يَقولُ المُؤَلِّفُ -رحمه الله-: إذا عَطَفْتَ على (لَا) واسمِها فإمَّا أن تَتَكَرَّرَ (لَا)، وإمَّا أَلَّا تَتَكَرَّرَ، فإن تكَرَّرتْ(لَا) فقد سَبَقَ الحكمُ في قولِه: (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِالله)، وسَبَقَ أنَّها إذا تَكَرَّرتْ جازَ في الأَوَّل وجهانِ، وفي الثاني ثلاثةُ أوجهٍ، فيجوزُ في الأَوَّل: الرَّفعُ والبناءُ، ويجوزُ في الثَّاني: الرَّفعُ والنَّصبُ والبناءُ، إِلَّا إذا رَفَعْتَ الأَوَّلَ فلا تَنْصِبِ الثَّانِيَ، وهذا قد تمَّ الكلامُ عليه من قَبْلُ.

لكن إذا حَصَلَ العطفُ ولم تتكرَّرْ(لَا):

مِثْل أن تقولَ: (لَا حَوْلَ وَقُوَّةً إِلَّا بِالله) يجوزُ في (قُوَّة) وجهانِ: النَّصبُ والرَّفعُ، ويَمْتنِعُ البناءُ، فيَجوزُ: (لَا حَوْلَ وقُوَّةً إِلَّا بالله)، ويجوزُ: (لا حَوْلَ وقُوَّةٌ إِلَّا بِالله)، لكن ما وجهُهما؟

الجواب: وجهُهما ظاهرٌ، أمَّا النَّصبُ فإنَّه عطفٌ على محَلِّ اسمِ(لَا)؛ لأنَّ محَلَّهُ النَّصبُ، وأمَّا الرَّفعُ فهو عطفٌ على محَلِّ (لَا) واسمِها، ولا يجوزُ: (لَا حَوْلَ وقُوَّةَ إِلَّا بالله)؛ لأنه يقولُ: (احْكُم له بِمَا لِلنَّعْتِ ذِي الفَصْلِ انْتَمَى)، والنَّعتُ المفصولُ يجوزُ فيه وَجْهانِ: أَحَدُهما النَّصبُ، والثَّاني الرَّفعُ، لكن لماذا لا يجوزُ البناءُ، فلا يجوزُ أن تقولَ: (لَا حَوْلَ وَقُوَّةَ إِلَّا بِالله)؟ لأنَّه لما جاء حرفُ العطفِ امتنَعَ التَّركيبُ، والتَّركيبُ إنَّما يجوزُ إذا لم يكن ثَمَّ عطفٌ، لكن لـمَّا جاء حرفُ العطفِ امْتنَعَ التَّركيبُ، لكن لماذا جازَ معَ وُجودِ حرفِ العطفِ فيما إذا تَكَرَّرَتْ (لَا)؟

الجواب: لأنَّ المعطوفَ يكونُ مُستقِلًّا عن الأَوَّلِ، تُرَكَّبُ (لَا) الثانيةُ مع اسمِها، تقولُ مثلًا: (لَا حَوْلَ ولَا قُوَّةَ إِلَّا بِالله).

فصار الفرقُ بينَهما أَنَّه إذا تَكَرَّرتْ(لَا) فإنَّ الاسمَ الثانِيَ الذي في (لَا) الثانيةِ يكونُ مستقِلًّا عن العطفِ على ما سَبَقَ، ويكون عطفَ جملةٍ على جملةٍ، وليس عطفَ مُفْردٍ على مفردٍ، أمَّا هنا فإنَّه عطفُ مفردٍ، والعطفُ يَمْتَنِعُ مع التَّركيبِ، فلهذا إذا لم تَتَكَرَّرْ نقولُ بجواز وجهَيْن فقط: هما النَّصبُ والرَّفعُ.

ومثله أيضًا قولُك: (**لا كريمَ وَجَبَانٌ في البيتِ**) يقولُ المؤلِّف: (**احْكُمْ لَهُ بِمَا لِلنَّعتِ ذِي الفَصْلِ**)، والذي انتسَبَ للنَّعتِ ذي الفصلِ أنَّه يجوزُ فيه النَّصبُ والرَّفعُ، لقولِه: (**وَغَيْرَ مَا يَلِي وغيْرَ المُفْرَدِ... لَا تَبْنِ وَانْصِبْهُ، أَوِ الرَّفْعَ اقْصِدِ**)، فعلى هذا تقول: (**لَا كريمَ وجبانًا**)، ولا تَقُل: (**لا كَرِيمَ وجبانَ**) بالفتحِ، والعلَّةُ واضحةٌ؛ لأنَّه إذا جاءت واوُ العطفِ امْتَنَعَ التَّركيبُ، لوجود الفاصلِ بحرفِ العطفِ، والعطفُ يَقْتَضِي المغايرةَ، فلم يَبْقَ عندنا إلَّا النَّصبُ والرَّفعُ، فتقولُ: (**لا كريمَ وجبانًا في البيتِ**)، أو: (**لا كريمَ وجبانٌ في البيتِ**)، أمَّا على النَّصبِ فهو معطوفٌ على محَلِّ اسم (لَا)، وأمَّا على الرَّفعِ فهو معطوفٌ على محَلِّ (لَا) واسمِها؛ لأنَّ محَلَّهما الرَّفعُ على الابتداءِ.

والخلاصة أن نقول: إذا عُطف على اسم (لَا) فلذلك حالانِ:

الحالُ الأُولَى: مع التَّكرارِ، وقد سَبَقَ بيانُ الأوجهِ فيه.

الحالُ الثَّانيةُ: معَ عَدَمِ التَّكرارِ، ويجوزُ فيها وجهانِ: النَّصبُ والرَّفعُ، ويَمْتَنِعُ منه شيءٌ واحدٌ وهو البناءُ فقط، لكن اسمُ (لَا) ما حُكْمُه؟

الجواب: الاسم يُبْنَى على الفتحِ؛ لأنَّ الكلامَ الآن على المعطوف، وأمَّا اسمُ (لَا) فهو مُفْرَدٌ، والمفردُ معروفٌ أنَّه يُبْنَى على الفتحِ تركيبًا مع (لَا)، ولا

تُهْمَلُ (لَا) في هذه الحالِ، يعني لا نرفعُ اسمَها؛ لأنَّها إنَّما تُهْمَلُ مع التَّكرارِ، وحينَئذٍ نقولُ: **(لَا كريمَ وجبانًا في البيتِ)**، أو: **(لَا كريمَ وَجَبَانٌ في البيت)**، فهذا صحيحٌ، أمَّا: **(لَا كَرِيمًا وجبانًا في البيتِ)**، فخطأٌ، وأمَّا **(لَا كريمٌ وجَبَانٌ في البيتِ)** فهذا خطأٌ أيضًا.

وكذلك إذا كان المعطوفُ غيرَ مُفردٍ[1]، لا يجوزُ إلَّا الرَّفعُ والنَّصبُ، فإذا قلتَ: **(لا رجلَ وصاحبَ علمٍ في البيتِ)**، فهذا -أيضًا- يَصِحُّ؛ لأنَّ**(صَاحِبَ عِلْمٍ)** هنا ليستْ مُرَكَّبةً؛ لأنَّ التَّركيبَ يمتنعُ هنا، وإنَّما هي مضافةٌ، وحُذِفَ التَّنوينُ لا لأجلِ التَّركيبِ، ولكن لأجلِ الإضافةِ.

***

(١) سواء تكرَّرت (لَا) نحو: **(لا رجلَ ولَا غلامَ امرأةٍ)** أو لم تتكرَّر كما مَثَّلَ الشَّارحُ -رحمه اللهُ-.

٢٠٤- وَأَعْطِ (لَا) مَعْ هَمْزَةِ اسْتِفْهَامِ   مَا تَسْتَحِقُّ دُونَ الِاسْتِفْهَامِ

الشَّرحُ

قولُه: «وَأَعْطِ لا»: (أَعْطِ) فعلُ أمرٍ.

و«لَا»: مفعولٌ أَوَّل؛ لأنَّ (أَعْطِ) من أخواتِ (كَسَا).

و«مَعْ»: ظرفُ مكانٍ، لكنَّه بُنِيَ على السكونِ، وهذا قليلٌ، كما قال ابنُ مالكٍ: (وَمَعَ مَعْ فِيها قَلِيلٌ).

وقوله: «مَعْ هَمْزَةِ اسْتِفْهَامِ»: أي: مع الهمزةِ التي للاستفهامِ.

قولُه: «مَا تَسْتَحِقُّ دُونَ الاسْتِفْهامِ»: (ما) اسمٌ موصولٌ مَبْنِيٌّ على السكونِ في مَحَلِّ نصبٍ مفعولٌ ثانٍ لـ(أَعْطِ).

و«تَسْتَحِقُّ»: صلةُ المَوْصولِ.

و«دُونَ»: ظرفٌ.

و«الاسْتِفْهَامِ»: مضافٌ إليه.

يعني: إذا دخلتْ همزةُ الاستفهامِ على (لَا) النَّافيةِ للجنسِ فإنَّ عملَها باقٍ، فلا يَبْطُلُ عملُها، يعني كأنَّ الاستفهامَ لم يكن مَوْجودًا، فإذا قلتَ: (لا رجلَ في البيتِ)، وأَدْخَلْتَ الهمزةَ عليها فقلتَ: (أَلَا رجلَ في البيت؟)، فأنت الآن تَستفهِمُ سائلًا المخاطَب، كأنَّك تقولُ له: (أتقولُ: لَا رجلَ في البيتِ؟)، هذا هو المعنَى.

فالاستفهامُ -الآن- عائدٌ إلى النَّفيِ، يعني هل تنفي أن يكونَ في البيتِ رجلٌ؟

أمَّا إذا كان الاستفهامُ للتَّمنِّي فظاهرُ كلامِ المؤلِّف -رحمه الله- أنَّ الاسمَ يُبْنَى معها أيضًا، فتقولُ: (**أَلَا عَشَاءَ عندك؟**)، هذه -أيضًا- لنفي الجنس، يعني: هل أنت تنفي أن يكونَ عندك عَشَاءٌ؟

وقال بعضُ النَّحْويِّينَ: إذا دخلتْ عليها همزةُ الاستفهامِ التي للتَّمنِّي فإنَّها لا تَبْقَى على عملِها، بل تَنصِبُ اسمَها مطلقًا، ولا تحتاجُ إلى خبرٍ، وتكونُ هنا بمَنزلةِ الفعلِ، كأنَّك تقولُ: (**أتمَنَّى عَشَاءً**)، فقولُك: (**أَلَا عَشاءً عندك؟**) يعني: أتمنَّى عشاءً، ومثل ذلك قولُك: (**أَلَا ماءً باردًا**)، فهنا لا يريدُ الاستفهامَ عن النَّفْيِ، ولكن يريدُ التَّمنِّيَ، كأنَّه يقولُ: أتمنَّى ماءً باردًا، فيجعلونَ(**أَلا**) هنا مُرَكَّبةً من الهمزةِ ومن (لَا)، ويجعلونها نائبةً منابَ الفعلِ، و(**ماءً**) مفعولًا به.

ومَثَّلُوا لذلك -أيضًا- بقولِهم: (**أَلَا مَاءَ مَاءَ باردًا**)[1].

ولكنَّ الصحيحَ ما مَشَى عليه ابنُ مالكٍ أنَّ حُكْمَها باقٍ، سواءٌ كان الاستفهامُ للاستخبارِ، أو للتَّوبيخِ، أو للتَّمَنِّي، أو لأيِّ شيءٍ يكونُ، المُهِمُّ أنَّ الهمزةَ لا تُؤَثِّر فيها شيئًا بالنسبةِ للعَمَلِ، فجميعُ ما تَقَدَّمَ من الأقسامِ والتَّفصيلاتِ في عملِها ثابتٌ لها مع وجودِ الهمزةِ.

* * *

---

(١) كلمةُ (مَاء) الثَّانية نعتٌ للأولى مَبْنِيَّةٌ على الفتح؛ لأنَّها بمنزلةِ المركَّب المزجي مع اسم (لَا)، ويَمْتَنِعُ رفعُها عند سِيبَوَيْهِ، ويجوزُ رفعُها عند المازني، ويَتَعَيَّنُ تنوينُ (باردًا)؛ لأنَّ العربَ لم تركِّب أربعةَ أشياء. انظر: حاشية الخضري (١/ ٣٣٠).

٢٠٥- وَشَاعَ فِي ذَا البَابِ إِسْقَاطُ الـخَبَرْ ... إِذَا المُـرَادُ مَـعْ سُـقُوطِهِ ظَهَـرْ

الشَّـرحُ

قولُه: «شَاعَ»: فعلٌ ماضٍ.

«فِي ذَا البَابِ»: مُتعلِّقٌ به.

و«إِسْقَاطُ»: فاعلٌ.

و«الخَبَرَ»: مضافٌ إليه.

قولُه: «إِذَا المُرَادُ»: (إذا) شرطيَّةٌ.

و«المُرَادُ»: في إعرابِه ثلاثةُ أقوالٍ:

القولُ الأَوَّلُ: أَنَّه فاعلٌ مُقَدَّمٌ، وفعلُه: (ظَهَرْ)، وعلى هذا القولِ يكونُ فيه دليلٌ على جوازِ تَقَدُّمِ الفاعلِ.

القولُ الثَّانِي: أَنَّه مبتدأٌ، وخبرُه: (ظَهَرْ)، وعلى هذا القولُ يكونُ فيه دليلٌ على جوازِ إضافةِ(إذا) إلى الجُملِ الاسميَّةِ.

القولُ الثَّالِثُ: أَنَّه فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ، يُفَسِّرُ هذا الفعلَ ما بعدَه، وهو (ظَهَرْ).

والأخيرُ قولُ البَصْرِيِّينَ، والأَوَّلُ قولُ الكُوفِيِّينَ، وهو الرَّاجحُ حَسَبَ القاعدةِ؛ لأَنَّه هو الأيسرُ.

وله أمثلةٌ في القرآنِ، منها قولُه تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ﴾، فـ﴿ٱلسَّمَآءُ﴾ على

رأي البَصْرِيِّينَ فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ، والتَّقديرُ: (إِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ).

وعلى قولِ الكُوفِيِّينَ مبتدأٌ، و(انْشَقَّ): فعلٌ ماضٍ، والتَّاءُ للتأنيثِ، والفاعلُ مُستتِرٌ، وجملةُ: ﴿ٱنشَقَّتْ﴾ خبرُ المبتدِأ، وعلى الوَجْهِ الثاني لهم فـ﴿ٱلسَّمَآءُ﴾: فاعلٌ مُقَدَّمٌ، و(انْشَقَّ): فعلٌ ماضٍ، والتاءُ للتأنيثِ، وفاعلُه: ﴿ٱلسَّمَآءُ﴾ مُقدَّمٌ.

ولو قيل بأنَّ الأصحَّ من هذه الأقوالِ أنَّ ما يلي (إذا) هو المبتدأ، وما بعدَه خبرٌ للمبتدأ، لكان أوجهَ؛ لأنَّ هذا يَسْتَلْزِمُ أن تكونَ الجملةُ مُؤَكَّدةً، إذ إنَّ المبتدأَ صار في جملةِ الخبرِ فاعلًا، فكأنَّ الفعلَ أُسْنِدَ إلى فاعلِه مَرَّتَيْنِ، فيكونُ هذا أبلغَ.

قولُه: «شَاعَ»: أي: كَثُر وانْتَشَرَ.

و«فِي ذَا البَابِ»: المشارُ إليه هو بابُ (لَا) النَّافيةِ للجنسِ.

و«إِسْقَاطُ الخَبَرْ»: فاعلُ شَاعَ، وإسقاطُه بمعنى حَذْفُه، يعني: أنَّه كَثُرَ إسقاطُ الخبرِ في بابِ(لَا) النَّافيةِ للجنسِ، لكن بشَرْطِ(إِذَا المُرَادُ مَعْ سُقُوطِهِ ظَهَرْ)، يعني: إذا ظَهَرَ المرادُ مع سقوطِه.

مثال ذلك أن يُقالَ: (هل في البيتِ من رجلٍ؟)، فتقول: (لا رجلَ)، أي: (في البيتِ)، وكما يقولُ مَنْ يَعودُ المريضَ: (لَا بَأْسَ)، يعني: (لا بَأْسَ عليك)، وكما يقولُ المُفْتِي لَمِن سأله: (لَا حَرَجَ)، أي: عليك، كقولِ النَّبيِّ -عليه الصلاة والسلام- وقد سُئِلَ في التَّقديمِ والتَّأخيرِ في مناسكِ الحَجِّ يومَ العيدِ، قال: «لَا حَرَجَ»[1]، يعني: (لَا حَرَجَ عليكَ).

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب الفتيا وهو واقف على الدابة، برقم (٨٣). وأخرجه مسلم: كتاب الحج، باب من حلق قبل النحر، برقم (١٣٠٦).

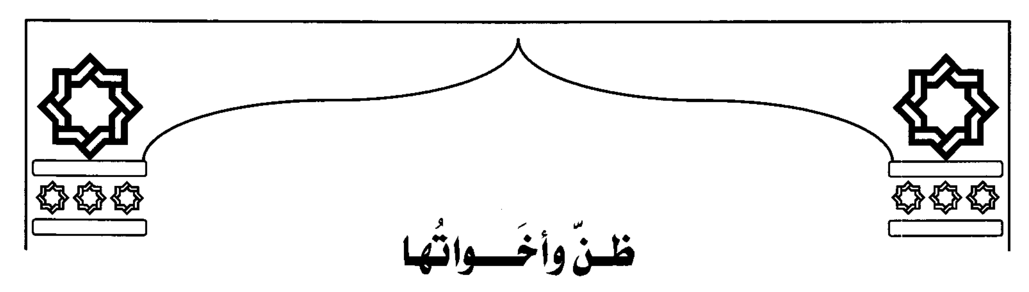
وعُلِمَ من قولِه: (**إِذَا المُرَادُ مَعْ سُقُوطِهِ ظَهَرْ**)، أنَّه إذا لم يَظْهَر المعنى فإنَّه لا يجوزُ الحذفُ، مثل أن تقولَ: (**لَا رجلَ**)، هل المعنى: (**لا رجلَ موجودٌ**)، أو (**لَا رجلَ في البيتِ**)، أو (**لَا رجلَ مريضٌ**)، أو (**لَا رجلَ صحيحٌ**)، أو (**لا رجلَ قائمٌ**)، أو (**لا رجلَ فاهمٌ**) أم ماذا؟ فإذا كُنَّا لا نَعْلَمُ ما المحذوفُ امتَنَعَ الحذفُ.

وعلى ذلك إذا كنتَ تريدُ أن تَنْفِيَ شيئًا نَفْيًا مقيَّدًا بأن تقولَ: (**لَا رجلَ في المسجدِ**)، فلا يجوزُ أن تَحْذِفَ (**فِي المَسْجِدِ**)؛ لأنَّ هناك فَرْقًا بينَ أن تقولَ: (**لَا رجلَ**) حيث نَفَيْتَ وجودَه مطلقًا، وبين أن تقولَ: (**لا رجلَ في المسجدِ**)، فإذا قلتَ: (**لَا رجلَ**) وأنتَ تَقْصِد: (**لَا رجلَ في المسجدِ**)، هل ظَهَر المرادُ أو لم يَظْهَرْ؟ الجواب: لم يَظْهَرْ.

فإذا كان النَّفْيُ مُسَلَّطًا على شيءٍ مُعَيَّنٍ فإنَّه لا يجوزُ حذفُ ذلك الشيءِ المُعَيَّنِ؛ لأنَّ المرادَ لا يظهرُ به، ولهذا قَيَّدَ المؤلفُ هذه المسألةَ بقولِه: (**إِذَا المُرَادُ مَعْ سُقُوطِهِ ظَهَرْ**).

وهذه المسألةُ مأخوذةٌ من قاعدةٍ سَبَقَت لنا في بابِ المبتدأِ والخبرِ في قولِ ابنِ مالكٍ: (**وَحَذْفُ مَا يُعْلَمُ جَائِزٌ**)، فهذه قاعدةٌ عامَّةٌ في كُلِّ شيءٍ، فكُلُّ ما يُعْلَمُ فحذفُه جائزٌ، فكُلُّ شيءٍ يُعْلَمُ من أخبارٍ وأحوالٍ وأوصافٍ وموصوفاتٍ فحَذْفُه جَائِزٌ، وكُلُّ ما لا يُعْلَمُ فحذفُه مُمْتَنِعٌ؛ لأنَّ المُرادَ بالكلامِ بيانُ المعنَى، فإذا استقامت الدَّلالةُ على المعنَى فإنَّه يَجُوزُ حينَئذٍ أن يُحْذَفَ اللفظُ، ولوكان رُكْنًا في الجُملةِ، فإن لم يُعْلَمْ فإنَّ الحذفَ يَمْتَنِعُ.

* * *



ظــنّ وأخَـــواتُهـا

الذي مرَّ علينا في نواسخِ المبتدأِ والخبرِ قِسمان: أحدُهما يَرْفَعُ المبتدأ ويَنْصِبُ الخبرَ، والثَّاني يَنْصِبُ المبتدأَ ويرفعُ الخبرَ. فالذي يَرْفَعُ المبتدأَ ويَنْصِبُ الخبرَ: (كَانَ) وأخواتُها، و(مَا) العاملةُ عَمَلَ (لَيْسَ) وأخواتُها، و(**أفعالُ المقاربةِ**)، فهذه كُلُّها عَمَلُها واحدٌ، تَرْفَعُ المبتدأَ وتَنْصِبُ الخبَرَ. والذي يَنصِبُ المبتدأَ ويَرْفعُ الخبرَ هو (إنَّ) وأخواتُها، و(لَا) التي لنَفْيِ الجنسِ، إِذَنْ هذه النَّواسخ صارت خمسةً: ثلاثة تَرْفَعُ المبتدأَ وتَنْصِبُ الخبَرَ، وهي: (كَانَ) وأخواتُها، و(كَادَ) وأخواتُها -و(كَادَ) وأخواتُها هي أفعالُ المُقَارَبَة- و(مَا) وأخواتُها. واثنان يَنْصِبانِ المبتدأ ويَرْفعانِ الخَبَرَ، وهما: (إِنَّ) وأخواتُها، و(لَا) التي لنَفْيِ الجِنْسِ.

لـمَّا فرَغَ من ذلك أتى بالقسمِ الثَّالثِ من النَّواسخِ، وهو الذي يَنْسَخُ المبتدأَ والخبرَ فيَنْصِبَهما، وهو (ظَنَّ) وأخواتُها، تقول: (زَيْدٌ قَائِمٌ)، فإذا أَدْخَلْتَ (ظَنَّ)، قُلْتَ: (ظَنَنْتُ زَيْدًا قَائِمًا)، ولا تَقُلْ: (ظَنَنْتُ زَيْدٌ قَائِمٌ)، فهي تَنْصِبُ مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ.

وليسَ عندنا قسمٌ رابعٌ يَرْفَعُ المبتدأَ والخبرَ؛ لأَنَّه إذا بَقِيَ المبتدأ والخبر على رَفْعِهما لم يَكُن هناك ناسخٌ.

قولُه: «**ظَنَّ وَأَخَوَاتُهَا**»: (**أَخَوَاتُهَا**) أي: مُشارِكَاتُها في العَمَلِ كما قيلَ في (كَانَ) وأخواتها، وفي (إِنَّ) وأخواتها.

٢٠٦- انْصِبْ بِفِعْلِ الْقَلْبِ جُزْأَيِ ابْتِدَا

أَعْنِي (رَأَى) (خَالَ) (عَلِمْتُ) (وَجَدَا)

٢٠٧- (ظَنَّ) (حَسِبْتُ) وَ(زَعَمْتُ) مَعَ (عَدّ)

(حَجَا) (دَرَى)، وَ(جَعَلَ) اللَّذْ كـ(اعْتَقَدْ)

٢٠٨- وَ(هَبْ) (تَعَلَّمْ)، ....

....

الشَّرحُ

قولُه: «انْصِبْ»: فعلُ أمرٍ، والفاعلُ مُسْتَتِرٌ وُجُوبًا تقديرُه: (أنت).

و«جُزْأَي»: مفعولُ (انْصِبْ)، منصوبٌ، وعلامةُ نَصْبِه الياءُ؛ لأنَّه مُثَنَّى.

و«بِفِعْلِ القَلْبِ»: متعلِّقٌ بـ(انْصِبْ).

قولُه: «أَعْنِي»: أي: أَقْصِدُ وأريدُ، و(رَأى، خَالَ، عَلِمْتُ، وَجَدَ، ظَنَّ، حَسِبْتُ) كُلُّ هذه المعطوفات بإسقاط حرفِ العطفِ.

قولُه: «انْصِبْ بِفِعْلِ القَلْبِ»: فعلُ القلبِ هو الذي يَتَعَلَّقُ بالقلبِ، وليس له دخلٌ بالجوارحِ، أمَّا الأفعالُ التي تَخْتَصُّ بالجوارحِ فهي أفعالُ جَوَارِحَ، مثل: (ضَرَبْتُ)، أي: (ضَرَبْتُ بيدي)، فهذا فعلُ جارحةٍ، وليسَ فعلَ قلبٍ، ومثل: (أَبْصَرْتُ)، فعلُ جارحةٍ، وليسَ فعلَ قلبٍ، ومثل ذلك: (شَمَمْتُ، وأَكَلْتُ، ولَبِسْتُ)، فهذه أفعالٌ تَخْتَصُّ بالجوارحِ، أمَّا فعلُ القلبِ فهو الذي يَتَعَلَّقُ بالقلبِ،

وليسَ له دخلٌ بالجوارحِ، وأفعالُ القلوبِ كثيرةٌ، منها المَحَبَّةُ، والكراهةُ، والبُغْضُ، والعداوةُ، والخوفُ، والرَّجاءُ، وغيرُ ذلك، فهل مُرَادُه بِفِعْلِ القَلْبِ هنا جميعُ أفعالِ القلوبِ؟

الجواب: لا؛ لأنَّه قال: (أَعْنِي رَأَى)، وهذا هو فائدةُ قولِه: (أَعْنِي رَأَى)، أنَّه ليس كُلُّ فعلٍ قلبيٍّ يَنصِبُ المبتدأَ والخبرَ، بل هي أفعالٌ خاصَّةٌ.

وقولُه: «جُزْأَيِ ابْتِدَا»: فيه تجَوُّزٌ؛ لأنَّ الابتداءَ أمرٌ مَعْنويٌّ، والمبتدأُ والخبرُ أمرٌ لَفْظِيٌّ، والمرادُ بقولِه: (جُزْأَيِ ابْتِدَا)، أي جُزْأَي جملةٍ ذات ابتداءٍ، وهي المبتدأ والخبر.

وقولُه: «أَعْنِي (رَأَى)»: أي: أعني من أفعالِ القلوبِ ما سَأَذْكُرُه، ومنها (رَأَى).

والمرادُ بـ(رَأَى) هنا (رَأَى) التي بمعنَى (عَلِمَ)، لا التي بمعنى (أَبْصَرَ)؛ لأنَّ التي بمعنَى (أَبْصَرَ) ليستْ من أفعالِ القلوبِ، بل من أفعالِ الجوارحِ، إِذَنْ المرادُ (رأى) التي بمعنَى (عَلِمَ)، وكذلك التي بمعنى (ظَنَّ)؛ لأنَّ(رَأَى) تكونُ للظنِّ وتكونُ للعِلْمِ، واجتمعا في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُۥ بَعِيدًا ۝٦ وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج:٦- ٧]، (يَرَوْنَهُ) الأُولَى أي يَظُنُّونه، أي يَظُنُّونَ هذا اليوم بعيدًا، وهو يوم القيامة، ﴿وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾، أي نَعْلَمُه.

ومن ذلك قولُ الشَّاعرِ:

رَأَيْــتُ اللهَ أَكْبَــرَ كُــلِّ شَيْءٍ ... مُــحَاوَلَةً، وَأَكْثَـرَهُــمْ جُنُــودَا[1]

---

(١) البيت من الوافر، وهو لخداش بن زهير، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ١٩).

وتُطْلَقُ (رَأَى) على مَعْنًى آخرَ غيرِ فعلِ القلبِ، وهي (رَأَى) البَصَرِيَّةُ، فتنصِبُ مفعولًا واحدًا، تقولُ: (رَأَيْتُ زَيْدًا)، أي بعيني، فهذه تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، ومنه قولُه تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَءَا كَوْكَبًا﴾ [الأنعام:٧٦]، فـ(رَأَى) هنا بَصَرِيَّةٌ، لا تحتاجُ إلى تَكْميلٍ، فتَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، وكقولِه تعالى أيضًا: ﴿إِذْ رَءَا نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓا۟﴾ [طه:١٠]، فـ(رَأَى) هنا بمعنى (أَبْصَرَ)، فهذه لا تَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ؛ لأنَّها ليستْ من أفعالِ القُلوبِ.

وتُطْلَقُ بمعنى (أَصَابَ)، تقولُ: (رَأَيْتُ زَيْدًا)، أيضَرَبْتُهُ على رِئَتِه. وهل (رَأَى) تَتَصَرَّفُ؟

الجواب: نعم، تَتَصَرَّفُ، فتكونُ فعلًا مَاضِيًا، وتكونُ فعلًا مضارعًا، وتكونُ فعلَ أمرٍ، وتكونُ اسمَ فاعلٍ، واسمَ مفعولٍ، وهي على عَمَلِها مهما تَصَرَّفت، فتكون فعلًا ماضيًا كما لو قلتَ: (رَأَيْتُ زيدًا فاهمًا)، أي ظَنَنْتُه فاهمًا، أو عَلِمْتُه فاهمًا، وتكون فعلَ أمرٍ، مثل: (رَ زيدًا حاضرًا) ، (رَ) فعلُ أمْرٍ بمعنى (ظُنَّ)، يعني ظُنَّهُ حاضرًا، و(رَ) كلمةٌ على حرفٍ واحدٍ، مثل: (قِ) فعل أمر، (قِنَا عذابَ النار)، فهي فِعْلُ دعاءٍ، وهي أيضًا على حرفٍ واحدٍ، ومثل: (فِ)، تقولُ: (فِ بالوعد)، فهي حرفٌ واحدٌ، وهي فعلُ أمرٍ.

فكُلُّ فعلٍ يكونُ أوَّلُه حرفَ علَّةٍ وآخِرُه حرفَ علَّةٍ وهو ثلاثيٌّ، فإنَّه يُحْذَفُ أوَّلُه وآخرُه، وهو فعلُ أمرٍ.

قولُه: «خَالَ»: أيضًا من أفعالِ القلوبِ، تقولُ: (خِلْتُ الطالبَ فاهمًا)، وهي بمعنَى (ظَنَّ)، وكأنَّها -واللهُ أعلمُ- من الخيالِ؛ لأنَّ الخيالَ ظَنٌّ، وليس يَقِينًا، ومضارعُ (خَالَ): يَخَالُ، كـ(خَافَ): يَخَافُ.

قولُه: «عَلِمْتُ»: أيضًا تَنْصِبُ مفعولَيْنِ، وهي بمعنى (**اعْتقَدْتُ هذا الشيءَ**)، فهو عِلْمُ يقينٍ، وليسَ علمَ عرفانٍ، كما سيأتي بأنَّ علمَ العرفانِ إنَّما يَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، مثالُ ذلك: (**عَلِمْتُ زيدًا كريمًا**)، يعني: اعتقدتُه وعَلِمْتُه علمًا يَقِينًا أنَّه كريمٌ.

قولُه: «وَجَدَ»: تَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ أيضًا، كقولِهِ تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا عَلَىٰٓ أُمَّةٍ﴾ [الزخرف:٢٢]، ويَحْتَمِلُ ألَّا تكونَ الآيةُ من الوِجْدانِ القَلْبِيِّ، بل من الوُجودِ، أي: من وَجَدَ الشيءَ يَجِدُه، ومُثِّلَ لها عندي في الشَّرح بقولِه تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَٰهُ صَابِرًا﴾ [ص:٤٤]، أي: (**إنَّا عَلِمْنَاهُ صابرًا**)، ومن ذلك أيضًا قولُه تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ [النساء:٦٤]، فـ(**الله**): مفعولٌ أوَّل، و(**تَوَّابًا**):مفعولٌ ثانٍ، و(**رَحِيمًا**): مفعولٌ ثانٍ، فعلى هذا نقولُ: (وَجَدَ) التي بمعنى (عَلِمَ) تَنْصِبُ مفعولَيْنِ أصْلُهما المبتدأُ والخبرُ.

أمَّا (وَجَدَ) التي بمعنَى (لَقِيَ)، مثل قولِك: (**وَجَدْتُ الضَّالَّةَ**)، أو قولِك: (**وَجَدْتُ لُقَطَةً**)، فهذه تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا؛ لأنَّها ليستْ من أفعالِ القلوبِ، بل هي من وَجَدَ الشيءَ وِجْدَانًا.

وكذلك (وَجَدَ) التي بمعنى (حَزِنَ)، مثل قولِك: (**وَجَدْتُ على زيدٍ**)، فهي من الحزنِ، أو من الغضبِ، فهذه لا تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ، بل هي فعلٌ لازمٌ.

قولُه: «ظَنَّ»: من أفعالِ القلوبِ، وهي أُمُّ البابِ، (ظَنَّ) تَنْصِبُ مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، تقولُ مثلًا: (**الحَرُّ شديدٌ**)، فـ(**الحَرُّ**): مبتدأٌ، و(**شديدٌ**): خبرٌ، وإذا أَدْخَلْتَ عليها (ظَنَّ) تقولُ: (**ظَنَنْتُ الحَرَّ شديدًا**)، كقولِك: (**ظَنَنْتُ

زيدًا قائمًا)، ويُطْلَقُ الظنُّ على الرُّجحانِ، وهو الأكثرُ، وقد يُطْلَقُ على اليقينِ، كما في قولِه تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُواْ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ﴾ [البقرة:٤٦]، وتُطْلَقُ بمعنى التُّهَمَةِ، كقولِك: (ظَنَنْتُ زيدًا)، يعني: (اتَّهَمْتُه)، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ [التكوير:٢٤]، على القراءةِ بالظاءِ: (بظَنينٍ)، أي: بمُتَّهَمٍ.

قولُه: «حَسِبْتُ»: (حَسِبَ) أيضًا من أفعالِ القُلوبِ، وهي بمعنَى (ظَنَّ)، تقولُ: (حَسِبْتُ زيدًا فَاهِمًا)، فهي نَصَبَتْ مَفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ: (زيدٌ فاهمٌ)، فهي نَصَبَتْ (زيدٌ)، ونَصَبَتْ (فَاهِمٌ)، ومن ذلك قولُه تعالى: ﴿أَحَسِبَ ٱلنَّاسُ أَن يُتْرَكُوٓاْ أَن يَقُولُوٓاْ ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [العنكبوت:٢]، فـ(أَحَسِبَ) هنا من أفعالِ القُلوبِ؛ لأنَّها بمعنَى: أظَنَّ النَّاسُ أن يُتْرَكُوا؟

وتُطْلَقُ بمعنى (العِلْم)، كقولِ الشَّاعِرِ:

حَسِبْتُ التُّقَى وَالجُودَ خَيْرَ تِجَارَةٍ   رَبَاحًا إِذَا مَا المَرْءُ أَصْبَحَ ثَاقِلَا[1]

فـ(حَسِبْتُ التُّقَى وَالجُودَ خَيْرَ تِجَارَةٍ) أي: عَلِمْتُهُما خيرَ تجارةٍ.

قولُه: «زعمت»: (زَعَمَ) يعني اعتقد الشيءَ على خلافِ ما هو عليه، وهي من أفعالِ القُلوبِ الدَّالَّةِ على الظنِّ، ومنه قولُ الشَّاعِرِ:

زَعَمَتْنِي شَيْخًا، وَلَسْتُ بِشَيْخٍ   إِنَّمَا الشَّيْخُ مَنْ يَدِبُّ دَبِيبَا[2]

---

(١) البيت من الطويل، وهو لِلَبِيدِ بن رَبيعة العامري، انظر لسان العرب (ثقل)، شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢١)، والتصريح (١/ ٣٦٢).

(٢) البيت من الخفيف، وهو لأبي أُمَيَّة الحنفي، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٢)، والتصريح (١/ ٣٦١).

وتأتي أيضًا بمعنى (عَلِمَ)، تقولُ: (**زَعَمْتُ العلمَ نافعًا**) أي: عَلِمْتُه، وأصلُه: (**العلمُ نافعٌ**).

قولُه: «مَعَ عَدّ»: يعني(مَعَ عَدَّ)، لكنَّه خفَّفها لوَزْنِ البيتِ، و(**عَدَّ**) لها مَعْنيانِ: أحدهما: أن تكونَ من العَدَدِ، كما في قولِك: (**عَدَدْتُ الدَّراهمَ**) فهذه لا تَنْصِبُ إلَّا مفعولًا واحدًا.

والثاني: أن تكونَ بمعنى (**اعتبرتُ هذا الشيءَ في ظنِّي كذا وكذا**)، مثل: (**عَدَدْتُ زيدًا صديقًا**)، وأصلُها: (**زيدٌ صديقٌ**)، فإذا أَدْخَلْتَ (**عَدَّ**) عليها نَصَبْتَ الجُزْءَينِ: المبتدأَ والخبرَ، وتقولُ: (**عَدَدْتُ مُحَمَّدًا رفيقًا**)، أي: اعتقدتُه في قلبي أنَّه رفيقٌ، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

فَلَا تَعْـدُدِ المَـوْلَى شَرِيكَـكَ فِي الغِنَـى ... وَلَكِنَّمَا الـمَوْلَى شَرِيكُـكَ فِي العُـدْمِ[1]

فـ(**لَا تَعْدُدِ**) أي: لا تَحْسَبِ، و(**المَوْلَى**) يعني الصَّديقَ والنَّاصِرَ، فمَنْ يُشارِكُكَ إذا كنتَ غَنِيًّا هذا ليس بمَوْلًى؛ لأنَّه إنَّما يَنْفَعُ نفسَه.

قولُه: «حَجَا»: بمعنى (ظَنَّ)، تقولُ مثلًا: (**حَجَوْتُ هذا الإِبْريقَ صُفْرًا**)، يعني ظَنَنْتُهُ من الصُّفْرِ، وتقولُ: (**حَجَوْتُ هذا ذَهَبًا**)، يعني ظَنَنْتُه ذَهَبًا، وعلى هذا فَقِسْ، ومن ذلك قولُ الشَّاعرِ:

قَدْ كُنْتُ أَحْجُو أَبَا عَمْرٍو أَخَا ثِقَةٍ ... حَتَّى أَلَـمَّتْ بِـنَـا يَوْمًا مُلِـمَّاتُ[2]

---

(١) البيت من الطويل، وهو للنعمان بن بَشير الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٢)، والتصريح (١/ ٣٦٠).

(٢) البيت من البسيط، وهو لِتَمِيمِ بن مُقْبِلٍ، وقيل: لأبي شِبْل الأعرابيِّ، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٣)، والتصريح (١/ ٣٦٠).

فهو في وقتِ الرَّخَاءِ أخو ثِقَةٍ، ولـمَّا أَلَمَّتْ به المُلِمَّاتُ لم يكن أخَا ثِقَةٍ.

قولُه: «دَرَى»: أيضًا تنصِبُ مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، وهي من أفعالِ القلوبِ، تقولُ: (**دَرَيْتُ زيدًا عالمًا**)، أي عَلِمْتُه عالمًا، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

دُرِيتَ الوَفِيَّ العَهْدَ يَا عُرْوَ فَاغْتَبِطْ فَـــإِنَّ اغْتِبَاطًـا بِالْوَفَـاءِ حَمِيــدُ[1]

قولُه: «وَجَعَلَ اللَّذْ كَاعْتَقَدْ»: (**اللَّذْ**) لغةٌ في (**الَّذي**)، ولكن تُحْذَفُ الياءُ في بعضِ اللغات، و(**اللَّذْ**) مكتوبةٌ بلامَيْنِ، مع أنَّ (**الَّذِي**) تُكْتَبُ بلامٍ واحدةٍ، وهذا يَدُلُّ على أنَّه إذا سَقَطَت الياءُ من (**الذي**) فإنها تُكْتَبُ بلامَيْنِ، مثل إذا كانت مُثَنًّى كـ(**اللذان**) و(**اللتان**) فإنها تُكْتَبُ بلامَيْنِ، أمَّا إذا كانت جَمْعًا مثل: (**الذين**) فتُكْتَبُ بلامٍ واحدةٍ.

وقولُه: «اللَّذْ كَاعْتَقَدْ»: احترازٌ من (**جَعَلَ**) التي بمعنى (**صَيَّرَ**)، والتي بمعنى (**خَلَقَ**) و(**أَوْجَدَ**)، فالتي بمعنى صَيَّرَ ليست من أفعالِ القلوبِ، ولكنَّها من أفعال التَّصْيِيرِ، والتي بمعنى (**خَلَقَ**) لا تَنْصِبُ إلَّا مفعولًا واحدًا، مثالُها قولُه سبحانه وتعالى: ﴿وَجَعَلَ ٱلظُّلُمَٰتِ وَٱلنُّورَ﴾ [الأنعام:١]، فـ(**جَعَلَ**)هنا بمعنى خَلَقَ وأَوْجَدَ.

ومثالُ (**جَعَلَ**) التَّصييريَّةِ قولُك: (**جعلتُ القطنَ فِراشًا**)، أي: صَيَّرْتُه، و(**جَعَلْتُ العِهْنَ غَزْلًا**)، أي: صَيَّرْتُه، وما أَشْبَهَ ذلك، و(**جَعَلَ**) التي من أفعالِ التَّصْيِيرِ تَنْصِبُ مفعولَيْنِ أيضًا.

---

(١) البيت من الطويل، وهو غير منسوب في شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٣)، ولا في التصريح بمضمون التوضيح (١/ ٣٥٩).

مثالُ (جَعَلَ اللَّذْ كَاعْتَقَد) قولُه تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَٰدُ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنَٰثًا﴾ [الزخرف:١٩]، هذه لا تَصْلُحُ بمعنى الخَلْقِ، ولا تَصْلُحُ بمعنى التَّصيِيرِ، وإنَّما هي بمعنى الاعتقادِ، يعني: اعتقدوا أنَّ الملائكةَ إناثٌ، وتقولُ مثلًا: (جَعَلْتُ المَطَرَ غَزيرًا)، وهنا هل معناها (صَيَّرْتُ)؟

الجواب: لا؛ لأنَّ الذي جعلَ المطرَ غزيرًا هو اللهُ، لكن معناها: اعتقدتُه وظننتُه غزيرًا، فـ(جَعَلَ اللَّذْ كَاعْتَقَدْ) تَنْصِبُ -أيضًا- مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ؛ لأنَّ(المطرَ غَزِيرًا) أصلهما قبل أن تدخلَ عليهما (جعل): (المطرُ غزيرٌ) مبتدأٌ وخبرٌ.

قولُه: «وَهَبْ»: (هَبْ) التي بمعنى (قَدِّر)، يعني: (قَدِّر في قلبِك كذا وكذا)، وأمَّا (هَبْ) التي هي فعلُ أمرٍ من (وَهَبَ يَهَبُ) فليسَتْ من هذا البابِ، فتقولُ: (هَبْ زيدًا ثوبًا)، فـ(هَبْ) هنا من بابِ(كَسَا) و(أَعْطَى)، لكن إذا قلتَ: (هَبْنِي صَدِيقًا) فهذا هو الفعلُ المرادُ في كلامِ المُؤلِّفِ، فإنَّها هنا بمعنى (قَدِّرْني في قلبِكَ صديقًا لكَ)، ومن ذلك قولُك: (هَبْ زيدًا عالـمًا)، يعني: قدِّر أنَّه عالمٌ، فيُقالُ فيها: (هَبْ) فعلُ أمرٍ يَنْصِبُ مَفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، و(زيدًا) هو مفعولُها الأوَّلُ، و(عَالِـمًا) مَفْعولُها الثَّاني.

مثالُ ذلك قولُ الشَّاعرِ:

فَقُلْــتُ: أَجِـرْنِي أَبَــا مَـالِــكٍ ... وَإِلَّا فَهَبْنِـــي امْــرَأً هَالِكَــا[1]

---

(١) البيت من المتقارب، وهو لابن هَمَّام السَّلُولِي، انظر لسان العرب (وهب)، وشرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٤)، والتصريح بمضمون التوضيح (١/ ٣٦١).

والشَّاهدُ قولُه: (**وَإِلَّا فَهَبْنِي امْرَأً هَالِكًا**).

وتأتي كثيرًا في كلامِ العلماءِ مَوْصولةً بـ(**أَنَّ**) مثل: (**هَبْ أَنَّ الأمرَ كذا وكذا**)، فقيل: إنَّ هذا من لحنِ العلماء، وممَّن ذهَبَ إليه الحَرِيرِيُّ -رحِمه الله تعالى- حيث قال: «ويقولون: هَبْ أَنِّي فَعَلْتُ، وهَبْ أَنَّه فَعَلَ، والصوابُ إلحاقُ الضَّمِيرِ المُتَّصِل به، فيُقالُ: هَبْنِي فَعَلْتُ وهَبْهُ فَعَلَ»[1]. ولكن أُورِدَ على هذا القولِ ما يُذْكَرُ عن عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في قِصَّةِ الحِمَارِيَّة، أنَّهم قالوا له: «هَبْ أنَّ أبانا كان حمارًا»[2]، ولم يقولوا: (**هَبْ أَبَانَا حِمَارًا**).

وعلى كُلِّ حالٍ هي شائعةٌ في كلامِ الفقهاء -رحمهم اللهُ- أن تقترنَ (**هَبْ**) بـ(**أَنَّ**)، فَيُقَالُ: (**هَبْ أَنَّ الأمرَ كذا**)، لكن لو أردنا أن نأتيَ بالأفصح لقلنا: (**هَبِ الأمرَ كذا**)، فنكون سَلَكْنَا الأصلحَ، واختصرنا الكلامَ بحذف (**أَنَّ**).

قولُه: «**تَعَلَّمْ**»: ليس المرادُ بذلك (**تَعَلَّمِ العلمَ**)، فـ(**تَعَلَّمْ**) من العلم، مثالُها قولُ الشَّاعرِ:

تَعَلَّـمْ فَلَـيْسَ الـمَرْءُ يُولَـدُ عَالِـمًا   وَلَيْسَ أَخُو عِلْمٍ كَمَنْ هُـوَ جَاهِـلُ[3]

وهذه وإن كان لها مفعولٌ محذوفٌ لكن ليس عمدةً، لكن المراد (**تَعَلَّمْ**) بمعنى (**اعْلَمْ**)، تقولُ: (**تَعَلَّم اللهَ قادرًا**)، يعني: (**اعْلَمْ أَنَّ اللهَ قادرٌ**)، فهذه تَنْصِبُ -أيضًا- مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، وتقولُ مثلًا: (**تَعَلَّمْ زيدًا**

(١) انظر درة الغواص في أوهام الخواص (ص:٣٦).

(٢) انظر المغني لابن قدامة (٧/ ٢٢).

(٣) البيت من الطويل، وقد أنشده عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ انظر المستطرف في كلِّ فنٍّ مستظرف (ص:٤٥)، والعقد الفريد (ص:١٥٨).

صديقًا)، يعني: (اعْلَمْه صديقًا لكَ)، ومن ذلك قولُ الشَّاعرِ:

تَعَلَّمْ شِفَاءَ النَّفْسِ قَهْرَ عَـدُوِّهَا ... فَبَالِغْ بِلُطْفٍ فِي التَّحَيُّلِ وَالمَكْـرِ[1]

الشَّاهدُ قولُه: (تَعَلَّمْ شِفَاءَ النَّفْسِ قَهْرَ عَدُوِّهَا)، يعني: اعْلَم بأنَّ شفاءَ النَّفسِ قهرُ عدُوِّها، فـ(تَعَلَّمْ) هنا من أفعالِ القلوبِ، وتحتاجُ إلى تكميلٍ وُجوبًا.

فالأفعالُ التي ذَكَرْناها هي: (رَأَى، خَالَ، عَلِمَ، وَجَدَ، ظَنَّ، حَسِبَ، زَعَمَ، عَدَّ، حَجَا، دَرَى، جَعَلَ، هَبْ، تَعَلَّم) ثلاثةَ عَشَرَ فعلًا، هذه كُلُّها من أفعالِ القُلوبِ، لا أفعالِ الجوارحِ، وكُلُّها تَنصِبُ مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، لكن بالنسبة للعلمِ والظنِّ: منها ما يُفِيدُ العلمَ، ومنها ما يُفِيدُ الظنَّ، والذي يُفِيدُ الظنَّ قد يُفِيدُ العلمَ أيضًا، والذي يُفِيدُ العلمَ قد يُفِيدُ الظنَّ أيضًا، لكن يكونُ أرجحَ في الظنِّ، أو أرجحَ في العلمِ، فتكونُ الأقسامُ أربعةً:

الأَوَّل: ما يُفِيدُ العلمَ يقينًا.

الثاني: ما يُفِيدُ الظنَّ.

الثَّالِث: ما يُفِيدُ الظنَّ في الأصلِ، وقد يُفِيدُ العلمَ في الفرعِ.

الرَّابع: ما يُفِيدُ العلمَ في الأصلِ، والظنَّ في الفرعِ.

وهذا يُعْلَمُ من السِّياقِ، مثل قولِه تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُۥ بَعِيدًا ۝٦ وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج:٦-٧]، فهم يَرَوْنَهُ ظَنًّا، ﴿وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾، أي: يقينًا وعلمًا، و(حَسِبَ) الأصلُ

---

(١) البيت من الطويل، وهو لزياد بن سَيَّار في خزانة الأدب (٩/ ١٢٩)، وشرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٤).

فيها أنَّها بمعنى الظنِّ، مثل قولِه تعالى: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَآ إِنَّهُمْ هُمُ ٱلْكَٰذِبُونَ﴾ [المجادلة:١٨]، لكن تأتي بمعنى العِلْمِ مثلما ذكرْنا من قولِ الشَّاعرِ: (**حَسِبْتُ التُّقَى وَالْجُودَ خَيْرَ تِجَارَةٍ**)، فالمُهِمُّ أنَّ الذي يُعَيِّنُ ذلك هو السِّياقُ.

* * *

٢٠٨- .... وَالَّتِي كَـ(صَيَّرَا) أَيْضًا بِهَا انْصِبْ مُبْتَدًا وَخَبَرَا

الشَّــرحُ

قولُه: «الَّتِي»: مبتدأٌ.

و«كَصَيَّرَ»: جَارٌّ ومجرورٌ، لكن (صَيَّرَ) فعلٌ، وقُصِدَ لَفْظُهُ، فلهذا دَخَلَتْ عليه الكافُ، أي: والتي كهذا الفعل، والجَارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ صلةُ المَوْصولِ.

و«أَيْضًا»: مَصْدرٌ حُذِفَ منه العاملُ وُجوبًا، وهو مِن آضَ إذا رَجَعَ، كـ(بَاعَ يبيعُ بيعًا)، تقولُ: (آضَتِ الشَّمسُ صفراءَ)، يعني: رجعت صفراءَ.

و«بِهَا»: جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بِـ(انْصِبْ).

و«انْصِبْ»: فعلُ أمرٍ، وفاعلُه مُستترٌ وُجوبًا تقديرُه: (أَنْتَ).

و«مُبْتَدًا»: مفعولٌ به.

«وخَبَرَا»: معطوفٌ عليه، وجملةُ (انْصِبْ بِهَا) خبرُ (الَّتِي).

يقولُ المُؤلِّف -رحمه الله-: (وَالَّتِي)، أي والأفعال التي كَـ(صَيَّرَ)، أي: التي بمعنى (صَيَّرَ)، انْصِبْ بها مبتدأً وخبرًا، فتَنْصِبُ مفعولَيْنِ عُمْدَتَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، فكُلُّ فعلٍ بمعنى (صَيَّرَ) فإنه يُنْصَبُ به المبتدأُ والخَبَرُ، مثل: (صَيَّرَ)، (اتَّخَذَ)، و(رَدَّ)، و(جَعَلَ)[1].

---

(١) ومنها أيضًا: (وَهَبَ) كقولك: (وَهَبَنِي اللهُ فِدَاكَ)، أي: صَيَّرَني، و(تَخِذَ) كقراءة من قرأ قولَه تعالى: (لَتَخِذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا)، بتخفيفِ التَّاءِ، وكسر الخاء، و(تَرَكَ) كقولِه تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ [الكهف:٩٩]، ولذا عدَّها بعضُهم سبعةً. انظر شرح ابن عَقيل (١/ ٣٩١).

مثالُ (صَيَّر): (صَيَّرْتُ الحديدَ بابًا)، أي: (حَوَّلْتُه وجَعَلْتُه)، وتقول: (صَيَّرْتُ الطِّينَ إِبْرِيقًا).

مثالُ (اتَّخَذَ): (اتَّخَذْتُ فُلانًا صديقًا)، أي: (صَيَّرته)، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَٱتَّخَذَ ٱللَّهُ إِبْرَٰهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء:١٢٥]، أي: صَيَّرَه خليلًا له، فهي نَصَبَتْ مبتدأً وخبرًا.

مثالُ (رَدَّ) قولُ الشَّاعرِ:

فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ السُّودَ بِيضًا ... وَرَدَّ وُجُوهَهُنَّ البِيضَ سُودًا[1]

الشَّاهدُ قولُه: (فَرَدَّ)، أي: صَيَّرَ.

فـ(رَدَّ) التي بمعنى (صَيَّر) تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ، وإِلَّا فإنَّها تَنصِبُ مفعولًا واحدًا، مثل: (رَدَدْتُ الضَّالَّةَ).

مثال (جَعَلَ) قولُه تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة:١٤٣]، فـ(جَعَلْنَاكُمْ) أي: صَيَّرْنَاكم، ومثالُه أيضًا قولُه تعالى: ﴿جَعَلَ ٱللَّهُ ٱلْكَعْبَةَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ قِيَٰمًا لِّلنَّاسِ﴾ [المائدة:٩٧]، أصلُها قبل دخولِ(جَعَلَ): (الكعبةُ البيتُ الحرامُ قيامٌ للنَّاسِ)، فلمَّا أَدْخَلْنَا عليها (جَعَلَ) نَصَبَتِ المبتدأَ والخبرَ، فصارت: ﴿جَعَلَ ٱللَّهُ ٱلْكَعْبَةَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ قِيَٰمًا لِّلنَّاسِ﴾، ومثلُ ذلك -أيضًا- قولُك: (جَعَلَنِي اللهُ فِداءَ رسولِ الله ﷺ)،وقولُك: (جَعَلْتُ الثوبَ قميصًا)، أي: صَيَّرْتُه، وأصلُ الجملةِ قبلَ دُخولِ الفعلِ عليها: (الثَّوبُ قميصٌ)، لكن لـمَّا دخلت (جَعَلَ) نَصَبَتْ المبتدأَ والخَبَرَ، فصارت الجملة: (جَعَلْتُ الثَّوبَ قميصًا).

إِذَنْ كُلُّ فعلٍ بمعنى (صَيَّر) دخل على مبتدأٍ وخبرٍ، فإنَّه يَنْصِبُهما.

---

(١) البيت من الوافر، وهو لعبد الله بن الزَّبِير الأَسَدِيِّ، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٦).

٢٠٩- وَخُـــصَّ بـــالتَّعْلِيقِ وَالإِلْغَـــاءِ مَـــا
مِنْ قَبْلِ (هَبْ)، وَالأَمْرَ (هَبْ) قَدْ أُلْزِمَا

٢١٠- كَذَا (تَعَلَّمْ) ....

الشَّـــرحُ

قولُه: «خُصَّ»: يجوزُ أن يكونَ فعلَ أمرٍ، ويجوزُ أن يكونَ فعلًا مَاضِيًا مَبْنِيًّا لما لم يُسَمَّ فاعلُه؛ لأنَّ (خُصَّ) صالحةٌ للصِّيغَتَيْنِ، كما تقولُ: (رُدَّ) فهي صالحةٌ لفعلِ الأمرِ، وصالحةٌ للماضي الذي لم يُسَمَّ فاعلُه، و(خُصَّ) أي: (أنت)، هذا إذا جعَلْنا (خُصَّ) فعلَ أمرٍ، أمَّا إذا جعلناها فعلًا ماضيًا لما لم يُسَمَّ فاعلُه، فنائبُ الفاعلِ قولُه: (مَا مِنْ قَبْلِ هَبْ)، وعلى التَّقديرِ الأوَّلِ تكونُ (مَا) مفعولًا به.

إِذَنْ كلُّ فِعْلٍ بمعنى صَيَّرَ فإنه يُنْصَبُ به المبتدأُ والخَبَرُ.

قولُه: «وَخُصَّ بالتَّعْلِيقِ وَالإِلْغَاءِ مَا مِنْ قَبْلِ (هَبْ)»: الذي قبل (هَبْ): (رَأَى، خَالَ، عَلِمَ، وَجَدَ، ظَنَّ، حَسِبَ، زَعَمَ، عَدَّ، حَجَا، دَرَى، جَعَلَ الاعتقاديَّة)، فصارت أَحَدَ عَشَرَ فعلًا يَخْتَصُّ بالتَّعليقِ والإلغاءِ، لكن ما معنى التعليق والإلغاء؟

التَّعليقُ: إبطالُ عملِها لفظًا لا معنًى، والإلغاءُ: إبطالُ عملِها لفظًا ومَعْنًى، معنى ذلك: أننا إذا علَّقناه، نقولُ: الجملةُ في محَلِّ نصبٍ سدَّ مَسَدَّ مفعولي (ظَنَّ) مثلًا.

أمَّا الإلغاءُ فإنَّ الجُمْلةَ تكونُ مرفوعةً، ولا نقولُ: إنَّها في محَلِّ نصبٍ، فالتَّعليقُ: إبطالُ عَمَلِها لفظًا لا محَلًّا، والإلغاءُ: إبطالُ عملِها لفظًا ومحَلًّا، وفي الشرح عَبَّرَ بالمعنى، لكن التعبير بالمَحَلِّ أَوْضَحُ. والذي يجوزُ تعليقُه وإلغاؤُه ما كان قبلَ (هب)، وهي: (**رَأى، خَالَ، عَلِمَ، وَجَدَ، ظَنَّ، حَسِبَ، زَعَمَ، عَدَّ، حَجَا، دَرَى، جَعَلَ الاعتقاديَّة**) هذه كلُّها يجوزُ تعليقُها وإلغاؤُها.

مثال ذلك في الإلغاءِ: تقولُ: (**زَيْدٌ قَائِمٌ ظَنَنْتُ**)، وفي الإعرابِ تقولُ: (**زيدٌ**): مبتدأٌ، و(**قَائِمٌ**): خبرُه، و(**ظَنَنْتُ**): ملغاةٌ، فوُجودُها كالعَدَمِ، فتقولُ: (**ظَنَنْتَ**): فعلٌ وفاعلٌ، فإذا جاءتْك ظننتُ، تقول: أين مفعولَيْها؟ فتقول: (**ظَنَنْتُ**) مُلْغاةٌ.

أمَّا التعليقُ فمثل: (**ظَنَنْتُ لَزَيْدٌ قائمٌ**)، تقولُ: (**ظَنَنْتُ**): فعلٌ وفاعلٌ، واللام: لامُ الابتداءِ، و(**زيدٌ**): مبتدأٌ، و(**قَائِمٌ**): خبرُ المبتدأِ، والجملةُ من المبتدأِ والخبرِ في محَلِّ نصبٍ، سَدَّتْ مَسَدَّ مَفْعولَيْ(**ظنَّ**).

إِذَنْ (**ظنَّ**) عَمِلَت في المَحَلِّ ولم تَعْمَلْ في اللفظِ لوُجودِ مَانِعٍ، وهو اللامُ.

فعندنا الآن سببٌ للعملِ، وعندنا مانِعٌ للعملِ، ولذلك لابُدَّ أن يكونَ في التَّعليقِ مانعٌ يَمْنَعُ مِنَ العملِ، فمثلًا: (**ظَنَنْتُ لَزَيْدٌ قائمٌ**)، فـ(**ظَنَنْتُ**) تَطْلُبُ (زَيْد)، وتَطْلُبُ(**قَائِم**)، وتطلبُ منهما النَّصبَ، ولكن (**اللام**) معَها سيفٌ يَمْنَعُ من نُفوذِ تأثيرِ(**ظَنَّ**) عليهما، لكن لمَّا كانت (**ظنَّ**) في مَرْكَزِ القوَّة صارَتْ تَعْمَلُ في المَحَلِّ، ولـمَّا وُجِدَ المانعُ مَنَعَ العَمَلَ في اللَّفْظِ.

إِذَنْ الإلغاءُ: إبطالُ عَمَلِها لفظًا ومَـحَلًّا، والتَّعليقُ: إبطالُ عَمَلِها لفظًا، لا محَلًّا، ولابُدَّ من وُجودِ مانعٍ يَمْنَعُ من العَمَلِ في اللفظِ.

وقولُه: «مَا مِنْ قبلِ هَبْ»: الذي قبل (هَبْ) (رَأَى، خَالَ، عَلِمَ، وَجَدَ، ظَنَّ، حَسِبَ، زَعَمَ، عَدَّ، حَجَا، دَرَى، جَعَلَ الاعتقاديَّة) فهذه إحدى عَشْرَةَ أداةً، يجوزُ فيها التَّعليقُ والإلغاءُ، وأمَّا الذي بعدَها فلا يجوزُ فيه تعليقٌ ولا إلغاءٌ.

إِذَنْ جميعُ أفعالِ التَّصْيِيرِ لا يَدْخُلُها الإلغاءُ ولا التَّعليقُ؛ لأنَّها داخلةٌ في مَفْهومِ قولِه: (مَا مِنْ قَبْلِ هَبْ)، وهذه من خصائص الصِّيَغِ الأولى الإحدى عَشْرَةَ، وهي أنَّه يجوزُ فيها التَّعليقُ والإلغاءُ.

قولُه: «وَالأَمْرَ (هَبْ) قَدْ أُلْزِمَا»: مفعولٌ ثانٍ مُقَدَّمٌ لـ(أُلْزِمَا)، و(هَبْ): مبتدأٌ، و(قد): حرفُ تَحْقيقٍ، و(أُلْزِمَ): فعلٌ ماضٍ، والجملةُ خبرُ (هَبْ)، ونائبُ الفاعلِ هو مَحَلُّ المفعولِ الأولِ، وتقديرُ الكلامِ على تَرتيبِهِ الطَّبيعيِّ: (وَهَبْ قَدْ أُلْزِمَ الأَمْرَ)، يعني أنَّ (هَبْ) من أفعالِ القُلوبِ لازمٌ للأمرِ، فلا يأتي إلا بصيغةِ الأمرِ، فلا يأتي مضارعًا، ولا يأتي ماضيًا، ولا يأتي اسمَ فاعلٍ، ولا اسمَ مفعولٍ، ولا جميعَ المشتقَّات، ولذا لو قُلْتَ: (وَهَبَ زيدًا قائمًا) لم يَصِحَّ، لكن لو قلتَ: (هَبْ زيدًا قَائِمًا)، فإنَّه يَصِحُّ.

وقولُه: «كَذَا تَعَلَّمْ»: يعني قد أُلْزِمَ الأمرَ، فلا يأتي مضارعًا، ولا يأتي ماضيًا، ولا اسمَ فاعلٍ، ولا اسمَ مفعولٍ، ولا مصدرًا.

فـ(تَعَلَّمْ) يجبُ أن يكونَ فعلَ أمرٍ في هذا البابِ خاصَّةً، ومن ذلك قولُ الشَّاعرِ:

تَعَلَّمْ شِفَاءَ الـنَّفْسِ قَهْـرَ عَـدُوِّهَا ... فَبَالِغْ بِلُطْفٍ فِي التَّحَيُّلِ وَالمَكْـرِ[1]

---

(١) سبق عزوه (ص:١٣٧).

الشَّاهدُ قولُه: (شِفَاءَ)، و(قَهْرَ)، فـ(تَعَلَّمْ) نَصَبَتْ المبتدأَ والخبَرَ، على أنَّهما مفعولان لها؛ لأنَّ أصلَ الكلامِ: (شِفَاءُ النَّفْسِ قَهْرُ عَدُوِّهَا).

وهذا صحيحٌ، فلا تُشْفَى نفسُك إلَّا بقهرِ عَدُوِّك، كما قال تعالى: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [التوبة:١٤].

لكن إذا قال لنا قائلٌ: كيف تقولونَ: (تَعَلَّمْ) تلزمُ فعلَ الأمرِ؟ مع أنَّنا نجدُ (تَعَلَّمَ يَتَعَلَّمُ ومُتَعَلِّمٌ؟).

الجواب: المقصودُ في هذا البابِ، فلا تَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ أصْلُهما المبتدأُ والـخَبَرُ إلَّا إذا كانت بلفظِ الأَمْرِ.

إِذَنْ تعْتَبَرُ (هَبْ) و(تَعَلَّمْ) بالنسبةِ لهذا البابِ من الجوامدِ، وليستا من المتصرِّفاتِ.

فصار عندنا فعلانِ لازمانِ للأمرِ هما: (هَبْ) و(تَعَلَّمْ).

* * *

٢١٠- ....، وَلِغَـيْرِ المَـاضِ مِـنْ   سِوَاهُمَا اجْعَـلْ كُـلَّ مَـا لَـهُ زُكِـنْ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَلِغَيْرِ المَاضِ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعَلِّقٌ بمحذوفٍ، المفعول الثاني لـ(اجْعَلْ).

و«كُلَّ»: مفعولُ (اجْعَلْ)، و(اجْعَلْ) التي معنا من أفعال التَّصْيِيرِ، يعني: (صَيِّرْ ما لسواهما لغيرِ الماضي كُلَّ ما له زُكِن).

و«كُلَّ»: مفعولٌ أوَّلُ.

و«لِغَيْرِ المَاضِ»: مفعولٌ ثانٍ.

و«مَا»: موصولةٌ.

و«زُكِن»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«لَهُ»: متعلِّقٌ به، والجملةُ صلةُ الموصولِ، و(زُكِن) بمعنى (عُلِمَ).

قولُه: «سِوَاهُمَا»: أي: سوى (هَبْ) و(تَعَلَّمْ)، فيَدْخُلُ فيها: (رَأَى، خَالَ، عَلِمَ، وَجَدَ، ظَنَّ، حَسِبَ، زَعَمَ، عَدَّ، حَجَا، دَرَى، جَعَلَ الاعتقاديَّة)، فهذه أَحَدَ عَشَرَ فعلًا يجوزُ فيها أن تَكونَ ماضيًا، وأن تكونَ مضارعًا، وأن تكون فعلَ أمرٍ، وأن تكونَ اسمَ فاعلٍ، وأن تكونَ اسمَ مفعولٍ، وأن تكونَ مصدرًا، المُهِمُّ أنَّه يُجْعَلُ لغيرِ الماضي ما كان للماضي.

فأفادنا المُؤَلِّفُ -رحمه الله- بهذا أنَّ جميعَ أفعالِ القلوبِ وأفعالِ التَّصْيِيرِ

تَتَصَرَّفُ إلى المضارعِ والأمرِ، واسمِ الفاعلِ، واسمِ المفعولِ، وغيرِ ذلك، إلَّا (هَبْ) و(تعَلَّم)، فتقولُ في الماضي: (ظَنَنْتُ زيدًا فاهمًا)، وفي المضارع: (أَظُنُّ زيدًا فاهمًا)، وفي الأمر: (ظُنَّ زيدًا فاهمًا)، وفي الماضي المَبْنِيِّ لما لم يُسَمَّ فاعلُه: (ظُنَّ زَيْدٌ فاهمًا)، واسمِ الفاعلِ نحو: (أنا ظانٌّ زيدًا فاهمًا)، واسمِ المفعولِ نحو: (زيدٌ مظنونٌ أبوه فاهمًا)، ومثلُه: (زادُ المُسْتَقْنِعِ مظنونٌ قراءتُه نافعةً)، ونائبُ الفاعلِ هنا هو المفعولُ الأوَّلُ.

وهل اسمُ الفاعلِ (رَادٌّ) من (رَدَّ) هل يَنْصِبُ مفعولَيْنِ؟

الجواب: فيه تفصيلٌ، فإن كان اسمُ الفاعلِ (رَادٌّ) من (رَدَّ) التي من أفعالِ التَّصْيِيرِ فإنَّها تَنْصِبُ مفعولَيْنِ، وإلَّا فإنَّها تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا.

ومثال (رَأَى) قولُ الشَّاعِرِ:

رَأَيْتُ اللهَ أَكْبَرَ كُلِّ شَيْءٍ ... مُحَاوَلَةً، وَأَكْثَرَهُمْ جُنُودَا[1]

هذا ماضٍ، وتقولُ مثلًا: (فلانٌ يَرَى العِلْمَ نافعًا) هذا مضارعٌ، وهذا يَصْلُحُ؛ لأنَّه يقولُ: (اجْعَلْ مَا لِغَيْرِ المَاضِي مِثْلَ مَا للمَاضِي)، و(رَ زَيْدًا قائمًا) تَصْلُحُ أيضًا، فـ(رَ): فعلُ أمرٍ من حرفٍ واحدٍ، (زيدًا): مفعولٌ أوَّل، و(قَائِمًا): مفعولٌ ثانٍ، وفي القرآنِ: ﴿وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾ [البقرة:٢٠١] فـ(قِ): فعلُ أمرٍ على حرفٍ واحدٍ.

مثالُ اسمِ الفاعلِ: أن تقولَ: (أنا راءٍ زيدًا قائمًا)، فالذي نَصَبَ (زيدًا قائمًا) هو اسمُ الفاعلِ (رَاءٍ)، وتقولُ: (زيدٌ مَرئِيٌّ قائمًا)، فـ(مرئيٌّ) اسمُ

(١) البيت من الوافر، وهو لخداش بن زهير، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ١٩).

مفعولٍ، ونائبُ الفاعلِ مُستتِرٌ هو المفعولُ الأوَّلُ، و(قَائِمًا) هو المفعولُ الثَّانِي.

وتقولُ: (**يُعْجِبُنِي ظَنِّي زَيْدًا قائـمًا**)، فـ(ظَنِّي) مصدرٌ، و(زيدًا) مفعولٌ أوَّل، و(قَائِـمًا) مفعولٌ ثانٍ.

على كُلِّ حالٍ تَبَيَّنَ أنَّ أَحَدَ عَشَرَ فِعلًا وهي ما قبل (هَبْ) تَتَصَرَّفُ إلى ماضٍ، ومضارعٍ، وأمرٍ، واسمِ فاعلٍ، واسمِ مفعولٍ، ومَصْدرٍ، وفي كُلِّ هذه التَّصرُّفاتِ عَمَلُها لا يَختلِفُ، فهي تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ.

فصارت الآن جميعُ الأفعالِ القَلْبيَّةِ والتَّصييريَّةِ تَتَصرَّفُ إلَّا (**هَبْ وتَعَلَّمْ**)، وما تصرَّف فله حُكْمُ المَاضِي.

* * *

٢١١- وَجَــوِّزِ الإِلْغَــاءَ لَا فِي الِابْتِــدَ ....

الشَّــرحُ

قولُه: «جَوِّز»: فعلُ أمرٍ.

«الإِلْغَاءَ»: مفعولٌ به.

و«لَا»: نافيةٌ.

و«فِي الابْتِدَا»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ تقديرُه: (**لَا تُجَوِّزْه في الابتداءِ**)، ويجوزُ أن يكونَ مُتعلِّقًا بـ(**جَوِّزْ**).

لـمَّا ذكَرَ-رحمه الله- الأفعالَ التي يَجُوزُ فيها الإلغاءُ والتَّعْلِيقُ بَيَّنَ حكمَ الإلغاءِ وحكمَ التَّعليقِ، وما مَوضِعُ الإلغاءِ، وما مَوْضِعُ التَّعليقِ.

قولُه: «جَوِّزِ الإِلْغَاءَ»: هو إبطالُ العملِ لفظًا ومَحَلًّا، لكن استثنى -رحمه الله- الابتداءَ، ولذا قال: (**لَا فِي الابْتِدَا**)، أي: فلا تُجَوِّزِ الإلغاءَ.

يعني إذا وَقَعَ الفعلُ في الابتداءِ فلا تُجَوِّزِ الإلغاءَ، وإنْ وَقَعَ في غَيْرِ الابتداءِ فإنَّه يَجوزُ الإلغاءُ.

فإذا قال قائلٌ: وهل هناك شيءٌ غيرُ الابتداءِ؟

قلنا: نعم، فالفعلُ أحيانًا يَقَعُ في الابتداءِ، وأحيانًا في الوسطِ، وأحيانًا في الآخِرِ، فإن وَقَعَ في الابتداءِ فالإلغاءُ مَمْنوعٌ، مثل أن تقولَ: (**ظَنَنْتُ زيدٌ قائمٌ**) هذا مَمْنوعٌ؛ لأنَّ الفعلَ وقَعَ في الابتداءِ، وإن وَقَعَ في الوَسَطِ جازَ الوجهانِ:

الإعمالُ والإلغاءُ، تقول في الإعمالِ: (**زيدًا ظَنَنْتُ قائمًا**)، و(**زيدٌ ظَنَنْتُ قائمًا**)، أي: (**زيدٌ ظَنَنْتُه**)، وسيأتينا أنَّه يجوزُ حذفُ المَفْعولَيْنِ أو أحَدِهما معَ الدَّليلِ، فيكونُ هذا صحيحًا، ويكونُ المفعولُ الأوَّلُ محذوفًا، وتقولُ في الإلغاءِ: (**زيدٌ ظَنَنْتُ قائمٌ**)، وإنْ وَقَعَ في الآخِرِ فكذلك يجوزُ الإلغاءُ، فتقولُ: (**زيدٌ قائمٌ ظَنَنْتُ**)، فصارت الأحوالُ ثلاثةً:

الحالُ الأُولَى: أنْ يَتَقَدَّمَ الفعلُ، فيَمْتَنِعُ الإلغاءُ.

الحالُ الثانيةُ: أن يَتوَسَّطَ الفعلُ، فيَجوزُ الوجهانِ على السَّواءِ.

الحالُ الثالثةُ: أن يَتَأَخَّرَ الفعلُ، فيَجُوزُ الوَجْهانِ، والإلغـاءُ أَرْجَـحُ، لضَعْفِها بالتأَخُّرِ.

وقال **الكُوفيُّونَ**: يجوزُ الإلغاءُ وإن كانَ الفعلُ سَابِقًا، فإذا قلتَ: (**ظَنَنْتُ زيدٌ قائمٌ**) فهو جائزٌ عند الكُوفِيِّينَ، وقد وَرَدَ هذا في كلامِ العربِ.

والأرجحُ -حَسَبَ القاعدةِ التي قَرَّرناها- الأسْهَلُ، وعلى هذا فإذا قرأ أحدٌ منكم الآن عَلَيَّ كتابًا، وقال: (**وإنْ ظنَّ المَطَرُ غزيرٌ فَلْيَحْمَدِ الله**)، نقولُ: إذَنْ أنت كُوفِيٌّ، أمَّا البَصْرِيُّ فلا يُـجَوِّزُ هذا.

وإن ورَدَ من كلامِ العَرَبِ ما يَدُلُّ على الإلغاءِ مع تَقَدُّمِ الفعلِ، فالبَصْرِيُّونَ قالوا: نُئَوِّلُ، ولا بأسَ بالتَّحريفِ في هذا المَوْضِعِ، من أجْلِ أن نُصَحِّحَ القاعدةَ.

* * *

٢١١- .... وَانْوِ ضَمِيرَ الشَّانِ، أَوْ لَامَ ابْتِدَا

٢١٢- فِي مُوهِمٍ إِلْغَاءَ مَا تَقَدَّمَا ....

الشَّرحُ

قولُه: «انْوِ»: بمعنى (قَدِّر)أي: قَدِّرْ ضَمِيرَ الشَّأنِ أو لَامَ ابتداءٍ في مُوهِمٍ إِلْغَاءَ مَا تَقَدَّمَ، يعني: إذا وُجِدَ من كلامِ العربِ ما يَقْتَضِي إلغاءَها مع التَّقدُّمِ فَانْوِ ضميرَ الشَّأنِ، مثالُه قولُ الشَّاعرِ:

كَذَاكَ أُدِّبْتُ حَتَّى صَارَ مِنْ خُلُقِي ... أَنِّي وَجَدْتُ مِلَاكُ الشِّيمَةِ الأَدَبُ[1]

وهذا كلامٌ عَرَبِيٌّ، ولو كانَ غيرَ عَرَبِيٍّ قُلْنا: خطأٌ، ويَجِبُ أن يُقالَ: (أَنِّي وَجَدْتُ مِلَاكَ الشِّيمَةِ الأَدَبَ)، قالوا: إِذَنْ لا نَستطِيعُ أن نقولَ للعربيِّ: (أَخْطَأْتَ)؛ لأنَّ كلامَ العربِ في النَّحوِ بمنزلةِ الدليلِ في الأحكامِ الشَّرعيَّةِ، فإذا جاءَ الكلامُ من العربيِّ مُخالفًا لِـمَا أَصَّلْنَاه وَجَبَ تأويلُه، فنقولُ: قَدِّر إمَّا ضَمِيرَ الشَّأْنِ أو لَامَ ابْتِدَاءٍ.

فإذا قَدَّرْتَ ضميرَ الشَّأنِ صار الفعلُ عاملًا، فيكونُ المفعولُ الأوَّلُ محذوفًا، وهو ضميرُ الشَّأنِ، تقديرُه: (وَجَدْتُهُ)، والجملةُ من المبتدأِ والخبرِ في مَحَلِّ نصبٍ مفعولٌ ثانٍ لـ(وَجَدَ).

---

(١) البيت من البسيط، وهو منسوب لبعض الفزاريين في ديوان الحماسة (٢/ ١٨)، وشرح الشواهد للعيني (٢/ ٢٩)، والتصريح للأزهري (١/ ٣٧٥).

وإن قَدَّرْتَ لامَ ابتداءٍ، فإنَّ الفعلَ يكونُ مُعَلَّقًا عن العملِ بلامِ الابتداءِ، والتقديرُ: (**وَجَدْتُ لَمَلَاكُ الشِّيَمةِ الأَدَبُ**)، ونقولُ في الإعرابِ: (**وَجَدْتُ**): (**وَجَدَ**) فعلٌ ماضٍ يَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ، و(**التاءُ**): فاعلٌ، و(**لَـمِلَاكُ**): (**اللَّامُ**): لامُ الابتداءِ، (**مِلَاكُ**): مبتدأٌ، و(**الأَدَبُ**): خبرُه، واللامُ عَلَّقَت عَمَلَ (**وَجَدَ**)، فالجملةُ كُلُّها في مَحَلِّ نصبٍ سَدَّتْ مَسَدَّ مَفعولَيْ (**وَجَدَ**).

لكنْ أصحابُنا الكُوفِيُّونَ ذَوُو اليُسْرِ والسُّهولةِ قالوا: لا بأسَ أن تُلْغَى ولو تَقَدَّمتْ، فيَجوزُ أن تقولَ: (**ظَنَنْتُ زيدٌ قائمٌ**)، ولا حاجةَ لإضمارِ لَام ابتداءٍ، أو إضمارِ ضميرِ الشَّأنِ؛ لأنَّ المقصودَ نسبةُ الظنِّ إلى مَدْلولِ الخبرِ فقط، ولا حاجةَ أن نُسَلِّطَه على الجملةِ، ونقولُ: (**ظَنَنْتُ**): فعلٌ وفاعلٌ، و(**زيدٌ**): مبتدأٌ، و(**قَائِمٌ**): خبرُ المبتدأِ، وهذا أيسرُ وأسهلُ، وليس ببعيدٍ، كما لو سَأَلَكَ سائلٌ فقال: (**أَظَنَنْتَ زيدًا قائمًا؟**)، فقلتَ: (**ظَنَنْتُ**).

وقولُهم هذا هو الرَّاجحُ عندنا، والقاعدةُ عندنا -كما سَبَقَ- أنَّ كُلَّ قولٍ أَسْهَلَ فهو أرجحُ، ولأنَّه لا يحتاجُ إلى تقديرٍ، ولا إلى عملٍ.

***

٢١٢- .... وَالْتَزِمِ التَّعْلِيقَ قَبْلَ نَفْيِ (مَا)

٢١٣- وَ(إِنْ) وَ(لَا)، لَامُ ابْتِدَاءٍ أَوْ قَسَمْ كَذَا وَالاسْتِفْهَامُ ذَا لَهُ انْحَتَمْ

الشَّرحُ

قولُه: «الْتَزِم»: فعلُ أمرٍ.

و«التَّعْلِيقَ»: مفعولٌ به.

و«قَبْلَ»: ظرفٌ، وهو مُتعلِّقٌ بـ(الْتَزِم).

و«نَفْيِ»: مضافٌ إليه، و(نَفْي): مضافٌ.

و«مَا»: مضافٌ إليه مَبْنِيٌّ على السكونِ في محَلِّ جرٍّ.

«وَإِنْ»: (الواوُ): حرفُ عطفٍ، و(إِنْ): معطوفةٌ على (مَا)، يعني: (وَقَبْلَ نَفْيِ إِنْ).

و«وَلَا»: يعني(وَقَبْلَ نَفْيِ لَا)، وعلى هذا تكون (إِنْ): معطوفةً على (مَا). و(لَا) معطوفةً على (مَا).

و«لَامُ»: مبتدأٌ.

و«ابْتِدَاءٍ»: مضافٌ إليه.

و«قَسَمْ»: معطوفةٌ على (ابْتِدَاءٍ)، يعني: (أَوْ لَامُ قَسَمٍ).

و«كَذَا»: أي كَـ(مَا) وَ(إِنْ) و(لَا)، أي: أنَّ لَام الابتداءِ ولَام القَسَمِ يَجِبُ فيهما التَّعليقُ.

قولُه: «وَالاسْتِفْهَامُ ذَا لَهُ انْحَتَمْ»: (الاسْتِفْهَامُ): مبتدأٌ، و(ذَا): مبتدأٌ ثانٍ، و(لَهْ): جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(انْحَتَمْ)، وجملةُ (انْحَتَمْ) خبرُ المبتدأ الثَّاني، والجملةُ من المبتدأِ الثاني وخَبَرِه خبرُ المبتدأِ الأوَّلِ.

قولُه: «الْتَزِم التَّعْلِيقَ»: فعلُ أمرٍ، وفي الإلغاءِ قال: (جَوِّزِ الإِلْغَاءَ)، وهذا هو الفرقُ الثَّاني بينَ التَّعليقِ والإلغاءِ، فبينَهما فرقٌ في حدِّ ذاتِهما، وبينَهما فرقٌ في عَمَلِهما، فالتَّعليقُ واجبٌ، والإلغاءُ جائزٌ.

والمعنى: الْتَزِمِ التَّعليقَ وهو إبطالُ العَمَلِ لفظًا لا محَلًّا -أي فيما قبلَ (هَبْ وتَعَلَّمْ)- قبلَ هذه الأمورِ، وهي: نَفْيُ (مَا)، ونَفْيُ (إِنْ)، ونَفْيُ (لَا)، و(لَامُ الابتداءِ)، و(لَامُ القَسَمِ)، و(الاستفهامُ)، فالتَّعليقُ لازمٌ في سِتَّةِ مَواضِعَ وهي:

المَوْضِعُ الأَوَّل: قبلَ نَفْيِ (مَا)، يعني: إذا اتَّصلَتْ (مَا) النَّافيةُ في جُزْءَيِ المبتدأ والخبرِ وَجَبَ التَّعليقُ، مثالُه: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰٓؤُلَآءِ يَنطِقُونَ﴾ [الأنبياء:٦٥]، فـ(عَلِمَ) فعلٌ ماضٍ يَنْصِبُ مفعولَيْنِ: المفعولُ الأَوَّلُ هو المبتدأُ، والمفعولُ الثَّاني هو الخَبَرُ، و(التاءُ): فاعلٌ، و(مَا): نافيةٌ، و(هؤلاء): اسمُ (مَا)؛ لأنَّها حِجَازِيَّةٌ، وجملةُ ﴿يَنطِقُونَ﴾ خَبَرُ (مَا)، ومعلومٌ أنَّ جملةَ: ﴿مَا هَٰٓؤُلَآءِ يَنطِقُونَ﴾ جملةٌ خَبَرِيَّةٌ، لكنَّ العاملَ تَسَلَّطَ عليها محَلًّا لا لَفْظًا، فنقولُ: جملةُ ﴿مَا هَٰٓؤُلَآءِ يَنطِقُونَ﴾ في محَلِّ نصبٍ سَدَّتْ مَسَدَّ مَفْعُولَيْ (عَلِمَ).

ومثله قولُه تعالى: ﴿وَظَنُّوا۟ مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ﴾ [فصلت:٤٨]، لو لا (مَا)، لكان (ظَنُّوا لهم محِيصًا) لكن جاءت (مَا)، و(ظَنَّ) تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، فنقولُ في إعرابِ: ﴿وَظَنُّوا۟ مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ﴾، (ظَنَّ): فعلٌ ماضٍ يَنْصِبُ جُزْءَي المبتدأ والخبر، و(الواوُ): فاعلٌ، و(ما): نافيةٌ، (لهم): جَارٌّ ومجرورٌ خبرٌ

مُقَدَّمٌ، و(من): حرفُ جرٍّ زائدٌ إعرابًا، و(مَحِيص): مبتدأٌ مرفوعٌ بضَمَّةٍ مُقدَّرةٍ على آخِرِه مَنَعَ من ظُهورِها اشتغالُ المَحَلِّ بحَرَكةِ حَرْفِ الجَرِّ الزائِدِ.

إِذَنْ يجبُ التَّعليقُ هنا، فلو قال قائلٌ: لو قلتَ في الإعرابِ: (ما): نافيةٌ، و(لهم): جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ، مفعول(ظَنَّ) الأوَّل، و(من): حرفُ جرٍّ زائدٌ، و(مَحِيص): مفعولُـها الثَّاني منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ مقدَّرةٌ على آخرِه مَنَعَ من ظهورِها اشتغالُ المَحَلِّ بحركةِ حرفِ الجرِّ الزائِدِ، نقولُ: لا؛ لأنَّ (ما) النَّافيةَ تَمْنَعُ تَسَلُّطَ ما قبلها على ما بعدَها، فـ(مَا) النَّافيةُ حجابٌ مَنِيعٌ، فلا يُمْكِنُ أن يَعْمَلَ ما قبلَها فيما بعدَها، ولهذا نقولُ: من الفروق بينَ التَّعليقِ وبينَ الإلغاءِ وجودُ مانعٍ يمنعُ العَمَلَ.

وتقولُ: (ظَنَنْتُ مَا زيدٌ قائمٌ)، أي: (ظَنَنْتُ انتفاءَ قيامِ زيدٍ)، فنقولُ: (ظَنَنْتُ): فعلٌ وفاعلٌ، و(مَا): نافيةٌ، و(زيدٌ): مبتدأٌ، و(قَائِمٌ): خبرُه، إِلَّا على لُغةِ الحِجازِيِّينَ فنقولُ: (ظَنَنْتُ مَا زيدٌ قائمًا).

المَوْضِع الثَّاني: قبلَ نَفْيِ(إِنْ)، فـ(إِن)النَّافيةُ -لا الشَّرطيَّةُ- كذلك تُعَلَّقُ معَها هذه الأفعالُ، كقولِه تعالى: ﴿وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء:٥٢]، أي: (وتَظُنُّونَ مَا لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا)، ومعلومٌ أنَّ (تَظُنُّونَ) مُتصرِّفٌ من (ظَنَّ) فهو يَنْصِبُ مَفعولَيْنِ، ولكنَّ هذا الفعلَ مُعَلَّقٌ لدخولِ (إِنْ) على جُزْءَي الجُملةِ الخبريَّةِ.

وتقولُ: (ظَنَنْتُ إِنْ زيدٌ قائمٌ)، يعني: (ظَنَنْتُ مَا زيدٌ قائمٌ).

المَوْضِع الثَّالِث: قبلَ نَفْيِ(لَا)، فإذا جاءَ الفعلُ قبلَ(لَا) النَّافيةِ وَجَبَ التَّعليقُ، تقولُ: (عَلِمْتُ لَا زَيْدٌ قَائِمٌ ولَا عَمْرٌو)، فـ(عَلِمْتُ): فعلٌ وفاعلٌ،

و(لَا): نافيةٌ، و(زيدٌ): مبتدأٌ، و(قَائِمٌ): خبرُ المبتدأِ، (وَلَا) (الواوُ): حرفُ عطفٌ، و(لَا): نافيةٌ، و(عَمْرٌو): مبتدأٌ، والخبرُ محذوفٌ، والتقديرُ: (وَلَا عمرٌو قَائِمٌ)، وإنْ شِئْتَ فقُلْ: إنَّه معطوفٌ على (لَا زيدٌ)، والجملةُ من المبتدأِ والخبرِ في مَحَلِّ نَصْبٍ، سَدَّتْ مَسَدَّ مَفْعولَيْ (ظَنَّ).

المَوضِع الرَّابع: قبلَ لامِ الابتداءِ، يعني: إذا اقْترنَتِ الجملةُ الخبريَّةُ الواقعةُ في سياقِ هذه الأفعالِ بـ(لام الابتداءِ) فإنَّ لَامَ الابتداءِ تُوجِبُ تعليقَ الفعلِ.

مثالُ ذلك قولُه تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا۟ لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ مَا لَهُۥ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ مِنْ خَلَـٰقٍ﴾ [البقرة:١٠٢]، وفي الإعرابِ تَقولُ: (عَلِمَ): فعلٌ ماضٍ، و(الواوُ): فاعلٌ، و(اللَّامُ): لامُ الابتداءِ، و(مَنْ)اسمٌ موصولٌ مَبْنِيٌّ على السكونِ في مَحَلِّ رفعٍ مبتدأٌ، و(اشْتَرَاهُ): فعلٌ، ومفعولٌ به، والفاعلُ مُستتِرٌ، والجملةُ صلةُ الموصولِ، لا مَحَلَّ لها من الإعرابِ، و(مَا) نافيةٌ، و(لَهُ): خبرٌ مُقدَّمٌ، و(مِنْ) حَرْفُ جَرٍّ، و(خَلَاقٍ): مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ، والجملةُ من المبتدأِ والخبرِ خبرُ (مَنْ)، والجملةُ مِن (مَنْ) وخبرِها في مَحَلِّ نصبٍ سَدَّتْ مَسَدَّ مفعولَيْ(عَلِمَ).

وتقول: (عَلِمْتُ لَزَيْدٌ مُنطلِقٌ)، ولا يَصِحُّ أن تقولَ: (عَلِمْتُ لَزَيْدًا مُنْطَلِقًا)، فـ(عَلِمْتُ): فعلٌ وفاعلٌ، و(اللام): لامُ الابتداءِ، و(زيدٌ): مبتدأٌ، و(مُنطلِقٌ): خبرُه، والجملةُ في مَحَلِّ نصبٍ، سَدَّتْ مَسَدَّ مَفعولَيْ (عَلِمَ).

المَوْضِع الخَامِس: قبلَ لامِ القَسَمِ، فقولُه: (أَوْ قَسَم)، يعني: لام القَسَم، فإذا وُجِدَتْ هذه الأفعالُ قبلَ لامِ القَسَمِ، مثل أن تَقولَ: (عَلِمْتُ لَأَفْعَلَنَّ كَذَا وكَذَا)، فـ(اللام) هنا ليستْ لامَ الابتداءِ؛ لأنَّها لم تدخُلْ على مبتدأٍ، ولكنَّها دخلتْ على جملةٍ فعليَّةٍ، فهي لامٌ مُوَطِّئَةٌ للقَسَمِ، و(أَفْعَلَنَّ): فعلٌ مضارعٌ مَبْنِيٌّ

على الفتحِ في محَلِّ رفعٍ لاتِّصالِه بنُونِ التَّوكيدِ؛ لأنَّ ابنَ مالكٍ يقولُ:

وَأَعْرَبُوا مُضَارِعًا إِنْ عَرِيَا   مِنْ نُونِ تَوْكِيدٍ مُبَاشِرٍ وَمِنْ

والجملةُ الفِعْليَّةُ كُلُّها في محَلِّ نصبٍ سَدَّتْ مَسَدَّ مَفعولَيْ (عَلِمَ).

ومن ذلك -أيضًا- قولُ الشَّاعرِ:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ لَتَأْتِيَنَّ مَنِيَّتِي   إِنَّ الْمَنَايَا لَا تَطِيشُ سِهَامُهَا[1]

الشَّاهدُ قولُه: (لَتَأْتِيَنَّ)، ولهذا لا يُمْكِنُ أن نقولَ: إنَّ جملةَ (تَأْتِيَنَّ) في محَلِّ نصبٍ على أنَّها مفعولٌ، وأنَّ الفعلَ سُلِّطَ عليها، بل نقولُ: الجملةُ من الفعلِ والفاعلِ سَدَّتْ مَسَدَّ مفعولَيْ (عَلِمَ)؛ لأنَّك لو قلتَ: إنَّ الجملةَ في محلِّ نصبٍ احْتَجْتَ إلى المفعولِ الثَّاني، ولكن لا نحتاجُ إليه؛ لأنَّ العملَ الآن عُلِّقَ.

المَوْضِع السَّادِس: قبلَ الاستفهامِ، يعني إذا وقعت الجملةُ التي بعد هذه الأفعالِ استفهامًا فإنَّها تُعَلَّقُ، فإذا أتى اسمُ استفهامٍ أو حرفُ استفهامٍ[2] بعدَ هذه الأفعالِ فإنَّه يُعَلِّقُهَا عن العملِ.

تقولُ: (عَلِمْتُ أَيْنَ زيدٌ)، يعني: (عَلِمْتُ نِسْبَةَ مكانِه)، ولهذا لو قلتَ: (عَلِمْتُ أَيْنَ زيدٌ)، معناها بدون استفهامٍ: (عَلِمْتُ مكانَ زيدٍ)، فـ(عَلِمْتُ): فعلٌ وفاعلٌ، و(أَيْنَ): اسمُ استفهامٍ، وهي خبرُ المبتدأِ مُقَدَّمٌ، و(زيدٌ): مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ، والجملةُ في محَلِّ نصبٍ، سَدَّت مَسدَّ مَفعولَيْ(عَلِمَ).

---

(١) البيت من الكامل، وهو لِلَبِيد بن رَبِيعةَ في الكتاب (٣/ ١٠٩)، وخزانة الأدب (٩/ ١٦١).

(٢) وهناك صورة ثالثة غير اسم الاستفهام وأداة الاستفهام وهي أن يكون أحد المفعولين مضافًا إلى اسم استفهام نحو: (علِمتُ غلامُ أيِّهم أبوك). انظر: شرح ابن عقيل (١/ ٤٠٠).

وتقولُ مثلًا: (**عَلِمْتُ أَيْنَ يكونُ زيدٌ**)، فـ(**عَلِمْتُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**أَيْنَ**): ظرفٌ مَبْنِيٌّ على الفتحِ في مَحَلِّ نصبٍ، ولا نقولُ: هو المفعولُ الأَوَّلُ؛ لأَنَّه اسمُ استفهامٍ، والاستفهامُ له الصدارةُ، وإذا كان له الصدارةُ، فلا يمكنُ أن يَعْمَلَ فيه ما قبلَه؛ لأَنَّه لو عَمِلَ فيه لكانت الصدارةُ للعاملِ، فإذا جاءَ اسمُ استفهامٍ وَجَبَ أن يُعَلِّقَ هذه الأفعالَ عن العملِ، فـ(**أَيْنَ**)-وهو ظرفٌ- خَبَرُ(**يكونُ**) مُقَدَّمٌ، و(**زيدٌ**): اسمُها مُؤَخَّرٌ، وجملةُ (**يكونُ**) واسمُها وخبرُها في مَحَلِّ نصبٍ سَدَّتْ مَسَدَّ مَفْعُولَيْ (**عَلِمَ**).

ومثلُها قولُك: (**هل تَعْلَمُ متى يأتي زيدٌ؟**)، فـ(**تَعْلَمُ**): فعلٌ مضارعٌ، و(**متى**): اسمُ استفهامٍ مَبْنِيٌّ على السكونِ في مَحَلِّ نصبٍ على أَنَّه ظرفُ زمانٍ، و(**يأتي**): فعلٌ، و(**زيدٌ**): فاعلٌ، وجملةُ (**يأتي زيدٌ**) في مَحَلِّ نصبٍ، سَدَّتْ مَسَدَّ مفعولَيْ (**تَعْلَمُ**).

وكذلك لو قلتَ: (**عَلِمْتُ أَزَيْدٌ عندَك أم عمرٌو؟**)، فنقولُ: الهمزةُ للاستفهامِ، و(**زَيْدٌ**): مبتدأٌ، و(**عندَك**): ظرفٌ خبرٌ، و(**أَمْ**): حرفُ عطفٍ، و(**عمرٌو**) معطوفٌ على (زيد)، والجملةُ التي دَخَلَت عليها همزةُ الاستفهامِ في مَحَلِّ نصبٍ، سَدَّتْ مَسَدَّ مَفعولَيْ (**عَلِمَ**)، ومثالُ ذلك أن تقولَ: (**عَلِمْتُ أَفَهِمَ الطَّلَبَةُ أم لم يَفْهَمُوا؟**)، نقولُ: (**الهمزةُ**) للاستفهامِ، و(**فَهِمَ**): فعلٌ، و(**الطَّلبةُ**): فاعلٌ، والجملةُ في مَحَلِّ نصبٍ، سَدَّت مَسَدَّ مَفعولَيْ (**عَلِمَ**).

* * *

٢١٤- لِعِلْـــمِ عِرْفَـــانٍ وَظَـــنٍّ تُهَمَـــهْ　　　تَعْدِيَـــةٌ لِوَاحِـــدٍ مُلْتَزَمَـــهْ

الشَّـــرحُ

قولُه: «لِعِلْمِ عِرْفَانٍ»: خَبَرٌ مُقَدَّمٌ لـ(تَعْدِيَةٌ).

و«تَعْدِيَةٌ»: مبتدأٌ، وهو نَكِرةٌ، وسَوَّغَ الابتداءَ بها وهي نكرةٌ تأخيرُها.

قولُه: «لِعِلْمِ عِرْفَانٍ... تَعْدِيَةٌ لِوَاحِدٍ»: يعني: العِلْم الذي بمعنى المَعْرفةِ يَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، فيُلْتَزَمُ أن يَتعدَّى لواحدٍ، لا لاثنيْنِ، بخلافِ العِلْم الذي بمعنَى الظَّنِّ كما سَبَقَ، مثالُ ذلك: تقولُ: (عَلِمْتُ زيدًا)، بمعنى: عَرَفْتُهُ، و(عَلِمْتُ النَّحْوَ)، أي: عَرَفْتُهُ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنۢ بُطُونِ أُمَّهَـٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْـًٔا﴾ [النحل:٧٨]، أي: لا تَعْرِفونَ، ولهذا لم تَنْصِبْ إلَّا مفعولًا واحدًا، تقولُ: ﴿لَا﴾ نافيةٌ، و﴿تَعْلَمُونَ﴾: فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه ثُبوتُ النُّونِ، و(الواو): فاعلٌ، و﴿شَيْـًٔا﴾: مفعولٌ به منصوبٌ، وعلامةُ نَصْبِه فتحةٌ ظاهرةٌ على آخرِه.

وتكون (عَلِمَ) لازمةً إذا كانت بمعنَى (صَارَ أَعْلَمَ)، تقولُ: (عَلِمَ زيدٌ)، أي: صَارَ أَعْلَمَ، والأَعْلَمُ: مُنْشَقُّ الشَّفَةِ العُلْيَا، بعضُ النَّاسِ -عافانا اللهُ وإيَّاكم- تكونُ شَفَتُه العُلْيا مُنْشَقَّةً، ويُسَمَّى هذا أَعْلَمَ، وبهذا تَبَيَّن أنَّ (عَلِمَ) إذا كانتْ بمعنَى (الظَّنِّ)، أو بمعنَى (اليَقينِ) فإنَّها تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ أصْلُهما المبتدأُ والخبرُ، وإذا كانت بمعنى (العِرْفان) فإنَّها تنصبُ مفعولًا واحدًا، وإذا كانت بمعنى الصِّفة -أي بمعنى صار أَعْلَم- فهي لازمةٌ.

المُهِمُّ من كلام ابنِ مالكٍ -رحمه الله- عرفنا أنَّ العِلْمَ يأتي بمعنَى المعرفةِ، وهو كذلك، لكنَّ المعرفةَ تختصُّ بالمَحْسوساتِ، وتكونُ بعدَ التباسٍ، وتَصْلُحُ للظنِّ واليَقينِ، ولهذا قال العلماءُ في العَقيدةِ: (**لا يجوزُ أن يُوصَفُ اللهُ بأنَّه عارفٌ، ويَجوزُ أن يُوصَفَ بأنَّه عَالِـمٌ**)، وذلك للفُروقِ الثلاثةِ التي ذَكَرْنَاهَا.

فإن قال قائل: كيف تقولُ: لا يجوزُ أن يُوصَفَ الله تعالى بأنَّه عارفٌ مع أنَّ رسولَ الله ﷺ قال في الحديثِ الصحيحِ: «**تَعَرَّفْ إِلَى اللهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفْكَ فِي الشِّدَّةِ**»(١)؟

فالجواب: أنَّ المعرفةَ هنا بمعنى العِنايةِ، يعني: يَعْتَنِ بك، وذلك لأنَّها لو كانت المعرفةَ التي بمعنَى العِلْمِ لكانَ اللهُ يعلمُه سواءٌ تَعَرَّفَ إليه أم لم يَتَعَرَّفْ.

قولُه: «**وَظَنَّ تُهَمَهْ تَعْدِيَةٌ لِوَاحِدٍ مُلْتَزَمَهْ**»: يعني: وكذلك (**ظَنَّ**) التي بمعنى (**اتَّهَمَ**) يُلْتَزَمُ أن تَتَعَدَّى لواحدٍ، لا لاثنيْنِ، تقولُ مثلًا: (**ظَنَنْتُ زَيْدًا**)، أي: اتَّهَمْتُه، وليس المعنى: (**ظَنَنْتُه قَائِمًا، أو قاعدًا، أو عَالِمًا، أو جاهلًا**)، بل (**ظَنَنْتُه**) أي: (**اتَّهَمْتُه**)، من (**التُّهَمَةِ**)، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ [التكوير:٢٤]، على القراءة بالظاء: (**بظَنِينٍ**) أي: بمُتَّهمٍ، يعني النَّبِيَّ ﷺ، فهذه بمعنَى التُّهَمَةِ، فلا تَنْصِبُ إلَّا مفعولًا واحدًا.

أما (**ضَنَّ بالمالِ**) فليست من هذا البابِ، فهي لازمةٌ، فهي بالضادِ أختِ الصَّادِ، فـ(**ضَنَّ به**) أي: بَخِل به، فعلى هذا (**ظَنَّ**) تكونُ لليَقِينِ والرُّجْحانِ، كما تَقَدَّمَ، وتكونُ بمعنَى (**التُّهَمَةِ**).

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده، برقم (١/ ٣٠٧).

فإذا كانتْ لليَقينِ والرُّجْحَانِ فإنَّها تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ، وإذا كانت للتُّهَمَة فإنَّها تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا.

و(ظَنَّ) تأتي لليَقينِ كثيرًا، كقولِه تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَـٰقُواْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة:٤٦]، وقولِه: ﴿وَظَنُّوٓاْ أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ ٱللَّهِ إِلَّآ إِلَيْهِ﴾ [التوبة:١١٨]، وأمثلتُها كثيرةٌ.

لكن لماذا نصَّ على (عَلِمَ) و(ظَنَّ) مع أنَّ أفعالَ البابِ كُلَّها قد تَتَعدَّى لواحدٍ فقط بحَسَبِ مَعانِيها.

الجواب: نصَّ على ذلك لأنَّ (عَلِمَ) و(ظَنَّ) هما أصلُ هذه الأفعالِ، إذ إنَّ (عَلِمَ) لليَقينِ، و(ظَنَّ) للرُّجْحانِ، وأفعالُ هذا البابِ ما عدا أفعالَ التَّصْيِيرِ تدورُ على الظَّنِّ وعلى الرُّجحانِ، وإلَّا فغَيْرُها من أفعالِ البابِ -أيضًا- يُسْتَعْمَلُ مُتعدِّيًا لواحدٍ بحَسَبِ المعنى الذي جاء به، تقولُ مثلًا: (حَسِبَ زيدٌ المالَ)، يعني: عَدَّهُ، وتقولُ: (وَجَدْتُ الضَّالَّةَ)، يعني: لَقِيتُها، فهي هنا تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا.

وتقولُ: (وَجَدَ زيدٌ على فلانٍ)، يعني: (حَقَدَ عليه)، أو (غَضِبَ عليه)، أو (حَزِن عليه).

المهمُّ أنَّ جَمِيعَ أفعالِ البابِ قد تُسْتَعْمَلُ مُتعدِّيةً لواحدٍ أو تُسْتَعْمَلُ لازمةً، ولكنَّ المؤلفَ ذَكَرَ هذا لأنَّ (عَلِمَ) و(ظَنَّ) هما الأصلُ في أفعالِ القلوبِ، فـ(عَلِمَ) لليقينِ، و(ظَنَّ) للرُّجحانِ.

وبهذا نَعرِفُ أنَّ (عَلِمَ) تأتي بمعنى (عَرَفَ)، فلا تَنْصِبُ إلَّا مفعولًا واحدًا، وأنَّ (ظَنَّ) تأتي بمعنى (اتَّهَمَ)، فلا تَنْصِبُ إلَّا مفعولًا واحدًا.

٢١٥- وَلِـ(رَأَى) الرُّؤْيَا انْمِ مَا لِـ(عَلِـمَا) طَالِبَ مَفْعُولَيْنِ مِـنْ قَبْـلُ انْتَمَـى

الشَّــرحُ

قولُه: «وَلِـ(رَأَى) الرُّؤْيَا انْمِ مَا لِـ(عَلِـمَا)»: لِـ(رَأَى الرُّؤْيَا) مُتعلِّقٌ بقولِه: (انْمِ)، أي: انْسُبْ، و(لِـعَلِـمَا): مُتعلِّقٌ بـ(انْتَمَى)، و(طَالِبَ مَفْعُولَيْنِ): حالٌ مِنْ (عَلِمَ)، والألفُ في (عَلِـمَا) لإطلاقِ الرَّويِّ.

وقولُه: «مِنْ قَبْلُ انْتَمَى»: أي: انْتَسَبَ من قَبْلُ؛ لأَنَّه ذَكَرَ عِلْمَ العِرْفانِ، و(عَلِمَ) التي بمعنَى (عَرَفَ) لا تَنْصِبُ إلَّا مفعولًا واحدًا، فاحتاجَ أن يُقَيِّدَها بقولِه: (مِنْ قَبْلُ)، أي: العلم الذي بمعنَى الظَّنِّ أو بمعنَى اليقينِ، فهذه تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ. والمعنى: انْمِ لـ(رَأَى) الرُّؤيا ما انْتَمَى لـ(عَلِـمَا). إِذَنْ (لِعَلِـمَا) متعلِّقٌ بـ(انْتَمَى).

فإذا قال قائلٌ: هل يجوزُ الفصلُ بينَ الاسمِ الموصولِ وصلتِه؟ قلنا: نعم، يجوزُ؛ لأنَّ هذا ليسَ بأجنبيٍّ، إذ إنَّ (لِعَلِمَ) مفعولُ (انْتَمَى) الذي هو صِلةُ المَوصولِ، والفصلُ بينَ الموصول وصلتِه بغيرِ أجنبيٍّ جائزٌ، لكنَّ الفصلَ بينَ الموصولِ وصلتِه بأجنبيٍّ هذا لا يجوزُ إلَّا نادرًا، ومنه قولُ الشَّاعرِ للذئب الذي رافقه في سفره:

تَعَشَّ فَـإِنْ عَاهَـدْتَنِي لَا تَــخُونُنِي نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَا ذِئْـبُ يَصْـطَحِبَانِ[1]

---

(١) البيت من الطويل، وهو للفرزدق، انظر الكامل في اللغة والأدب للمبرد (١/ ٩٨)، وخزانة الأدب للبغدادي (٣/ ١١١).

فهو لـمَّا قدَّم عَشَاءَهُ جعَلَ يُـخاطِبُ هذا الذئبَ بما سَبَقَ، فالأجنبيُّ (**يا ذَئْبُ**)، والمعروفُ أن يُقَالَ: (**نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَصْطَحِبَانِ يَا ذِئْبُ**) لكن لعلَّ الذي حَمَلَه على ذلك الضرورةُ.

قولُه: «**رَأَى الرُّؤْيَا**»: يعنى: رأى التي من الرُّؤيا في المَنامِ، يقالُ لها: رُؤْيَا، بالألفِ، والتي في اليقظة يُقَالَ لها: (**رؤية**) بالتاءِ.

وقولُه: «**مِنْ قَبْلُ**»: أي: من قبل (**عَلِمَ**) التي للعِرفانِ، والمرادُ (**عَلِمَ**) الأولى التي تَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ.

فـ(**رأى**) التي من الرُّؤْيا تَنْصِبُ مفعولَيْنِ، والرُّؤيا هي ما يراه الإنسانُ في مَنامِهِ، وهي ثلاثةُ أقسامٍ:

رُؤْيا حَق من الله، وحُلُم من الشَّيْطان، وحديثُ نفسٍ، حيث يكون الإنسان دائمًا مشغولَ البالِ في شيءٍ، ثم يَجِدُه في منامه، فمِن كَثْرةِ ذِكْره يَحْلُم به في المَنامِ.

فالرُّؤْيا من الله، والحُلُم من الشَّيْطانِ، وحديثُ النَّفسِ من الواقعِ، ولكنَّ النَّبِيَّ ﷺ أخبرنا بأنَّنَا إذا رأينا ما نَكْرَهُ ألَّا نُخْبِرَ به أحدًا، وأن نَستعِيذَ باللهِ من شَرِّه، ومن شَرِّ الشَّيطانِ، وأنَّنا بالتزامِ ذلك لا يَضُرُّنا ما رأيناهُ.

وهذه الطريقُ إذا سَلَكَها الإنسانُ استراحَ واستفادَ فائدةً عظيمةً، وإلَّا فكثيرًا ما يَرَى الإنسانُ في مَنامِه أشياءَ تُزْعِجُه في نفسِه أو في صَاحِبه أو في مُجتمعِه، ولكنَّ الطريقَ إلى الفَكاكِ منها هو أنَّ الإنسانَ يَتَعَوَّذُ باللهِ من شرِّها ومن شرِّ الشيطانِ ولا يُخْبِرُ بها أحدًا.

المُهِمُّ أنَّ رَأَى الحُلُميَّة تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ، مثالُ ذلك قولُه تعالى في سورةِ يوسف: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَٰٓأَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَٰجِدِينَ﴾ [يوسف:٤]، وقولُه تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلْمَلِكُ إِنِّيٓ أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَٰتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ﴾ [يوسف:٤٣]، فـ(رَأَى) الرُّؤْيا تَنْصِبُ مفعولَيْنِ.

ومثالُه أيضًا قولُه تعالى: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ ٱلسِّجْنَ فَتَيَانِۖ قَالَ أَحَدُهُمَآ إِنِّيٓ أَرَىٰنِيٓ أَعْصِرُ خَمْرًاۖ وَقَالَ ٱلْءَاخَرُ إِنِّيٓ أَرَىٰنِيٓ أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا تَأْكُلُ ٱلطَّيْرُ مِنْهُ﴾ [يوسف:٣٦]، فالرُّؤْيا هنا مَناميَّةٌ، فـ(الياءُ) في (أَرَانِي) مفعولُها الأَوَّلُ، وجملةُ (أَحْمِلُ) مفعولُها الثاني.

وكذلك ﴿أَرَىٰنِيٓ أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ الياءُ مفعولُها الأَوَّل، و(أَعْصِرُ) مفعولُها الثاني.

ومن ذلك أيضًا قولُ الشَّاعرِ:

أَبُو حَنَشٍ يُؤَرِّقُنِي، وَطَلْقٌ ... وَعَمَّارٌ، وَآوِنَةً أُثَالَا

أَرَاهُمْ رُفْقَتِي حَتَّى إِذَا مَا ... تَجَافَى اللَّيْلُ وانْخَزَلَ انْخِزَالَا

إِذَا أَنَا كَالَّذِي يَجْرِي لِوِرْدٍ ... إِلَى آلٍ فَلَمْ يُدْرِكْ بِلَالَا[1]

يقول: بالليلِ أَحْلُمُ بهم وأستانسُ، وأقولُ: الحَمْدُ لله الذي رَدَّ عَلَيَّ رَبْعِي، ولكن إذا انْطَوَى الليلُ وانخَزَلَ إذا أنا كالذي يَجْرِي لِوِرْدٍ إلى آلٍ، (الآلُ): السَّرابُ، فلم يُدْرِكْ بِلَالًا.

---

(١) البيت من الوافر، وهو لابن أحمر، انظر الكتاب (٢/ ٢٧٠)، ولسان العرب (حنش).

الشَّاهدُ قولُه: (**أَرَاهُمْ رُفْقَتِي**)، فهنا نَصَبَ مَفْعولَيْنِ بـ(**رَأَى**) الحُلُميَّة التي هي المَنَام.

وتقولُ: (**رَأَيْتُ في المَنَامِ رجلًا يَأكُلُ تمْرًا**)،هذه أيضًا حُلُميَّةٌ، إِذَنْ تَنْصِبُ مفعولَيْنِ، أَحَدُهما المبتدأُ والآخَرُ الخَبَرُ؛ لأَنَّه أحالنا على المفعولَيْنِ اللذَيْنِ تَنْصِبُهما (**عَلِمَ**) اليَقِينيَّةُ والظَّنِّيةُ.

* * *

٢١٦- وَلَا تُـــجِزْ هُنَـــا بِـــلَا دَلِيـــلِ   سُـــقُوطَ مَفْعُـــولَيْنِ أَوْ مَفْعُـــولِ

الشَّـــرحُ

قولُه: «وَلَا»: (لَا): ناهيةٌ، ولهذا جُزِمَ الفعلُ بعدَها، وعلامةُ الجزمِ السكونُ، وأصلُ (تُجِزْ): (تُجِيزُ)، فَحُذِفَت الياءُ لالتقاءِ السَّاكنَيْنِ، والقاعدةُ فيما إذا التقَى ساكنانِ ما أشار إليه بعضُهم حيث قال:

إِنْ سَاكِنَانِ الْتَقَيَا اكْسِـرْ مَـا سَبَقْ   وَإِنْ يَكُنْ لِينًـا فَحَذْفُـهُ اسْـتَحَقّ[١]

فالياءُ حرفُ لِينٍ سَاكِنٌ، والزَّايُ ساكنةٌ، فتُحْذَفُ الياءُ.

و«سُقُوطَ»: مفعولُ (تُجِزْ).

و«مَفْعُولَيْنِ»: مضافٌ إليه.

و«مَفْعُولِ»: معطوفٌ عليه.

يقولُ -رحمه الله-: لا تُجِزْ حَذْفَ المفعولِ الواحِدِ، أو المَفعولَيْنِ في باب (ظَنَّ) وأخواتِها إِلَّا بدليلٍ، وهذا الحكمُ في الحقيقةِ فردٌ من أفرادِ القاعدةِ العامَّةِ، وهي: (حَذْفُ مَا يُعْلَمُ جَائِزٌ)، فإذا دَلَّ الدليلُ على الحذفِ جازَ، وإن لم يُوجَدْ فلا تُجِزْهُ، و(لَا) هنا ناهيةٌ، ولهذا جَزَمَت الفعلَ، والأصلُ في النَّهْيِ التَّحريمُ، إِذَنْ يَـحْرُمُ إسقاطُ مفعولٍ أو مَفعولَيْنِ بدُونِ دليلٍ، ولكن هل هذا يَـحْرُمُ شرعًا أو يَـحْرُمُ لغةً؟

---

(١) البيت لابن مالك، انظر مقدمة حاشية الصبان على شرح الأشموني (١/ ٢٠١).

الجواب: يَحْرُمُ لغةً طبعًا، إِذَنْ ممنوعٌ لغةً أن تُسْقِطَ مفعولًا أو مَفعولَيْنِ هنا إلَّا بدليلٍ.

فلو قُلْتَ: (ظَنَنْتُ الطالبَ فَاهِمًا)، فـ(الطَّالِبَ): مفعولٌ أَوَّل، و(فَاهِمًا) مفعولٌ ثانٍ، لو قال قائل: (ظَنَنْتُ الطالبَ) فلا يَصِحُّ، لأننا لا ندري: ماذا ظننته؟ وكذلك لو قال: (ظَنَنْتُ فَاهِمًا) بسُقوطِ المفعولِ الأوَّلِ، فلا يَصِحُّ أيضًا؛ لأَنَّنا لا نَعْرِفُ مَن الذي ظَنَنْتَهُ فَاهِمًا؟

لكن لو قيلَ لك: (ماذا ظَنَنْتَ الطالبَ؟) فقلتَ: (ظَنَنْتُ فاهمًا)، فهنا يَصِحُّ، فهنا حَذَفْنا المفعولَ الأولَ؛ لأَنَّه دلَّ عليه الاستفهامُ.

وتقولُ: (مَن الذي ظَنَنْتَهُ فَاهِمًا؟)، فتقول: (ظَنَنْتُ الطالبَ)، أي: (ظَنَنْتُ الطَّالبَ فَاهِمًا).

إذا قال لك قَائِلٌ: (مَنْ ظَنَنْتَه قَائِمًا؟)، فقلتَ: (ظَنَنْتُ زيدًا)، فالذي حُذِفَ هو المفعولُ الثَّاني، وهو (قَائِمًا)، وإذا قيلَ لكَ: (ماذا تَظُنُّ زيدًا؟)، فقلتَ: (أَظُنُّ قائمًا)، يعني: (أَظُنُّ زيدًا قائمًا).

ومثالُ حَذْفِ المفعولَيْنِ جَمِيعًا لو قالَ لك قائلٌ: (أَتَظُنُّ زيدًا قائمًا؟)، فقلتَ: (أَظُنُّ)، يعني: (أَظُنُّ زيدًا قائمًا).

ومثالُ حذفِ المفعولَيْن -أيضًا- قولُ الشَّاعِرِ:

بِأَيِّ كِتَابٍ أَمْ بِأَيَّةِ سُنَّةٍ ... تَرى حُبَّهُمْ عَارًا عَلَيَّ وَتَحْسَبُ[1]

(١) البيت من الطويل، وهو للكميت بن زيد، انظر خزانة الأدب للبغدادي (٢/ ٦٠).

قولُه: (**تَرَى حُبَّهُمْ عَارًا عَلَيَّ**)، استكمَلَ (**تَرَى**) المَفعولَيْنِ، فـ(**حُبَّ**) هو المفعولُ الأَوَّلُ، و(**عارًا**) هو المفعولُ الثاني.

وقولُه: (**تَحْسَبُ**)، أي: (**تَحْسَبُ حُبَّهُمْ عَارًا**) بحذفِ المَفْعولَيْنِ.

ومن ذلك قولُ الشَّاعِرِ:

وَلَقَـدْ نَزَلْـتِ فَـلَا تَظُنِّـي غَـيْرَهُ ... مِنِّي بِمَنْزِلَـةِ الـمُحِبِّ الأَكْـرَمِ[1]

أي: (**فَلَا تَظُنِّي غَيْرَهُ وَاقِعًا**)، فالمفعولُ الأَوَّلُ هو (**غَيْرَهُ**)، والمفعولُ الثَّاني مَحْذوفٌ.

وقال بعضُ النَّحْوِيِّينَ: يجوزُ أن يُحْذَفَ المَفْعولانِ بدونِ دليلٍ، فتقول مثلًا: (**ظَنَنْتُ**)، لِمَن سألك: تقابلُ شخصًا؟ فيَصِيرُ هنا المقصودُ الإخبارَ عمَّا في ضَميرِكَ بقطع النَّظَرِ عن نِسْبةِ الظنِّ لِمَن؟ فـ(**ظَنَنْتُ**) يعني: وقَعَ في قلبي ظَنٌّ، ولكنَّ هذا في الواقع ليسَ من هذا البابِ؛ لأن الذين أجازوه اشْتبَه عليهم الأمرُ؛ لأنَّ هذا البابَ فيه نسبةُ شيءٍ إلى شيءٍ، فقولُك: (**ظَنَنْتُ الطالبَ فاهِمًا**)، فهذا نسبةُ شيءٍ إلى شيءٍ، أمَّا (**ظَنَنْتُ**) بمعنى: (**وَقَعَ في نَفْسِي ظَنٌّ**)، فهذا ليسَ من هذا الباب، فالصَّوابُ ما مَشَى عليه المُؤَلِّفُ، وهو أنَّه ممنوعٌ منعًا باتًّا أن يُحْذَفَ أحدُ المَفْعولَيْنِ أو المفعولانِ معًا إلَّا بوُجودِ دليلٍ، هذا إذا قُصِدَ النسبةُ إلى شيءٍ، أمَّا إذا قُصِدَ مُجَرَّد الإخبارِ بوقوعِ هذه الأفعالِ القلبيَّةِ في نفسِك، فهذا قد لا يكونُ له مفعولاتٌ، فلا يَتطَلَّب مفعولًا في الحقيقةِ.

---

(١) البيت من الكامل، وهو لعنترة بن شداد العبسي، انظر أدب الكاتب (ص:٦١٣)، وخزانة الأدب (٩/ ١٣٦).

أو مثلًا تقولُ: (**عَلِمْتُ**)، بمعنى: (**صِرْتُ ذَا عِلْم**)، لا تحتاج إلى مَفعولَيْنِ، لكن في الحالِ التي يُقْصَدُ بها نسبةُ شيءٍ إلى شيءٍ فلابُدَّ من وُجودِ المَفعولَيْنِ، ولا يُحْذَفُ واحدٌ منهما إلَّا بدليلٍ.

والخلاصة: أنَّه يجوزُ حَذْفُ أحدِ المفعولَيْنِ، أو حَذْفُ المفعولَيْنِ معًا، كُلُّ ذلك بعدَ وُجودِ الدليلِ، فإن لم يُوجَدْ دليلٌ فإنَّه لا يجوزُ الحذفُ؛ لأنَّه إذا حُذِفَ بدونِ دليلٍ، حَصَلَ في الكلامِ الْتِبَاسٌ، ولم يُفِدِ الفائدةَ المَطْلوبةَ.

❊ ❊ ❊

٢١٧- وَكَـ(تَظُنُّ) اجْعَلْ (تَقُولُ) إنْ وَلِي مُسْـــتَفْهَمًا بِـــهِ وَلَـــمْ يَنْفَصِـــلِ

٢١٨- بِغَيْرِ ظَـرْفٍ أَوْ كَظَـرْفٍ أَوْ عَمَـلْ وَإِنْ بِبَعْضِ ذِي فَصَلْتَ يُـحْتَمَلْ

الشَّــرحُ

قولُه: «كَـ تَظُنُّ»: المفعولُ الثَّاني لـ(اجْعَلْ) مُقَدَّمًا.

و«تَقُولُ»: المفعولُ الأوَّلُ، وتقديرُ الكلامِ: (اجْعَلْ (تَقُولُ) كَـ تَظُنُّ).

قولُه: «إِنْ وَلِي مُسْتَفْهَمًا بِهِ»: هذه جملةٌ شرطيَّةٌ، فعلُ الشَّرطِ فيها (وَلِيَ)، وأمَّا جوابُ الشَّرطِ فقيلَ: إنَّه لا حاجةَ للجوابِ في مثلِ هذا التَّركيبِ، وقيلَ: إنَّ الجوابَ محذوفٌ، دَلَّ عليه ما قبلَه، يعني: (إِنْ وَلِيَ مُسْتَفْهَمًا بِهِ فَاجْعَلْهُ كَتَقُولُ).

قولُه: «كَـ تَظُنُّ اجْعَلْ تَقُولُ»: أصلُ مادة (تَقُولُ) أنَّها لا تَنْصِبُ، وإنَّما يأتي مقولُها جملةً، ولهذا تُكْسَرُ همزةُ (إِنَّ) بعدَها، كما قال تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ ٱللَّهِ﴾ [مريم:٣٠]، هذا الأصلُ، وتقولُ: (قُلْتُ: زيدٌ قَائِمٌ)، ولا تَقُل: (قُلْتُ: زيدًا قَائمًا)، فما دامَ المرادُ بها القولَ فإنَّها لا تَنْصِبُ مفعولَيْنِ، بل تَنْصِبُ الجُملةَ على أنَّها مَقولُ القولِ.

لكن قد تأتي بمعنى (الظَّنِّ)، فإذا جاءت بمعنى (الظنِّ) عَمِلَت عملَ (ظَنَّ)، كما قال المُؤلِّف: (وكَـ تَظُنُّ اجْعَلْ تَقُولُ)، ولكن هذا بشُروطٍ.

أولًا: هل (تقولُ) فعلٌ ماضٍ أو مضارعٌ؟ الجواب: فعلٌ مضارعٌ.

ثانيًا: هل هو مُضارِعٌ للمُتكلِّمِ أو المُخاطَبِ أو الغَائِبِ؟

الجواب: للمخاطَبِ، وإن كانت تَصْلُح للمُؤنَّثةِ الغائبةِ، كما تقول: (**هندٌ تقولُ**)، لكن ليسَ هذا هو المراد، بل المرادُ للمخاطَبِ.

وهل هي للمُفْردِ، أو للمُثَنَّى أو للجمعِ؟ الجواب: هي للمفردِ، لكنَّ الإفرادَ ليس معتبرًا، وكذلك التثنيةُ والجَمْع.

ثالثًا: نَجِدُ أنَّ الفعلَ وقَعَ بعدَ استفهامٍ.

رابعًا: نَجِدُ عَدَمَ وجودِ فاصلٍ بينَ الفعلِ وبينَ الاستفهامِ.

فالشُّروط إِذَنْ أربعةٌ، وهي:

الشَّرطُ الأوَّلُ: أن يكونَ الفعلُ (**تَقُولُ**) مُضارِعًا.

الشَّرطُ الثَّاني: أن يكونَ للمُخاطَبِ.

الشَّرطُ الثَّالثُ: أن يَقَعَ بعدَ استفهامٍ، سواءٌ كانَ الاستفهامُ حَرْفيًّا أو اسميًّا، فإن لم يَقَعْ بعدَ الاستفهامِ، فإنَّه لا يَعْمَلُ عَمَلَ (**تَظُنُّ**).

الشَّرطُ الرَّابعُ: أن يكونَ الاستفهامُ مُتَّصلًا بـ(**تَقُولُ**)، ولذا فإنَّه قال: (**وَلَمْ يَنْفَصِلْ**)، والضميرُ في (**يَنْفَصِل**) يعودُ على الفعلِ المضارعِ (**تَقُولُ**)، أي: لم يَنْفَصِل عن الاستفهامِ.

فإن كانَ مُنْفَصِلًا بظرفٍ، أو ما يُشْبِهُ الظرفَ، وهو الجَارُّ والمجرورُ، لم يَبْطُل العملُ؛ لأنَّهم يَتوسَّعونَ في الظرفِ والجارِّ والمجرورِ ما لا يَتَوسَّعونَ في غيرِه، وكذلك إن كان الفاصلُ بعملٍ، يعني: عَمَل للمفعولِ الثَّاني فإنَّه لا يَضُرُّ،

وإنْ كان بغيرِ ذلك، فإنَّه يَبْطُلُ العملُ.

إِذَنْ (تَقُولُ) تكونُ بمنزلةِ (تَظُنُّ) في أنَّها تَنْصِبُ مفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، وتكونُ في معناها أيضًا، إِذَنْ تكون في معناها وفي عَمَلِها وذلك بالشُّروطِ الأربعةِ.

مثالُ ذلك: (**أَتَقولُ زيدًا مُنْطَلِقًا**)، بمعنى: (**أَتَظُنُّ زيدًا منطلقًا؟**)، ولو أَرَدْتَ القولَ لكانَ صوابُ العبارة: (**أتقولُ: زيدٌ منطلقٌ؟**)، لكنَّك أنت الآن تُرِيدُ أن تسألَه: هل يَظُنُّ هذا أو لا؟ فتقول: (**أتقولُ زيدًا منطلقًا؟**)، يعني: أَتَظُنُّه مُنطلقًا، فهذا تمَّت به الشُّروطُ.

ومثلُ ذلك: (**هل تقولُ زيدًا منطلقًا؟**)، يعني: (**هل تَظُنُّ زيدًا منطلقًا؟**)، وبعبارةٍ عَامِّيَّةٍ دارجةٍ: (**هل تَعْتَقِدُ زيدًا منطلقًا؟**)، أمَّا إذا أردْتَ: (**هَلْ تقولُ: زيدٌ منطلقٌ؟**)، يعني: هل تقولُ هذه الجملة؟ فهي لا تَنْصِبُ؛ لأنَّها لمتُسَلَّطْ على أجزائِها، إنَّما سُلِّطَت على الجملةِ كُلِّها، لكنَّ الكلامَ: (**هل تقولُ زيدًا منطلقًا؟**)، بمعنى هل تَظُنُّ وتعتقدُ زيدًا منطلقًا، لا أنَّك تَنْطِقُ بكلمةِ (**زيدٌ منطلقٌ**)، أمَّا إذا كنتَ تُرِيدُ أن تَنْطِقَ بهذه الكلمةِ فإنَّها ليستْ من هذا البابِ. وهنا أداةُ استفهامٍ حرفيَّةٌ.

ومثل ذلك قولُ الشَّاعرِ:

مَتَى تَقُـولُ الْقُلُـصَ الرَّوَاسِـا ... يَحْمِلْـنَ أُمَّ قَاسِـمٍ وَقَاسِـا؟[1]

---

(١) البيت من الرجز، وهو لـهُدْبة بن خشرم، انظر الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/ ١٤٧)، ولسان العرب (قول).

قولُه: «القُلُصَ»: جمع قَلُوصٍ، يعني: البَعير بصِفَةٍ مُعَيَّنةٍ، وليس المعنى: متى تَنْطِقُ بهذا الكلام؟ بل المعنى: متى تَظُنُّ أنَّ القُلُصَ الرَّواسِمَ يَحْمِلْنَ أُمَّ قاسمٍ والقاسِمَ؟

وعلى ذلك لو قلتَ: (**أيقولُ محمَّدٌ: عَمْرًا مُنطلقًا؟**)، فلا يَصِحُّ؛ لأنَّ الفعلَ ليس للمخاطَبِ، ولو قلتَ: (**أَقُلْتَ زيدًا منطلقًا؟**)، لا يَصِحُّ أيضًا؛ لأنَّ الفعلَ هنا ماضٍ، والشَّرطُ أن يكونَ الفعلُ مُضارِعًا.

وكذلك قولُه تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُواْ لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتٌۚ﴾ [البقرة:١٥٤]، فـ(**أَمْوَاتٌ**)، هنا بالرَّفعِ، فـ(**تَقُولُ**) هنا فعلٌ مضارعٌ وللمخاطَبِ، لكنَّها ما سُبِقَت باستفهامٍ، ولهذا جاءتْ في الآيةِ الكريمةِ: ﴿أَمْوَٰتٌۚ بَلْ أَحْيَآءٌ وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة:١٥٤].

قولُه: «**وَإِنْ بِبَعْضِ ذِي فَصَلْتَ يُحْتَمَلْ**»: هذه جملةٌ شرطيَّةٌ، فعلُ الشَّرطِ (**فَصَلْتَ**).

و«**يُحْتَمَلْ**»: جوابُ الشَّرطِ، واسمُ الإشارةِ (**ذِي**)يعودُ إلى الظرفِ وشِبْهِهِ والعَمَلِ، يعني: إن فَصَلْتَ ببعض هذه -أي بواحدٍ منها- فإنَّه يُحْتَمَلُ ولا يُبْطَلُ عملُها.

مثالُ الفصلِ بظرفٍ قولُك: (**أَعِنْدَكَ تقولُ زيدًا جالسًا؟**)، فهذا صحيحٌ؛ لأنَّه انفصل بظرفٍ.

مثالُ الفصلِ بشِبْهِ الظَّرْفِ الجارِّ والمجرورِ قولُك: (**أَفِي البَيْتِ تقولُ زيدًا جالسًا؟**)، فصحيحٌ أيضًا؛ لأنَّه انفصل بجارٍّ ومجرورٍ.

مثالُ الفصلِ بالعَمَلِ قولُك: (**أَطَعَامَك تَقولُ زيدًا آكلًا؟**)، فهذا صحيحٌ؛ لأَنَّه انفصلَ بالمعمولِ، والمعمولُ ليسَ أجنبيًّا من العاملِ، فلهذا ساغَ الفصلُ به، والمعنى: (**أتظُنُّ زيدًا آكلًا طعامَكَ؟**).

* * *

٢١٩- وَأُجْـرِيَ الْقَـوْلُ كَظَـنٍّ مُطْلَقَـا عِنْدَ سُلَيْمٍ، نَحْوُ: (قُلْ ذَا مُشْـفِقَا)

الشَّــرحُ

قولُه: «مُطْلَقَا»: يعني: بدونِ شَرْطٍ، أي: لا يُشْتَرَطُ أن يَتَقدَّمَه استفهامٌ، ولا أن يكونَ بلفظِ المضارعِ، ولا للمُخاطَبِ، ولا بأيِّ لفظٍ كَانَ، وهذا عند سُلَيْم، وسُلَيْمٌ طائفةٌ من العربِ، فتقول: (**قلتُ زيدًا منطلقًا**)، أي: ظَنَنْتُ، وتقولُ: (قُل ذَا مُشْفِقًا)، أي: (ظُنَّ ذَا مُشْفِقًا).

فقولُه: «قُلْ ذَا مُشْفِقَا»: نقولُ في إعرابِه: (قُلْ): فعلُ أمرٍ، و(ذَا): مفعولُها الأوَّل، و(مُشْفِقا): مفعولُها الثَّاني، فأُجْرِيَ القولُ هنا كَالظَّنِّ مُطلقًا، أي: بدُونِ شروطٍ.

وهل نقولُ هنا: إنَّنا نختارُ الأيسرَ الذي هو لغةُ سُلَيْمٍ كما لو اختلف النَّحْوِيُّونَ في مسألةٍ فالقاعدةُ عندَنا في بابِ النَّحوِ أن نختارَ الأسهلَ، هل هذه مثلُها؟

الجواب: لا، ليست مثلَها؛ لأنَّ هذا لغةٌ، وهذه لغةٌ، فلغةُ سُلَيمٍ مُستقِلَّةٌ، ولغةُ البَقيَّةِ مُستقِلَّةٌ، فلا يجوزُ أن نختارَ هذا عن هذا، إلَّا إذا أردنا أن نختارَ لغةَ سُلَيْمٍ، فهذا لا بأسَ، لكن من حيثُ النَّظَرُ سنختارُ لغةَ الأكثرِ، ونقولُ: إنَّ القولَ لا يُجْرَى مُجْرَى الظَّنِّ إلَّا بالشُّروطِ التي ذَكَرَها المُؤَلِّفُ.

وعلى ذلك نأخُذُ بالأَفْصَحِ عندَ العَرَبِ، سواءٌ كانَ أشدَّ أم أخفَّ؛ لأنَّنا نُرِيدُ اللغةَ الفُصْحَى، والأوَّل هو الأَفْصَحُ؛ لأنه هو لغةُ قريشٍ وسائرِ العَرَبِ،

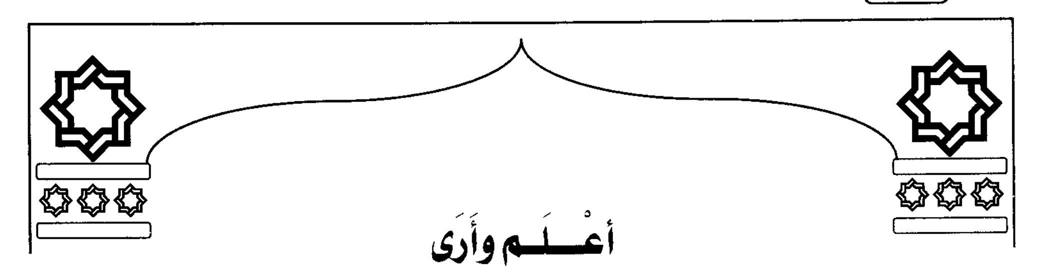
لكنْ سُلَيْمٌ يقولونَ: إنَّ ما جاء بمعنى الظَّنِّ فله حُكْمُه، فإذا جاء القولُ بمعنى الظَّنِّ فله حُكْمُه مُطلقًا، فيقولونَ مثلًا: (**لا تَقُل فلانًا شَهِيدًا**)، يعني: لا تَظُنَّه، (**لا تَقُل فُلانًا نَاجِحًا**)، يعني: لا تَظُنَّه، (**لا تَظُنَّ المُهْمِلَ نَاجِحًا**) كذلك؛ لأنهم لا يَشْتَرِطونَ في إجراءِ القول مُجْرَى الظنِّ شُروطًا، فمتى ما وُجِدَتْ(**قال**) بمعنى (**ظَنَّ**) فإنَّها تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ بأيِّ شيءٍ كان، بلفظِ الماضي أو المضارِعِ، أو الأمرِ، مَسْبوقةً باستفهامٍ، أو غَيْرَ مَسبوقةٍ، مُتَّصِلًا بها المفعولانِ، أو غَيْرَ مُتَّصِلَيْنِ، المُهِمُّ أنَّ القولَ أُجْرِيَ كظَنٍّ مُطْلقًا عندَ سُليمٍ، نحو: (**قُل ذا مُشْفِقًا**).

إِذَنْ نأخُذُ من هذهِ الأبياتِ قَوَاعِدَ:

القاعدةُ الأُولَى: يُجْرَى القولُ مُجْرَى الظنِّ عندَ العربِ بشروطٍ أربعةٍ: أن يكون بلفظِ المُضارِعِ، وأن يَكُونَ للمُخاطَبِ، وأن يَكُونَ مَسْبوقًا باستفهامٍ، تَالِيًا للأداةِ الاستفهاميَّةِ إلَّا أن يُفْصَلَ بظرفٍ أو شِبْهِهِ أو عَمَلٍ.

القاعدةُ الثانيةُ: يَرَى سُلَيْمٍ -وهم قومٌ من العَرَبِ- أنَّ القولَ يُجْرَى مُجْرَى الظَّنِّ إذا كانَ بمعنَى الظنِّ مُطلقًا، ويَنْصِبُ المفعولَيْنِ مُطْلقًا .

* * *



أعلم وأرى

قولُه: «أَعْلَمَ وَأَرَى»: هذا عنوانُ بابٍ، وهو في الحقيقةِ كالفَصْلِ لما سَبَقَ؛ لأَنَّه مُتعلِّقٌ به تَعَلُّقًا مُباشِرًا، و(أَعْلَمَ): فعلٌ ماضٍ، و(أَرَى): فعلٌ ماضٍ أيضًا، ومعنى (أَعْلَمَ): أي أَعْلَمَ غيرَه، ومعنى (أَرَى): أي أَرَى غيرَه، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦ يُرِيكُمُ ٱلْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الروم:٢٤]، فـ(يُرِي): فعلٌ مُضارعٌ، مَاضيهِ (أَرَى)، وذكَرَ (أَعْلَمَ) و(أَرَى) لأَنَّهما يُفِيدانِ العلمَ؛ لأنَّ (ظَنَّ) لا تأتي في هذا البابِ.

و(أَعَلَمَ) أصلُها (عَلِمَ)، دخلتْ عليها همزةُ التَّعْديةِ، فصارت (أَعْلَمَ)، تقولُ: (عَلِمَ زيدٌ عَمْرًا قائمًا)، يعني أنَّ زيدًا عَلِمَ أنَّ عَمْرًا قَائِمٌ، فتدخُلُ عليه الهمزةُ، فتقولُ: (أَعْلَمَ الرَّجُلُ زيدًا عَمْرًا قَائِمًا)، فـ(زَيْدٌ) الذي كان في الأَوَّل مرفوعًا صار الآن مَنْصوبًا، لدخولِ همزةِ التَّعْديةِ، ولهذا قال:

٢٢٠- إِلَى ثَلَاثَـــةٍ (رَأَى) وَ(عَلِـــمَا) عَدَّوْا إِذَا صَـارَا (أَرَى) وَ(أَعْلَـمَا)

الشَّـــرحُ

قولُه: «إِلَى ثَلَاثَةٍ»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(عَدَّوْا).

و«رَأَى»: مفعولُ (عَدَّوْا).

وَ«عَلِمَ»: مَعْطوفٌ عليه، فإذا قال إنسانٌ: كيف يكون مَفْعولاً وهو فِعْلٌ؟

قلنا: لأنَّ المقصودَ اللفظ.

قولُه: «عَدَّوْا»: يَحْتمِلُ أن يكونَ المرادُ النَّحْويِّينَ، ويَحْتمِلُ أن يكونَ المرادُ العربَ، والأَوْلى هنا العربُ؛ لأنَّ الحديثَ عن لسانِهم، و(عَدَّوْا) أي: جعلوها تَتَعدَّى.

قولُه: «إِذَا صَارَا»: الضميرُ يعودُ إلى (رَأَى) و(عَلِمَ).

قولُه: «إِذَا صَارَا أَرَى وأَعْلَمَا»: شرطٌ لقولِه: (عَدَّوْا)، أي يُعَدُّونهما إلى ثلاثةٍ بشرطِ أن يكونَا (أَرَى) و(أَعْلَمَ).

سَبَقَ قولنا: (عَلِمَ زيدٌ عَمْرًا قائمًا)، نقولُ في الإعرابِ: (عَلِمَ): فعلٌ ماضٍ، و(زيدٌ): فاعلٌ، (وعَمْرًا): مفعولٌ أوَّل، و(قَائمًا): مفعولٌ ثانٍ.

فإذا حَوَّلتَ (عَلِمَ) إلى (أَعْلَمَ)، تقولُ: (أَعْلَمْتُ زَيْدًا عَمْرًا قَائمًا)، فالفِعْلُ تَعَدَّى إلى ثلاثةِ مَفاعِيلَ، فصارَ الفاعلُ في المثالِ الأولِ مفعولًا من أجْلِ التَّعْديةِ.

وعلى ذلك نقولُ في الإعرابِ:

(أَعْلَمْتُ): فعلٌ وفاعلٌ، و(أَعْلَم) تَنْصِبُ ثلاثةَ مَفاعِيلَ، و(زيدًا): مفعولُها الأَوَّلُ مَنْصوبٌ بها، وعلامةُ نَصْبِه فتحةٌ ظاهرةٌ على آخِرِه، (عَمْرًا): مفعولُها الثَّاني، منصوبٌ بها، وعلامةُ نصبِهِ فتحةٌ ظَاهِرَةٌ على آخرِه، (قائمًا): مفعولُها الثَّالثُ منصوبٌ بها، وعلامةُ نَصْبِهِ فتحةٌ ظاهرةٌ على آخِرِه.

مثالٌ آخَرُ: (أَعْلَمْتُ عَمْرًا النَّحْوَ مُفِيدًا)، ونقولُ في إعرابِه مِثْلَ إعرابِ المثالِ الأولِ، فـ(أَعْلَمْتُ): فعلٌ وفاعلٌ، و(عَمْرًا): المفعولُ الأَوَّلُ، و(النَّحْوَ): المفعولُ الثاني، و(مُفِيدًا) المفعولُ الثَّالثُ.

و(أَرَى) كذلك، تقولُ: (رَأَى زَيْدٌ عَمْرًا قَائِمًا)، رآه يعني: عَلِمَه، وليسَ أَبْصَرَه بعينِه، كقولِه تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُۥ بَعِيدًا ۝٦ وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾ [المعارج:٦-٧]، فإذا أَرَدْتَ أن تُعَدِّيَه إلى ثلاثةٍ تقولُ: (أَرَيْتُ زيدًا عَمْرًا قائمًا)، فهي الآن تَعَدَّت إلى ثلاثةِ مَفاعِيلَ.

ويَلْحَقُ بذلك (رَأَى) الـحُلُمِيَّة، ومن ذلك قولُه تعالى: ﴿ إِذْ يُرِيكَهُمُ ٱللَّهُ فِى مَنَامِكَ قَلِيلًا ﴾ [الأنفال:٤٣]، فالفعلُ نَصَبَ ثلاثةَ مَفَاعِيلَ: الأَوَّل: الكاف، والثاني: الهاء، والثالث: قليلًا.

* * *

٢٢١- وَمَـا لِمَفْعُـولَيْ (عَلِمْـتُ) مُطْلَقَـا لِلثَّـانِ وَالثَّالِـثِ أَيْضًـا حُقِّقَـا

الشَّــرحُ

قولُه: «مَا»: مبتدأٌ؛ لأنَّها اسمٌ مَوْصولٌ، والتَّقديرُ: والذي لَمَفْعُولَيْ (عَلِمْتُ) مُطْلقًا -أي من كُلِّ الأحكامِ- يكون للثَّاني والثَّالثِ أيضًا حُقِّقَا، وجملةُ (حُقِّقَا) خبرُ الموصولِ (مَا).

يعني أنَّ ما ثَبتَ لَمَفْعُولَيْ (عَلِمْتُ) في جميعِ الأحوالِ يَثْبُتُ للثَّاني والثَّالثِ، وقد سَبَقَ أنَّ لها أحكامًا خمسةً، وهي: أنَّ أصلَها المبتدأُ والخبرُ، وأنه يَجوزُ معَها الإلغاءُ والتَّعليقُ، ويجوزُ حَذْفُ مَفْعُولَيْهَا معًا، أو حذفُ أحدِهما بدليلٍ، فثَبَتَ هنا للثَّاني والثَّالثِ من الأحكامِ ما ثَبَتَ لَمَفْعُولَيْ (عَلِمَ) و(رَأَى).

فمثلا قولُنا: (أَعْلَمْتُ زَيْدًا لَعَمْرٌو مُنْطَلِقٌ)، هذا تَعْلِيقٌ باللامِ، وقولُنا: (أَعْلَمْتُ عَمْرًا لا زَيْدٌ حاضرٌ)، هذا تعليقٌ قبلَ نَفْيِ (لا).

إِذَنْ جميعُ ما يَثْبُتُ للأولِ والثَّاني من مَفعولَيْ (عَلِمْتُ) يَثْبُتُ للثَّاني والثَّالثِ من مَفْعولَيْ(أَعْلَمَ) و(أَرَى).

إِذَنْ عَرَفْنا الـحُكْمَ في بَيْتَيْنِ من خِلالِ قاعدتَيْنِ:

القاعدةُ الأولى: تَتَعدَّى (رَأَى) و(عَلِمَ) إلى ثلاثةِ مَفاعِيلَ إذا دخلتْ عليها الهمزةُ.

القاعدةُ الثانيةُ: كُلُّ ما يَثْبُتُ من الأحكامِ للمفعولِ الأَوَّلِ والثَّاني في (رَأَى) و(عَلِمَ) يَثْبُتُ للمفعولِ الثَّاني والثَّالثِ في (أَرَى) و(أَعْلَمَ).

فتقولُ مثلا: (**أَعْلَمْتُ زيدًا عَمْرًا مُنْطلقًا**)، فهذا صَحِيحٌ، وتقولُ: (**زيدًا عَمْرٌو منطلقٌ أَعْلَمْتُ**)، فهنا يَجُوزُ الإلغاءُ؛ لأنَّ (**أَعْلَمَ**) تأخَّرت، أو تقولُ: (**عَمْرٌو مُنْطَلِقٌ أَعْلَمْتُ زيدًا**)، فهذا يجوزُ وهو إلغاءٌ أيضًا.

وهل المفعولُ الأوَّلُ تَثْبُتُ له أحكامُ مَفْعُولَيْ (ظَنَّ) وأخواتِها؟

الجواب: لا، وذلك لأنَّ الأوَّلَ ليس عُمدةً، بخلافِ الثَّاني والثَّالثِ فإنَّ أصلَهما المبتدأُ والخبرُ.

***

٢٢٢- وَإِنْ تَعَــدَّيَا لِوَاحِــدٍ بِــلَا هَمْــزٍ فَلِاثْنَــيْنِ بِــهِ تَوَصَّــلَا

الشَّــرحُ

قولُه: «وَإِنْ تَعَدَّيَا لِوَاحِدٍ»: جملةٌ شرطيَّةٌ، فعلُ الشَّرطِ (تَعَدَّيَا)، وجوابُ الشَّرطِ: (فَلِاثْنَيْنِ بِهِ تَوَصَّلَا)، لكن هل الجوابُ كلمةُ (تَوَصَّلَا) أو (فَلِاثْنَيْنِ)؟

الجواب: (تَوَصَّلَا) هو الجوابُ؛ لأنَّ قولَه: (فَلِاثْنَيْنِ) مُتعلِّقٌ بـ(تَوَصَّلَا).

وقولُه: «بِلَا هَمْزٍ»: الباءُ حرفُ جرٍّ، لكن (لَا) حرفٌ، وحرفُ الجرِّ لا يدخلُ إلَّا على اسمٍ، فما الجواب؟

قال بعضُهم: إنَّ (لَا) هنا بمعنى (غير)، أي: بغيرِ همزٍ، ونُقِلَت حركةُ إعرابِها لِـمَا بعدَها لتعذُّرِ ظهورِ الحركةِ عليها، وعليه فنقولُ: (الباءُ): حرفُ جرٍّ، و(لَا): اسمٌ بمعنى (غير) مجرورٌ بالباءِ، ونُقِلَت حركةُ إعرابِهِ إلى ما بعدَه لتعذُّرِ ظهورِ الحركةِ عليه.

قولُه: «وَإِنْ تَعَدَّيَا»: الضميرُ يعودُ على (رَأَى) و(عَلِمَ)، قولُه: (فَلِاثْنَيْنِ به) أي: بالـهَمْزِ.

قولُه: «تَوَصَّلَا»: أي: (رَأَى) و(عَلِمَ)، يعني: يَتَوصَّلانِ بالهَمْزِ إلى مَفعولَيْنِ إن تَعَدَّيا بدونِه إلى مفعولٍ واحدٍ.

فـ(عَلِمَ) و(رَأَى) إذا تَعَدَّيا لواحدٍ، ثُمَّ دخلتْ عليهما الهمزةُ تَعَدَّيَا لاثْنَيْنِ؛ لأنَّ هذه الهمزةَ تُسَمَّى همزةَ التَّعْديةِ، حيثُ إنَّها تُعَدِّي الفعلَ إلى ما لم يَتَعَدَّ إليه من قبلُ.

فـ(**عَلِمَ**) تَتعدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ إذا كانتْ لـ(**عِلْمِ عِرْفَانٍ**)، أي إذا كانت بمعنى (**عَرَفَ**) فتَتَعدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ، تقولُ: (**عَلِمْتُ المسألةَ**)، يعني عَرَفْتُهَا، فهنا تَعَدَّت لواحدٍ، فإذا أدخلتْ عليها الهمزةَ تقولُ: (**أَعْلَمْتُ زيدًا المسألةَ**) فهنا تَعَدَّت إلى اثنين، هذانِ الاثنانِ ليسَ أصلُهما المبتدأَ والخبَرَ كما سيأتي.

(**رَأَى**) أيضًا تَتَعدَّى لواحدٍ إذا كانتْ بمعنَى (**أَبْصَرَ**)، يعني: (**رَأَى بعينِه**)، تقولُ: (**رَأَيْتُ القمرَ كَسَفَ النَّجْمَ**)، وإذا أردْتَ أن تُعَدِّيَه إلى اثنيْنِ تقولُ: (**أَرَيْتُ زيدًا القمرَ كَسَفَ النَّجمَ**).

ومثل ذلك أيضًا: (**رَأَى زيدٌ عَمْرًا**)، فـ(**رَأَى**) هنا بَصَرِيَّةٌ، تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، فإذا أدخلتَ عليها الهمزةَ تقولُ: (**أَرَيْتُ زيدًا عَمْرًا**)، يعني: (**جعلتُه ينظرُ إليه**)، فهي هنا نَصَبَتْ مَفْعوليْنِ؛ لأنَّها كانتْ قبلَ الهمزةِ تَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، فإذا أدخلتَ عليها الهمزةَ نَصَبَتْ مَفْعولَيْنِ.

وهذا هو شأنُ الهمزةِ، فـ(**قَرَأَ**) مثلًا يَتَعَدَّى لواحدٍ، تقولُ: (**قَرَأْتُ الكتابَ**)، فإذا أَدْخَلْتَ عليه الهمزةَ تقولُ: (**أَقْرَأْتُ زيدًا الكتابَ**)، فتَعَدَّى إلى مَفْعوليْنِ، وقد يتعدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ إذا كان لازمًا، مثالُه: إذا قلتَ: (**فَهِمَ زيدٌ**) فهذا لازمٌ، فإذا أدخلتَ عليه الهمزةَ تقولُ: (**أَفْهَمْتُ زيدًا**).

* * *

٢٢٣- وَالثَّانِ مِنْهُمَا كَثَانِي اثْنَيْ (كَسَا) فَهْوَ بِهِ فِي كُلِّ حُكْمٍ ذُو ائْتِسَا

الشَّرحُ

قولُه: «الثَّانِ»: مبتدأٌ، والخبرُ قوله: (كَثَانِي).

و«اثْنَيْ»: مضافٌ.

و«كَسَا»: مضافٌ إليه.

لكن كيف يَصِحُّ أن يُضْافَ إليه وهو فعلٌ؟

الجواب: لأنَّ المقصودَ لفظُهُ، فكأنَّه قال: (**كَثَانِي اثْنَيْ هَذَا اللفظِ**).

قولُه: «**فَهْوَ بِهِ فِي كُلِّ حُكْمٍ ذُو ائْتِسَا**»: الجملةُ هنا خَبَرِيَّةٌ، فالضميرُ (**هو**) مبتدأٌ، و(**ذُو ائْتِسَا**) خبرُ المبتدأ.

قولُه: «**وَالثَّانِ مِنْهُمَا**»: أي: مفعولَا(**عَلِمَ**) و(**رَأَى**) إذا تَعَدَّيَا بالهَمْزةِ لاثْنَيْنِ، الثَّاني منهما كَثَانِي اثْنَيْ (**كَسَا**)، استفدنا من كلامِ المُؤَلِّفِ مَسْألتينِ: مَقيس، ومَقِيس عليه، المَقيس هو المفعولُ الثَّاني من (**أَعْلَمَ وأَرَى**) إذا تَعَدَّيا لواحدٍ ثُمَّ تعدَّيَا بالهمزةِ إلى اثنيْنِ، والمَقِيسُ عليه المفعولُ الثاني في (**كَسَا**)، و(**كَسَا**) هذا يُعَبِّرُ عنه النَّحْويون بـ(**كَسَا وأَعْطَى**)، فهذانِ يَنْصِبانِ مَفْعولَيْنِ ليسَ أصلُهما المبتدأَ والخبرَ، تقولُ: (**كَسَوْتُ زيدًا جُبَّةً**)، فالمفعولُ الأَوَّلُ (**زيدًا**)، والمفعولُ الثاني: (**جُبَّةً**)، وهذان ليسَ أصلُهما المبتدأَ والخبرَ، فلا يُمْكِن أن يكونَ حقيقةً: (**زيدٌ جُبَّة**)، فلا يَصِحُّ أن يُخْبَرَ بالثاني عن الأَوَّلِ، وفي قولِك: (**أَعْطَيْتُ زيدًا**

قلمًا)، نَصَبْتَ مَفعولَيْنِ ليسَ أصلُهما المبتدأَ والخبرَ، بدليلِ أنك لو قلتَ: (زيدٌ قلمٌ)،لا يَستقِيمُ.

وكذلك لا يَصِحُّ الإخبارُ بالمفعولِ الثاني لـ(عَلِم) و(رَأى)إذا تَعَدَّيَا إلى مَفْعولينِ بسببِ دُخولِ همزةِ التَّعديةِ عليهما، مثالُه: (أَعْلَمْتُ زيدًا المسألةَ)، فالثَّاني منهما كَثَانِي اثْنَيْ (كَسَا)، يعني ليسَ أصلُه خَبرًا، ولهذا لو قلتَ: (زيدٌ المسألةُ)، لا يَستقِيمُ.

قولُه: «فَهْوَ»: أي المفعولُ الثَّاني من مَفْعولَيْ (أَرَى) و(أَعْلَمَ).

و«بِهِ»: أي بالثَّاني من مفعولَيْ (كَسَا).

و«ائْتِسَا»: أي اقتداء، يعني أنَّ حُكْمَه حُكْمُ المفعولِ الثَّاني من مفعولَيْ (كَسَا) في جميعِ الأحكامِ، ومن الأحكامِ أنَّه ليسَ أصلُهما المبتدأَ والخبرَ كما سَبَقَ، ومن الأحكامِ أنَّه يجوزُ الحذفُ بلا دليلٍ[1]، فلو قلتَ مثلًا: (كَسَوْتُ زيدًا جُبَّةً)، فهذا يَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ، لكنَّ هذَيْنِ المفعولَيْنِ ليسا بعُمدةٍ، ولهذا لو حَذَفْتَ الثَّانيَ وقلتَ: (كَسَوْتُ زَيْدًا)، لصَحَّ، ولو حَذَفْتَ الأوَّلَ وقلتَ: (كَسَوْتُ جُبَّةً)، لصَحَّ أيضًا، ولو حَذَفْتَهُما جميعًا وقلتَ: (اليومَ كَسَوْتُ)، لصَحَّ أيضًا، ويكونُ المعنى مثلًا: كَسَوْتُ واحدًا من الثاني ثَوْبًا.

مثالُ الحذفِ مع (أَعْطَى) قولُه تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ﴾ [الليل:٥]، فالمفعولُ الأوَّلُ للفعلِ (أَعْطَى) محذوفٌ، والمفعولُ الثَّاني كذلك محذوفٌ، وأمَّا قولُه: (وَاتَّقَى)، فهنا حُذِفَ مفعولٌ واحدٌ، يعني: (وَاتَّقَى رَبَّهُ).

---

(١) مثالُ حذفِهما مع (أَعْلَم): (أَعْلَمْتُ)، ومثالُ حذفِ الثاني وإبقاءِ الأوَّلِ: (أَعْلَمْتُ زيدًا)، ومثالُ حذفِ الأوَّلِ وإبقاءِ الثاني: (أَعْلَمْتُ الـحَقَّ)، و(أَرَى) مثلها أيضًا.

إِذَنْ يمكنُ أن يُحْذَفَ المفعولُ الأوَّلُ والمفعولُ الثَّاني ولو بلا دليلٍ؛ لأنَّ المقصودَ وصفُ الفاعلِ الذي دلَّ عليه الفعلُ فقط أنَّه مُعْطٍ، وأنَّه كَاسٍ، بغَضِّ النَّظَرِ عن مُتَعَلَّقِه، وما أَشْبَهَ ذلك، فلهذا تُجِيزُ اللغةُ العربيَّةُ الحذفَ بلا دليلٍ.

وقولُه: «فَهْوَ بِهِ فِي كُلِّ حُكْمٍ ذُو ائْتِسَا»: هذا الشَّطرُ تكميلٌ لمَضْمونِ الشَّطرِ الأَوَّلِ، إِذ إنَّ الأَوَّلَ يُغْنِي عنه، فلو قال: (وَالثَّانِ مِنْهُمَا كَثَانِي اثْنَيْ كَسَا)، لكان العمومُ يَقْتَضِي أن يكونَ مُساوِيًا له في كُلِّ حكمٍ، لكنه أَكَّدَ ذلك في قوله: (فَهْوَ بِهِ فِي كُلِّ حُكْمٍ ذُو ائْتِسَا).

* * *

٢٢٤- وَكَـ(أَرَى) السَّابِقِ (نَبَّا) (أَخْـبَرَا)   (حَـدَّثَ) (أَنْبَـأَ) كَـذَاكَ (خَـبَّرَا)

الشَّـــرحُ

قولُه: «كَأَرَى»: جَارٌّ ومجرورٌ مُتعَلِّقٌ بمحذوفٍ، خَبرٌ مُقَدَّمٌ.

و«السَّابِقِ»: صفةٌ له.

و«نَبَّا»: مبتدأٌ مع أَنَّه فِعْلٌ؛ لأنَّ المقصودَ لفظُه.

و«أَخْبَرَ»: معطوفٌ على (نَبَّا) بحذفِ حَرْفِ العطفِ من أجلِ النَّظمِ، و(حَدَّثَ) و(أَنْبَأَ) مثلُها معطوفةٌ لكن بحذفِ حرفِ العطفِ لأجْلِ النَّظمِ.

قولُه: «كَـذَاكَ خَبَّرَا»: (كَـذَاكَ): خبرٌ مُقَدَّم، و(خَـبَّرَا): مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ، والمقصودُ لفظُه.

ذكَرَ ابنُ مالكٍ -رحمه الله- خمسةَ أفعالٍ كَـ(أَرَى)، وهي: (نَبَّأَ، أَخْبَرَ، حَدَّثَ، أَنْبَأَ، خَبَّرَ).

قولُه: «وَكَـ(أَرَى) السَّابِقِ»: أي الذي يَتَعدَّى إلى ثلاثةِ مَفَاعِيلَ، وليس المرادُ الذي يَنْصِبُ مَفعولَيْنِ، وهو قولُه: (وَإِنْ تَعَدَّيَا لِوَاحِدٍ بِلَا هَمْزٍ ...)، فهذه خمسةُ أفعالٍ، وعندنا (أَرَى) و(أَعْلَمَ)، فصارت سبعةً، كُلُّها تَنْصِبُ ثلاثةَ مفاعيلَ، الثَّاني والثالثُ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، فتقولُ: (أَخْبَرْتُ زيدًا عَمْرًا قائمًا)، فهذه نَصبَتْ ثلاثةَ مفاعيلَ، الأوَّل فَضْلَةٌ، والثَّاني والثالث عُمْدةٌ.

ومثالُ (حَدَّثَ): (حَدَّثْتُ زيدًا عَمْرًا قادمًا)، فالثَّاني والثَّالثُ عُمدةٌ، والأَوَّلُ فَضْلَةٌ.

ومثالُ(أَنْبَأَ): (أَنْبَأْتُ زيدًا عَمْرًا مُجتهدًا).

و(خَبَّرَ) كـ(أَخْبَرَ)، تقولُ: (خَبَّرْتُ زيدًا عَمْرًا فَاهِمًا).

و(نَبَّأَ) أيضًا مثلُ (أَنْبَأَ)، تقولُ: (نَبَّأْتُ محمدًا العلمَ نافعًا)، وتقولُ: (نَبَّأْتُ زيدًا عَمْرًا قائمًا)، فـ(نَبَّأْتُ): فعلٌ وفاعلٌ، و(زيدًا): مفعولُه الأَوَّلُ، و(عَمْرًا): مفعولُه الثَّاني، و(قَائِمًا): مفعولُه الثالثُ.

و(أَنْبَأَ) عندَنا مثلُ(نَبَّأَ)، و(أَخْبَرَ) مثلُ (خَبَّرَ)، لكن (خَبَّرَ) و(نَبَّأَ) بالتَّضعيفِ، و(أَنْبَأَ) و(أَخْبَرَ) بالهمزةِ، والهمزةُ أو التَّضعيفُ دائمًا ما يُعَدِّيانِ الأفعالَ، فإن كان الفعلُ لازمًا يَجْعلانِه مُتَعَدِّيًا، وإن كان مُتَعَدِّيًا لواحدٍ يجعلانِه مُتَعَدِّيًا لاثنينِ، وإن كان مُتَعَدِّيًا لاثنينِ يَجْعلانِه مُتعدِّيًا لثلاثةٍ، فإذا بُنِيَ الفِعْلُ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه صار الذي يَنْصِبُ مفعولًا واحدًا لا يَنْصِبُ شيئًا، والذي يَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ يَنْصِبُ مفعولًا واحدًا، والذي يَنْصِبُ ثلاثةَ مَفاعِيلَ يَنْصِبُ مَفعولَيْنِ.

وكذلك إذا حُوِّلَ الفعلُ إلى (فَعَلَ وافْتَعَلَ)، مثل: (كَسَرْتُهُ فَانْكَسَر)، فـ(كَسَرَ) يَتَعَدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ، و(انْكَسَرَ) لازمٌ، ومثل ذلك أيضًا (حَكَرْتُه فَاحْتكَر)، فاللغةُ العربيَّةُ فيها بعضُ الكلماتِ تَجْعَلُ الفعلَ يتعدَّى، وبعضها بالعكس حسب ما هو معروفٌ.

المهمُّ أنَّ هذه الأفعالَ الخمسةَ تَنْصِبُ ثلاثةَ مَفاعِيلَ: الأَوَّلُ منها فَضْلَةٌ، والثَّاني والثَّالثُ عمدةٌ.

ولو قلتَ: (أَخْبَرْتُ زيدًا)، دون أن تُرِيدَ أَنَّكَ أَخْبَرْتَهُ بشيءٍ، فهل تَنْصِبُ ثلاثةَ مَفاعيلَ؟

الجواب: لا، وكذلك (رَأَيْتُ زيدًا) لا تَنْصِبُ ثلاثةَ مفاعيلَ، فهي كما سَبَقَ في (رَأَى).

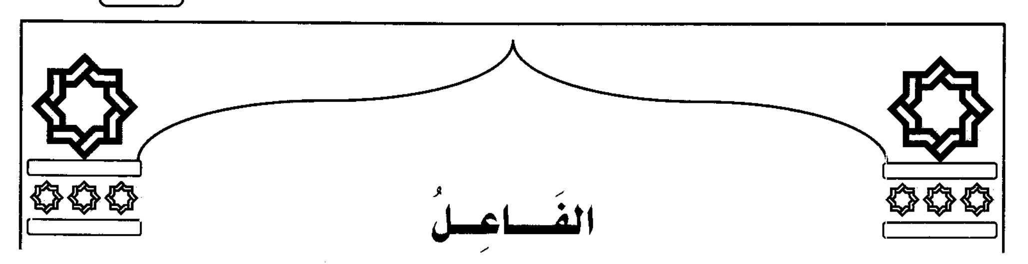
وبعضهم يقولُ: «هذه الأفعال الخمسةُ لا تَتَعَدَّى إلى ثلاثةِ مَفاعيلَ مُصَرَّحٍ بها وهي مَبْنِيَّةٌ لمفعولٍ»[1]، كقولِه:

نُبِّئْتُ زُرْعَةَ وَالسَّفَاهَةُ كَاسْمِهَا ... يُهْدِي إِلَيَّ غَرَائِبَ الأَشْعَارِ[2]

* * *

(١) ذكره الخضري في شرحه على ابن عقيل (١/ ٣١٤) بقوله: «كما قال شيخ الإسلام»، وذكر محمد محي الدين في تحقيقه لابن عقيل (٢/ ٧٣) أن القائل هو زكريا الأنصاري، قلت: وهو مراد الخضري بشيخ الإسلام.

(٢) البيت من الكامل، وهو للنابغة الذبياني، انظر خزانة الأدب للبغدادي (٢/ ٣٦٩)، وانظر: شرح ابن عقيل (١/ ٤٥٦).



الفَـــاعِــلُ

الفاعلُ في اللغةِ العربيَّةِ: كُلُّ مَنْ وقَعَ منه فعلٌ، فإذا قلتَ: (زيدٌ قائمٌ): فـ(زيد) في اللغة العربيَّةِ فاعلٌ؛ لأنَّه وقَعَ منه الفعلُ، ومثلُه: (أَكَلَ الرَّجُلُ)، فـ(الرَّجُلُ): فاعلٌ؛ لأنَّه وقَعَ منه الفعلُ، وكذلك إذا كان قائمًا به، فإذا قيلَ: (مَاتَ الرَّجُلُ)، فهذا الفعلُ قائمٌ به، وليسَ واقعًا منه، لكنَّه في الاصطلاحِ بخلافِ ذلك، ولذا قال:

٢٢٥- الفَاعِلُ الَّـذِي كَمَرْفُـوعَيْ: (أَتَـى زَيْـدٌ مُنِـيرًا وَجْهُـهُ، نِعْـمَ الفَتَـى)

الشَّـــرحُ

قولُه: «الفَاعِلُ»: مبتدأٌ.

و«الَّذِي»: خَبرُه.

و«كَمَرْفُوعَيْ»: شبهُ جملةٍ، هو صلةُ الموصولِ، مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ تقديرُه: (الَّذِي كَانَ).

قولُه: «كَمَرْفُوعَيْ: (أَتَى زَيْدٌ مُنِيرًا وَجْهُهُ، نِعْمَ الفَتَى)»: كُلُّه مجرورٌ بالإضافةِ، أي: إضافةِ (مَرْفُوعَيْ) إليه؛ لأنَّ المرادَ به المثالُ، فهو بمنزلةِ المُفْرِدِ.

ذكَرَ المُؤلِّفُ ثلاثةَ أمثلةٍ:

الأَوَّل: (أَتَى زَيْدٌ)، فالفاعلُ (زيدٌ)، وعاملُه فعلٌ.

الثَّاني: (مُنِيرًا وَجْهُهُ)، فـ(وَجْهُهُ) هنا فاعلٌ، وعامِلُه (مُنِيرًا) اسمٌ، فـ(مُنِيرًا) اسمُ فاعلٍ، وليس فعلًا.

الثَّالث: (نِعْمَ الفَتَى)، فـ(الفَتَى) فاعلٌ، وفاعلُه فعلٌ، لكنَّه جامدٌ.

ففَهِمنا من كلامِ المُؤلِّفِ أنَّ الفاعلَ في الاصطلاحِ: كُلُّ اسمٍ مَرفوعٍ بفعلٍ -واقعٍ منه، أو قائم به- أو شِبْهِه سابقٍ عليه، وهذا التَّعريفُ أخذناه من المِثال؛ لأنَّ(زَيْدٌ) سَبَقَه فعلٌ مرفوعٌ، و(وَجْهُ) فاعلٌ مَسْبوقٌ بشِبْهِ الفعلِ، وليسَ بفعلٍ، فكُلُّ اسمٍ مرفوعٍ مَسبوقٍ بفعلٍ أو شِبْهِه فهو فاعلٌ في الاصْطلاحِ.

وقولُنا: (كُلُّ اسمٍ)، يَشْمَلُ الاسمَ الصريحَ والاسمَ المُؤَوَّل، فالاسمُ الصريحُ مثل أن تَقولَ: (يُعْجِبُني فَهْمُكَ)، والمُؤَوَّل مثل أن تقولَ: (يُعْجِبُني أن تَفْهَم)، فهذا مُؤَوَّلٌ بمَصْدرٍ؛ لأنَّ (أن تَفْهَم) فعلٌ، لكنَّه مُؤَوَّلٌ بالمَصْدرِ.

فتبَيَّنَ لنا أنَّ الفاعلَ يكونُ اسمًا صريحًا، ويكونُ اسمًا مُؤَوَّلًا، وابنُ مالكٍ لم يَتعَرَّضْ لذلك، لكنَّه معروفٌ.

فالفعل مثل أن تقولَ: (قَامَ زيدٌ)، فـ(زيدٌ) فاعلٌ، ومثل: (نِعْمَ الفَتَى)، فالعاملُ فعلٌ، وشِبْهُ الفعلِ كقولِك: (أَقَائِمٌ زيدٌ)، فـ(زيدٌ) فاعلٌ، والعاملُ شِبْهُ الفعلِ (اسمُ الفاعِلِ)، وكما مثَّل المُؤَلِّفُ بقولِه: (زَيْدٌ مُنِيرًا وَجْهُهُ).

فـ(وَجْهُهُ) هنا فاعلُ (مُنِيرًا)، فالعاملُ هنا وصفٌ، وليس فعلًا.

لكنَّه -رحمه الله- عَبَّر بـ(مُنِيرًا وَجْهُهُ) لِيُبَيِّنَ أنَّه لا فرقَ بينَ أن يكونَ العاملُ فعلًا أو شِبْهَ فعلٍ، وعَبَّر بـ(نِعْمَ الفَتَى) لِيُبَيِّنَ أنَّه لا فرقَ بينَ الجامِدِ والمُتصرِّفِ؛

لأنَّ (نِعْمَ) فعلٌ جامدٌ لا يُمْكِنُ أن يَتصرَّفَ، فلا تقول: (يَنْعَمُ)، ولا: (يُنْعِمُ)، بل هي (نِعْمَ)، هكذا ورَدَتْ.

وبهذا تَبَيَّنَ من قولِ المُؤلِّفِ: «كَمَرْفُوعَيْ: أَتَى زَيْدٌ مُنِيرًا وَجْهُهُ، نِعْمَ الفَتَى»، أنَّه يُشِيرُ إلى ما كانَ مَرْفوعًا بفعلٍ، وما كانَ مرفوعًا باسمٍ، فهما كَمَرْفُوعَيْ: (أَتَى زَيْدٌ مُنِيرًا وَجْهُهُ).

و(نِعْمَ الفتَى) هذا تكميلٌ لِما رُفِعَ بالفعلِ، أي: بما كانَ عاملُه فعلًا، إلَّا أنَّه يُفَرَّقُ بينَ قولِه: (نِعْمَ الفَتَى)، وبينَ قولِه: (أَتَى زَيْدٌ)، بأنَّ (نِعْمَ الفَتَى) فعلُها جامدٌ، و(أَتَى زيدٌ) مُتصَرِّفٌ، والمُهِمُّ أنَّ الفاعلَ هو الذي يَقَعُ بعدَ الفعلِ أو ما كانَ بمعناه مَرْفوعًا به، وعَرَّفه المؤلفُ -رحمه الله- هنا بالمثالِ، لا بالحَقيقةِ.

ويُسْتَفَادُ من هذا البيتِ قاعدةٌ، وهي: أنَّ الفاعلَ حُكْمُه الرَّفعُ، وهذا مأخوذٌ من قولِه: (كَمَرْفُوعَيْ)، فالفاعلُ حُكْمُه الرَّفعُ، فلا يُمْكِنُ أن تَنْصِبَ الفاعلَ أبدًا، وعلى هذا لو قال واحدٌ: (جَاءَ الرَّجلَ)، قلنا له: هذا خطأٌ، والصحيحُ أن تَقولَ: (جاءَ الرَّجلُ)؛ لأنَّ (الرجلُ) فاعلٌ، والفاعلُ لابُدَّ أن يكونَ مرفوعًا، وتقولُ: (خَلَقَ اللهُ السماواتِ)، ولا تَقُلْ: (خلق اللهَ السماوات)؛ لأنَّه فاعلٌ، فيَجِبُ أن يُرْفَعَ.

يقولون: إنَّه إذا تَعَيَّنَ الفاعلُ جازَ أن يكونَ منصوبًا، مثل قولِهم: (خَرَقَ الثوبُ المسمارَ)، فالخارقُ هو المِسْمارُ، وهو مَنْصوبٌ، والثوبُ مَخْروقٌ، وهو مرفوعٌ، فقالوا: إذا تَعَيَّنَ الفاعلُ جاز أن يكونَ منصوبًا، وأن يكونَ المفعولُ مرفوعًا، ومَثَّلُوا بهذا المثالِ، ولكنَّنا نقولُ: إن صَحَّ أن العربَ نَطَقُوا بهذه الجُملةِ

على هذا الوَجْهِ فإنَّه يُعْتَبَرُ شاذًّا، واستدلوا -أيضًا- بقولِه تعالى: (إِنَّمَا يَخْشَى اللهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ) [فاطر:٢٨]، وقالوا: إنَّ هذه قراءةٌ، أي قراءةُ الرَّفعِ، وقالوا: (اللهُ): مفعولٌ به منصوبٌ بفتحةٍ مُقدَّرةٍ على آخرِه، و(العلماءَ): فاعلٌ مرفوعٌ بضَمَّةٍ مقدَّرةٍ على آخرِه، والقراءةُ الصحيحةُ: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُا۟﴾؛ لأنَّ العلماءَ هم الذين تَقَعُ منهم الخشيةُ، فهم يقولون: إنَّ هذه القراءةَ تَدُلُّ على جوازِ نصبِ الفاعلِ ورفعِ المفعولِ، ولكنَّنا نقولُ في الجوابِ عن هذا: هذه قراءةٌ شاذَّةٌ، وإذا كانت شاذَّةً، فإنَّه لا يُعْتَدُّ بها في اللغةِ العربيَّةِ، ثُمَّ إنَّ بعضَهم خرَّجها على وجهٍ آخرَ فقال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُا۟﴾، هذه الخشيةُ ليست خشيةَ خوفٍ، وإنَّما هي خشيةُ هَيْبَةٍ على حَدِّ قولِ الشَّاعرِ:

أَهَابُـكِ إِجْـلَالًا وَمَـا بِـكِ قُـدْرَةٌ عَلَيَّ وَلَكِـنْ مِـلْءُ عَـيْنٍ حَبِيبُهَـا[1]

وهذا تأويلٌ بعيدٌ، والصَّوابُ أنَّها من أصلِها غيرُ صحيحةٍ.

إِذَنْ الحُكْمُ الأَوَّلُ أنَّ الفاعلَ مرفوعٌ، ومَن نَصَبَه فقد أخطأ.

* * *

(١) البيت من الطويل، وهو لنصيب، انظر: سمط اللآلئ (١/ ١١٤).

٢٢٦-وَبَعْـدَ فِعْـلٍ فَاعِـلٌ، فَـإِنْ ظَهَـرْ فَهْـــوَ، وَإِلَّا فَضَـــمِيرٌ اسْـــتَتَرْ

الشَّـرحُ

قولُه: «بَعْدَ»: خَبرٌ مُقَدَّمٌ.

«فَاعِلٌ»: مبتدأٌ مؤخَّرٌ.

قولُه: «فَإِنْ ظَهَرْ فَهْوَ»: أي فهو الفاعِلُ، وقد تَبَيَّنَ.

«وإِلَّا»: يعني: وإِلَّا يَظْهَرْ.

«فَضَمِيرٌ اسْتَتَرْ»: أي فهو ضَمِيرٌ مُسْتتِرٌ.

قولُه: «وَبَعْدَ فِعْلٍ فَاعِلٌ»: استفدنا من هذا فائدتين:

الفائدةُ الأُولَى: أنَّ كُلَّ فعلٍ لا بُدَّ له من فاعلٍ، وهذه قاعدةٌ نَحْويَّةٌ مَنطقيَّةٌ، فالأثرُ يَدُلُّ على المَسيرِ، وكذلك الفعلُ يَدُلُّ على الفاعلِ.

إِذَنْ كلُّ فعلٍ لا بُدَّ له من فاعلٍ، لكن لا يكونُ فاعلًا اصطلاحًا إلَّا إذا وَقَعَ بعدَ الفعلِ، فإذا قلتَ: (أَقَامَ زيدٌ؟)، فـ(زيدٌ): فاعلٌ، وإذا قلتَ: (أَزَيْدٌ قائمٌ)، فليس (زيدٌ) فاعلًا، بل هو مبتدأٌ، وفي (قَائِمٌ) ضَمِيرٌ مُستتِرٌ يعودُ على (زَيْد)، إِذَنْ لابُدَّ لكُلِّ فعلٍ من فاعلٍ.

الفائدةُ الثانيةُ: أنَّ الفاعِلَ يَكونُ بعدَ الفعلِ، فالفاعلُ لا يَسبِقُ الفعلَ، مثالُه: (قَامَ الرَّجُلُ)، فـ(الرَّجُلُ) فاعلٌ، ولا تَقُلْ: (الرَّجُلُ قَامَ)، على أنَّ (الرجلُ) فاعلٌ، و(قَامَ) فعلٌ ماضٍ، وهذه الفائدةُ مأخوذةٌ من قولِه: (بَعْدَ فِعْلٍ)،

فلا يَـجوزُ أن يَتقدَّمَ الفاعلُ على الفعلِ، وهو مَذْهَبُ البَصْرِيِّينَ، واختارَ الكُوفِيُّونَ جوازَ تقديمِه، وقالوا: إنَّه يجوزُ أن تقولَ: (**زيدٌ قَامَ**)، ويكون: (**زيدٌ**) فاعلاً مُقَدَّمًا، و(**قَامَ**): فعلاً ماضيًا لا مَـحَلَّ له من الإعرابِ، وفاعلُه (**زيدٌ**) المُتَقَدِّم.

ويجوزُ أن تقولَ: (**الرَّجُلانِ قَامَ**)، على أنَّ (**الرَّجُلان**) فاعلٌ مُقَدَّمٌ، و(**قَامَ**) فعلٌ مُؤَخَّرٌ، وتَظْهَرُ فائدةُ الخلافِ في هذا المثالِ الثاني، يقولُ البَصْرِيُّونَ: إنَّك تقولُ: (**الرَّجُلَان قَامَا**) وُجوبًا، لأجلِ أن يُطابِقَ الخبرُ المبتدأَ، ولا يجوزُ: (**الرَّجُلانِ قَامَ**)، فهم يَرَوْنَ أنَّ هذا التركيبَ غيرُ صحيحٍ، أمَّا الكُوفِيُّونَ فيَرَوْنَ أنَّ هذا التركيبَ صحيحٌ، وأنَّ (**الرَّجُلَان**) فاعلٌ مُقَدَّمٌ، وكلامُ الكُوفِيِّينَ أسهلُ، وهو على القاعدةِ التي أصَّلناها يُؤْخَذُ به، لاسِيَّما إذا وَلِيَ الاسمُ أداةً لا يَلِيها إلَّا فعلٌ، فإنَّه هنا يَتَرَجَّحُ بقوةٍ مَذْهَبُ الكُوفِيِّينَ، كقولِه تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتۡ﴾ [الانفطار:١]، وكقولِه تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتۡ﴾ [الانشقاق:١]، فعندنا -هنا- ثلاثةُ أوجهٍ في الإعرابِ:

الوَجْهُ الأَوَّلُ: أن تقولَ: (**السماءُ**): مبتدأٌ، وجملةُ (**انفَطَرَتْ**) خبرُ المبتدأ.

الوَجْهُ الثاني: أن تقولَ: (**السَّماء**) فاعلٌ مُقدَّمٌ، و(**انفَطَرَتْ**) فعلُه، وهذا مَذْهَبُ الكُوفِيِّينَ، والبَصْرِيُّونَ يَمْنَعونَ الوجهَ الأَوَّلَ؛ لأنَّهم يقولون: (**إذا**) من أدواتِ الشَّرطِ لا يليها إلَّا فعلٌ، فلا يُمْكِن أن تجعلَ (**السَّماء**)مبتدأً.

الوَجْهُ الثَّالِثُ: أنَّ (**السَّماء**) فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه، ولا تجعلها فاعلًا لـ(**انفَطَرَتْ**)؛ لأنَّ الفاعلَ لابُدَّ أن يكونَ بعدَ الفعلِ، والتَّقديرُ: (**إِذَا انْفَطَرَتِ السَّماءُ**)، هذا هو الذي يَتَعَيَّنُ بالإعرابِ عندَ البَصْرِيِّينَ، و(**انفَطَرَت**)

الثانيةُ جُمْلةٌ مُفَسِّرةٌ لا محَلَّ لها من الإعرابِ، ولا يمكنُ أن تُجْمَعَ معَ المُفَسَّرِ، بمعنى أَنَّه لا يمكنُ أن تقولَ: (إِذَا انْفَطَرَتِ السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ)، وأمَّا تقديرُ بعضِ المُعْرِبِينَ بأَنَّه: (إِذَا انْفَطَرَتِ السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ)، فليس بصحيحٍ، بل التَّقديرُ: (إِذَا انْفَطَرَتِ السَّمَاءُ) فقط؛ لأنَّك لو قلتَ التَّقديرُ: (إِذَا انْفَطَرتِ السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ)، صارت (انفطَرَت) الثانية جوابًا للشَّرطِ، وهذا ليسَ له معنًى.

إِذَنْ مَذْهَبُ البَصْرِيِّينَ أنَّ الفاعلَ لا يكونُ إلَّا بعدَ الفعلِ مطلقًا، وما وَرَدَ مُوهِمًا خلافَ ذلك، فإنَّه إمَّا أن يكونَ مبتدأً إن صَلَحَ، أو يكونَ فاعلًا لفعلٍ محذوفٍ، لكن متى يكونُ مبتدأً ويَصْلُحُ؟

الجواب: إذا قلتَ: (الرَّجُلُ قَامَ)، فهنا يجعلون (الرَّجُلُ) مبتدأً، وجملةُ (قَامَ) خبرُ المبتدأِ، لكن أحيانًا يَمْتَنِعُ، مثل لو قلتَ: (الرَّجُلُ قَامَ أبوه)، فلا يمكنُ أن تُعْرِبَ (الرَّجُل) على أنَّه فاعلٌ مُقَدَّمٌ، بل يَتعيَّنُ أن يكون (الرَّجُل) مبتدأً.

ومثالُ ذلك أيضًا قولُه تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة:٦]، هم لا يَجْعلونَ(أَحَدٌ) مبتدأً؛ لأنَّ (إن) الشَّرطيَّةَ لا يليها إلَّا فعلٌ، فيَجْعلونَ (أَحَدٌ) فاعلًا لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه.

لكنَّنا نقولُ: القولُ الرَّاجحُ مذهب الكُوفِيِّنَ، وهو أنَّه يَصِحُّ أن يُجْعَلَ فاعلًا مُقَدَّمًا، ولا مانِعَ، وهذا لا شَكَّ أسهلُ، وما ذَهَبَ إليه البَصْرِيُّونَ أقربُ إلى القواعدِ.

إذا قال قائلٌ: نريدُ مثالًا يَظْهَرُ فيه أثرُ الخلافِ؟ نقولُ: نعم، تقول على مذهب الكُوفِيِّنَ: (الرَّجُلَان قَامَ)، ولا يجوزُ أن تقولَ: (الرَّجُلَان قَامَا) بالألفِ،

إلا على لُغةِ: (**أَكَلُوني البَرَاغِيثُ**)، وعلى رأيِ البَصْريِّينَ تقولُ: (**الرَّجُلَانِ قَامَا**) وُجوبًا.

إِذَنْ الكُوفِيُّونَ يَمْنعونَ: (**الرَّجُلَانِ قَامَا**)، والبَصْريُّونَ يُوجِبُونَ: (**الرَّجُلَانِ قَامَا**)،فالكُوفِيُّون يقولونَ: (**الرَّجُلَان**): فاعلٌ مرفوعٌ، و(**قَامَ**): فعلٌ ماضٍ، والفعلُ يَجِبُ توحيدُه. والبَصْريُّونَ يقولونَ: (**الرَّجُلَان**): مبتدأٌ، و(**قَامَا**) خبرُه، والخبرُ يَجِبُ أن يكونَ مطابقًا للمبتدأِ.

إِذَنْ الرَّاجِحُ في قولِه تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ﴾، أنَّ (**أَحَدٌ**) يجوزُ أن يكونَ فاعلًا مُقَدَّمًا، والتَّقديرُ: (**وَإِنِ استَجَارَكَ أَحَدٌ مِّنَ المُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ**)، وهذا رأيُ الكُوفِيِّينَ، وهناك مَنْ يَرَى أنَّ الأدواتِ الشَّرطيَّةَ لا يُشْتَرَطُ أن تدخُلَ على الجملةِ الفعليَّةِ، وأنَّه يجوزُ أن تكونَ الجملةُ اسميَّةً إذا أُخْبرَ عنها بفعلٍ، وعلى هذا يَرَوْنَ أنَّ (**أَحَدٌ**) مبتدأٌ.

لكن لو قال قائلٌ: أيُّهما أقدمُ مِن حيثُ الترتيبُ الفعلُ أو الفاعلُ؟

الجواب: الفاعلُ؛ لأنَّ الفعلَ وَصْفٌ يقومُ به أو فعلٌ يفعلُه، فهو مُتقَدِّمٌ، لكن لا عِبْرةَ بذلك.

قولُه: «**فَإِنْ ظَهَرْ فَهْوَ**»: الضميرُ يعودُ على الفاعلِ، فهو مِثْل ما يُقَالُ: (**إِنْ ظَهَرَ فَذَاكَ**)، وهل نحتاجُ إلى خبرٍ هنا أو لا نحتاجُ؟ يعني: هل هو مبتدأٌ والخبرُ محذوفٌ؟ أو نقولُ: مثلُ هذا التعبيرِ في اللغة العربيَّة لا يحتاجُ إلى ذكرِ الخبرِ؟

على قاعدةٍ ذكَرَها ابنُ القَيِّم -رحمه الله- في (**التِّبيانِ في أَقسامِ القرآنِ**) أنَّه لا يُحْتَاجُ أن نُقَدِّرَ محذوفًا؛ لأنَّ هذا معلومٌ، وعلى رأيِ عَامَّةِ النَّحْوِيِّينَ: يَجِبُ أن

نُقَدِّرَ. يقولُ: (**فَإِنْ ظَهَرَ فَهُوَ المطلوبُ**)، وهذه جملةٌ شرطيَّةٌ.

قولُه: «**وإلَّا فضَمِيرٌ اسْتَتَرَ**»: (**وإلَّا**) أصلُها: (**وإنْ لَا**)، وحُذِفَ فعلُ الشَّرطِ لوجود ما يَدُلُّ عليه، والتَّقديرُ: (**وإلَّا يَظْهَرْ فضَمِيرٌ**)، و(**الفاء**): رابطةٌ للجوابِ.

و«**ضَمِيرٌ**»: خبرٌ لمبتدأٍ محذوفٍ، والتَّقديرُ: (**فهو ضميرٌ**).

«**اسْتَتَرَ**»: هذه الجملةُ صفةٌ لـ(**ضَمِيرٌ**)؛ لأنَّ الجملَ بعدَ النكراتِ نعوتٌ، وبعدَ المعارفِ أحوالٌ.

إِذَنْ فإن ظهر فهو المطلوبُ، أو فهو واضحٌ، مثل: (**قام الرَّجُلُ**)، (**ماتَ السَّبُعُ**)، فالفاعل (**الرجل**)، و(**السَّبُع**)، وإِلَّا يَظْهَرْ، فهو ضَمِيرٌ اسْتَتَرَ، يعني: فالفاعلُ ضميرٌ اسْتَتَرَ، بمعنى اخْتَفَى، مثال ذلك لو قلتَ: (**الرَّجُلُ قَامَ**)، فهنا لا نَجِدُ أمامَنا فاعلًا ظاهرًا، فنقولُ: (**قَامَ**): فعلٌ ماضٍ، والفاعلُ ضَمِيرٌ مُستتِرٌ جوازًا، تقديرُه: (**هو**).

والاستتارُ إما أنْ يكونَ وُجوبًا، وإمَّا أنْ يكونَ جوازًا، فيكونُ وجوبًا إذا كان تقديرُه: (**أنا**)، أو (**نحن**)، أو (**أنتَ**)، ويكون مُستتِرًا جوازًا إذا كان تقديرُه: (**هو**) أو (**هي**)، وقيلَ: إنَّه مُستتِرٌ وُجوبًا مطلقًا؛ لأنَّك إذا قلتَ: (**قَامَ هو**) مثلًا، وأَظْهَرْتَ الضميرَ، لم يكن هذا الضَمِيرُ فاعلًا، بل توكيدًا، ولكنَّ المشهورَ الأوَّلُ.

المُهِمُّ أنَّه لا بُدَّ لكُلِّ فعلٍ من فاعلٍ، فإن ظَهَرَ فهو ظاهرٌ، وإنْ لم يَظْهَرْ فإنَّه يكونُ ضَمِيرًا مُستتِرًا.

وهل يُحْذَفُ الفاعلُ أو لا؟

الجواب: ظاهرُ كلامِ ابنِ مالكٍ: أنَّه لا يُحْذَفُ؛ لأنَّه إمَّا مذكورٌ وإمَّا ضميرٌ، فلا يُحْذَفُ، ولكن سيأتي أنَّه في بعضِ الأحيانِ يُحْذَفُ، كما في قولِه تعالى: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا﴾ [البلد:١٤-١٥]، فإن (**إِطْعَامٌ**) مصدرٌ عاملٌ عَمَلَ فعلِه، ولا يَقْبَلُ تحمُّلَ الضميرِ؛ لأنَّه مصدرٌ، وليس هنا فاعلٌ، فإذًا الفاعِلُ محذوفٌ، ولكنَّ الجوابَ على هذا أنَّه لمَّا كان الفاعلُ هنا في صورةِ غيرِ العُمْدة - لأنَّ تقديرَ الفاعلِ هنا: (**أو إطعامُه في يومٍ ذي مسغبةٍ يتيمًا**)،فـ(**إِطْعَامٌ**) مضافٌ، و(**الهاء**) في محَلِّ جرٍّ، مضافٌ إليه، وليس المجرورُ عمدةً- صَحَّ أن يُحْذَفَ، وأمَّا الفاعلُ الذي هو عمدةٌ، فإنَّه لا يُمْكِنُ حذفُه.

فتبَيَّنَ بهذا أنَّه إذا قُدِّرَ وُجودُ فاعلٍ محذوفٍ فإنَّه لا يَخْرُجُ عن كلامِ ابنِ مالكٍ؛ لأنَّه لا يَخْرُجُ بصورةِ العمدةِ، فيَجُوز حذفُه، (**وإلَّا فضميرٌ اسْتَتَرَ**).

***

٢٢٧-وَجَــرِّدِ الفِعْــلَ إِذَا مَــا أُسْــنِدَا   لِاثْنَيْنِ أَوْ جَمْعٍ كَـ(فَازَ الشُّـهَدَا)

الشَّـــرحُ

قولُه: «جَرِّدِ»: فعلُ أمرٍ.

«إِذَا مَا أُسْنِدَا»: (مَا) هنا زائدةٌ؛ لأنَّها أتت بعد (إذا)، ومن ذلك قولُه تعالى: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُواْ هُمۡ يَغۡفِرُونَ﴾ [الشورى:٣٧]، أي: إذا غَضِبوا، وقد قيلَ:

يَــا طَالِبًــا خُــذْ فَائِــدَهْ   بَعْــدَ (إِذَا) (مَــا) زَائِــدَهْ

وزيادةُ (مَا) أحدُ المَحامِلِ العَشَرةِ التي تأتي إليها (مَا)، وقد جُمِعَت في بَيْتَيْنِ:

مَـحَامِلُ (مَا) عَشْرٌ إِذَا رُمْـتَ عَـدَّهَا   فَحَافِظْ عَلَى بَيْتٍ سَلِيمٍ مِـنَ الشِّـعْرِ

سَتَفْهَمُ شَرْطَ الوَصْلِ فَاعْجَبْ لِنُكْرِهَا   بِكَفٍّ، وَنَفْـيٍ، زِيـدَ تَعْظِـيمُ مَصْـدَرِ

فهذه مَحامِلُ (مَا)، لها عَشَرَةُ معانٍ ذُكِرَت في البيتِ، منها الزيادةُ، ومن ضَوابطِ الزيادةِ أن تأتيَ (مَا) بعدَ (إِذَا)، وهنا (إِذَا مَا أُسْنِدَا)، أي: إذا أُسْنِدَ.

قولُه: «وَجَرِّدِ الفِعْلَ إِذَا مَا أُسْنِدَا لِاثْنَيْنِ أَوْ جَمْعٍ»: أي جَرِّدْه من علامةِ التثنيةِ أو من علامةِ الجمعِ، فإذا أُسْنِدَ الفعلُ لاثنينِ كَـ(قَامَ الرَّجُلَانِ)، فجَرِّدْه من علامةِ التثنيةِ أو الجمعِ، كَـ(فَازَ الشُّهَدَاءُ)، وهذه هي اللغة المشهورةُ التي جاء بها القرآنُ، أنَّ الفعلَ إذا أُسْنِدَ إلى اثنينِ أو جَمْعٍ وجَبَ تجريدُه من الضميرِ،

كما أنَّه إذا أُسْنِدَ إلى واحدٍ فإنَّه لا يحتاجُ إلى ضميرٍ، مثل أن تقول: (قَامَ الرَّجُلُ)، فإن أُسْنِدَ إلى مُؤَنَّثٍ فإنَّه تَلْحَقُه علامةُ التَّأنيثِ، كما سيأتي، لكن إذا أُسْنِدَ إلى مُثَنًّى أو جمعٍ فإنَّه يُجَرَّدُ.

المُهِمُّ أنَّ هذا هو المشهورُ من لُغةِ العربِ، وبه نَزَلَ القرآنُ الكريمُ.

فإن قال قائلٌ: كيف تُجيبونَ عن قولِ اللهِ تعالى: ﴿ثُمَّ عَمُوا۟ وَصَمُّوا۟ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ [المائدة:٧١]؟

نقول: لا نُسَلِّمُ أنَّ قولَه: (كَثِيرٌ) فاعلٌ، بل هو بَدَلُ بعضٍ من كُلٍّ؛ لأنَّ قولَه: ﴿ثُمَّ عَمُوا۟ وَصَمُّوا۟﴾ للعُمومِ، و﴿كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ أَخْرَجَ البعضَ، فهو في الحقيقةِ بَدَلٌ من الواو، ونحملُه على ذلك وُجوبًا؛ لأنَّ القرآنَ إنَّما نَزَلَ باللغةِ الفُصْحَى، واللغةُ الفُصْحَى لا يَتَحَمَّلُ الفعلُ فيها ضميرَ اثنينِ أو ضَميرَ جَمْعٍ.

* * *

٢٢٨- وَقَدْ يُقَـالُ: (سَـعِدَا) وَ(سَـعِدُوا) وَالْفِعْـلُ لِلظَّـاهِرِ -بَعْـدُ- مُسْـنَدُ

الشَّــرحُ

قولُه: «الْفِعْلُ»: مبتدأٌ.

و«بَعْدُ»: بالبناءِ على الضمِّ؛ لأنَّه حُذِفَ المضافُ إليه، ونُوِيَ معناه، و(بَعْدُ): أي بعدَ ذكرِه.

و«مُسْنَدُ»: خبرُ المبتدأِ.

قولُه: «وَقَدْ يُقَالُ»: الذي يقولُه هم العربُ؛ لأنَّنا نتكلَّمُ عن اللغةِ العربيَّةِ، فالعربُ يَحْكمونَ ولا يُحْكَمُ عليهم، يعني: قد يقولُ بعضُ العرب: (سَعِدَا الرجلانِ)، و(سَعِدُوا القومُ).

قولُه: «وَالْفِعْلُ لِلظَّاهِرِ -بَعْدُ- مُسْنَدُ»: معناه أنَّه قد يُسْنَدُ الفعلُ إلى ظاهرٍ (اثنين) أو (جمعٍ)، وتلحقُه علامةُ التثنيةِ أو الجمعِ، فيُقَالُ: (سَعِدَا الشَّهيدانِ)، و(سَعِدَا رجلانِ)، وأنا أحببتُ التَّمثيلَ بـ(سَعِدَا رجلان) دونَ(سعدا الرجلان)؛ لأنَّه في (سَعِدَا الرجلان) تَسْقُطُ الألفُ من أجلِ التقاءِ السَّاكِنَيْن، ويُقَالُ: (سَعِدُوا رجالٌ أَفْنَوْا أعمارَهم في طَاعةِ الله)، وهذا موجودٌ في اللغةِ العربيَّةِ، ويُعَبِّرُ عنه النَّحْوِيُّونَ بقولِ القائلِ: (أَكَلُونِي البَرَاغِيثُ)، فهذا رجلٌ تَعِبَ من البراغيثِ التي تَصْعَدُ على جِسْمِه وتقرصه وتؤذيه، فجعل يقولُ: (أَكَلُونِي البَرَاغِيثُ)، فهي لغةٌ، فـ(أَكَل): فعلٌ ماضٍ، و(الواو): علامةُ الجمعِ، ولا تُعْرَبُ فاعلًا، بل تقولُ: (الواو) علامةُ الجمعِ، كما تقولُ: (التَّاءُ) علامةُ

التَّأنيثِ، و(**النُّون**) للوقاية، و(**الياء**): مفعولٌ بهِ، و(**البراغيثُ**): فاعلٌ، وكذلك لو قال: (**أكلونِي البراغيثُ**) فهي نفسُ اللغةِ، واللغةُ الفُصْحَى في التَّرْكيبِ أن تقولَ: (**أَكَلَنِي البراغيثُ**)، و(**أَكَلَكَ البراغيثُ**) ولا تأتي بعلامة الجمعِ.

وفي إعراب قولنا: (**سَعِدُوا رجالٌ**)، نقول: (**سَعِدَ**): فعلٌ ماضٍ، و(**الواوُ**) علامةُ الجمعِ، و(**رجال**): فاعلٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِهِ الضمَّةُ الظاهرةُ، وهذا على هذه اللغة، وعلى اللغةِ الفُصْحَى تقول كما سبق: (**سَعِدَ رجلان**)، و(**سَعِدَ رجالٌ**).

وأفادَنا المُؤلِّفُ -رحمه الله- بقولِه: (**وَقَدْ يُقَالُ**)، أَنَّها لغةٌ ضعيفةٌ؛ لأنَّ(**قد**) تفيدُ التقليلَ.

وهذه اللغةُ قال بعضُ النَّحويين: إنَّها موجودةٌ في القرآنِ في قولِه تعالى: ﴿وَأَسَرُّواْ ٱلنَّجْوَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ هَلْ هَٰذَآ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [الأنبياء:٣]، فـ(**الواو**) علامةُ على الجمع، و(**النَّجْوَى**) مفعولٌ به، و(**الَّذِينَ ظَلَموا**) فاعلٌ، والأصلُ: (**وَأَسَرَّ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا**)، وقالوا: أيضًا في سورة المائدة: ﴿عَمُواْ وَصَمُّواْ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ [المائدة:٧١]، والأصل: (**عَمِي وصَمَّ كثيرٌ منهم**)، فجاءت (**الواوُ**) علامةً على الجمعِ.

وقالوا: أيضًا جاء في الحديثِ عن الرسولِ ﷺ: «**يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ**»[1]، والأصل: (**يَتَعَاقَبُ فيكم ملائكةٌ**) بدونِ الواو، فأتى بالواو، وهي علامةُ الجمعِ.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله سبحانه وتعالى: ﴿تَعْرُجُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج:٤]، برقم (٦٩٩٢).

إِذَنْ هذه اللغةُ تُعْتَبَرُ لغةً فُصْحَى، ولكنَّها قليلةٌ؛ لأَنَّنا لو تَدَبَّرنا أكثرَ ما جاء في القرآنِ، وأكثرَ ما جاءَ في السُّنَّة، وأكثرَ ما جاء في كلامِ العربِ، لوَجَدْنا أنَّ الفعلَ إذا أُسْنِدَ إلى مُثنًّى أو جَمْعٍ يُجَرَّدُ من علامةِ التثنيةِ والجمعِ، وهذا واضحٌ لا إشكالَ فيه، وهو كثيرٌ في القرآنِ الكريم، والحديثِ النَّبويِّ، وفي كلامِ العربِ، فإذًا يكون الكثيرُ هو التَّجريد، والقليلُ عدم التَّجريدِ.

وظاهرُ كلامِ ابنِ مالكٍ هذا التخريجُ، أنَّه قد يُقَالُ، ولكنَّه قليلٌ.

والذين قالوا بأنَّه لا يُوجَدُ لا في القرآنِ ولا في السُّنَّةِ التعبيرُ بهذه اللغة، فهذه اللغةُ معروفةٌ عندَ العرب، يعني: كل هذه القبيلة أو هذه الجماعة إذا تكلَّمت لا يُفْرِدون الفعلَ أبدًا، يقولون: (**قالوا الرجالُ**)، (**قالوا النَّاسُ**) بدَلَ: (**قال الرجالُ**) و(**قال النَّاس**)، فهم لا يُفْرِدونَ، ودائمًا الفعلُ عندَهم على هذه اللغةِ.

هذا هو سَبَبُ كونِها لغةً مُستقِلَّة. قالوا: ولا يُوجَدُ في القرآنِ ولا في السُّنَّة ما يَشْهَدُ لهذه اللغةِ، وخرَّجُوا الآيتَيْنِ والحديثَ على ما يأتي:

فقالوا مثلًا في قولِه تعالى: ﴿وَأَسَرُّواْ ٱلنَّجْوَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾ [الأنبياء:٣]: إنَّه على التَّقديمِ والتَّأخيرِ، أي (**الَّذِينَ**): مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ، (**وَأَسَرُّواْ**): خَبَرٌ مُقَدَّمٌ، ومعلومٌ أنَّه يجوزُ أن يَتقدَّمَ الخبرُ ولو كان جملةً فعليَّةً، يعني: (**والذين ظَلَموا أسرُّوا النَّجْوَى**)، وقالوا: إنَّنا إذا خرَّجناه على هذا كأنَّ الجملةَ كُرِّرَت مرَّتَيْنِ؛ لأنَّها أتت مبتدأً، ثُمَّ أُسْنِدت إلى الفعلِ مرةً، ومرةً ثانيةً إلى ضميرِ المبتدأ، فكأنَّ الفعلَ أُسْنِدَ مرَّتَيْنِ، فالخبرُ مُسْنَدٌ إلى المبتدأِ، ففي (**زيدٌ قائمٌ**) أسندنا القيامَ إلى زيدٍ، فإذا قلتَ: (**الَّذِينَ ظَلَمُوا أَسَرُّوا النَّجْوى**)، أضفت الإسرارَ إليهم مرَّتَيْن: مرَّةً باعتبار أنَّه خبرٌ أُسْنِدَ إلى المبتدأِ، ومرَّةً باعتبارِ أنَّه فعلٌ أُسْنِدَ إلى الفاعلِ، وهذا أقوى.

وهناك تخريجُ آخرُ، قالوا: ﴿وَأَسَرُّواْ ٱلنَّجْوَى﴾ هنا مرجعُ الضمير ما يُتحدَّثُ عنه، يعني: ما يُفْهَمُ من السِّياقِ، ثُمَّ جاءت ﴿ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾ عطفَ بيانٍ، فالواو فاعلٌ، وليست علامةَ جمعٍ فقط، والضميرُ هنا مُبْهَمٌ ﴿ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾ مُفسِّرٌ له زائدًا صفة، وهي الظلم، فيكون فيه الإبهام أوَّلًا ثُمَّ التفصيل، ثانيًا يكونُ فيه فائدةٌ وهي رسوخُ هذا الوصفِ في الذِّهنِ، ثُمَّ زيادة الصفة؛ لأنَّ التَّفصيلَ بعدَ الإجمالِ يُوجِبُ الرُّسوخ، فلو قلتُ لكم مثلًا: (**والله جاءني شيءٌ اليومَ**) فإنَّكم تَتشوَّفُونَ للشيءِ الذي جاء، أمَّا لو قلتُ: (**جاءني اليومَ سيارةٌ**)، أو: (**جاءني اليوم مستفتٍ**)، أو ما أشْبَهَ ذلك لم تنتبهوا، لكنَّ الإبهامَ يجعلَ النَّفسَ تتحرَّك إلى الوصولِ إلى معرفة هذا المُبْهَمِ، ثُمَّ يأتي التَّفصيلُ فيُكْسِبُها قوَّة، وهذا الأخير أقوى.

وكذلك -أيضًا- ﴿عَمُواْ وَصَمُّواْ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾، قالوا: أيضًا أُسْنِدَ الفعلُ إلى الجميعِ في ﴿عَمُواْ وَصَمُّواْ﴾، ولكن ليس المرادُ الجميعَ، بل المرادُ كثيرٌ منهم، لكنَّ الأكثرَ له حُكْمُ الكُلِّ، فلذلك أُسْنَدَ العَمَى والصَّمَمَ إليهم جميعًا، ثُمَّ بَيَّنَ حقيقةَ الواقعِ، وهو أنَّ الذين عَمُوا وصَمُّوا كثيرٌ منهم.

أمَّا الحديث فقالوا: إنَّ أصلَ الحديثِ: «**إنَّ لله ملَائِكَةً يَتعَاقبُونَ، مَلَائِكَةً بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةً بِالنَّهَارِ**»[1]، فيكون هذا تفصيلًا، وليست بالفاعل، ولكن هذا الجواب في الحقيقة ليس بمُسَلَّم؛ لأنَّ روايةَ البخاريِّ السَّابقة لفظها: «**يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ**»[2]. فليس فيها: (**إنَّ لله مَلَائِكَةً**)، وعمومًا نحن لا ننكرُ أنَّها لغةٌ، لكنْ كونُها قد جاءت في القرآنِ وفي السُّنَّةِ فهذا بعيدٌ؛

(١) أخرجه أحمد برقم (٧٤٨٣).

(٢) سبق تخريجه (ص:٢٠٢).

لأنَّها لغةٌ غيرُ مشهورةٍ، والمانعُ من عدمِ وجودِها في القرآنِ أنَّ القرآنَ الكريمَ على لغةِ قريشٍ التي تَمْنَعُ هذا، ومادام له مخرجٌ حتَّى يكونَ باللغةِ الفُصْحَى في كُلِّ جُمَلِهِ وكلماتِهِ فهذا هو الواجبُ، ولذا فلا ينبغي أنْ نَحْمِلَ القرآنَ الكريمَ على هذه اللُّغَيَّة القليلةِ؛ لأنَّه إنَّما يُحْمَلُ على اللغةِ الفُصْحَى، لأنَّه بلسانٍ عربيٍّ مبينٍ.

ولو أنَّني صَحَّحْتُ ورقةَ إجابة طالبٍ كَتَبَ (**قالوا المسلمون كذا وكذا، وقالوا الكُفَّارُ كذا وكذا**) هل أعتبر هذا خطأً أم صوابًا؟

الجواب: أعتبرُه خطأً، فإنِ احتجَّ عليَّ وقال: هذه لغةٌ بعضِ العربِ، وأنا من هؤلاء البعضِ. أقولُ له: أنت من هؤلاء البعضِ فأنت معذورٌ باجتهادِك، لكن أنا من البعض الآخَرِ، فلا بُدَّ أن أُصَحِّحَ على ما أَعْتَقِدُه، ولا يجوزُ أن أحكمَ بما لا أعتقدُ.

ولو أنَّنا تتبَّعنا الرُّخَصَ، وكُلَّما غَلِطَ شخصٌ قال: هذه لغةٌ، لارْتَبَكَ الناسُ، فبدلًا من أن يقولَ: (**اللهُ أكبرُ**)، يقول: (**اللهُ وكبر**) على لغة، وبدلًا من أن يقول: (آمين)، يقولُ: (آمِّين)، ويَحْتَجُّ بأنَّ هذه لغةٌ، فلا نقبلُ من كُلِّ واحدٍ أن يقولَ: إنِّي على اللغة الفُلانيَّةِ، ولذلك نَرْجِعُ إلى اللغةِ الأمِّ لُغةِ العَرَبِ الفُصْحَى الذي بها القرآنُ.

* * *

٢٢٩- وَيَرْفَعُ الفَاعِلَ فِعْلٌ أُضْمِرَا   كَمِثْلِ: (زَيْدٌ) في جَوَابِ (مَنْ قَرَا؟)

الشَّرحُ

قولُه: «الفَاعِلَ»: مفعولٌ به مُقَدَّمٌ.

«فِعْلٌ»: فاعلٌ مؤخَّرٌ، وجملةُ (أُضْمِرَ) صفةٌ لـ(فِعْلٌ)؛ لأنَّ الجملَ بعد النَّكراتِ صفاتٌ، وبعدَ المعارفِ أحوالٌ.

قولُه: «كَمِثْلِ: (زَيْدٌ) في جَوَابِ (مَنْ قَرَا؟)»: إذا سألكَ سائلٌ فقال: (مَنْ قَرَأَ؟)، فقلتَ: (زيدٌ)، فهو فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ، والتَّقديرُ: (قرأ زيدٌ).

يقولُ بعضُ أصحاب الحواشي: لو قال ابنُ مالكٍ:

وَيَرْفَعُ الفَاعِلَ فِعْلٌ حُذِفَا   كَمِثْلِ: (زَيْدٌ) فِي جَوَابِ (مَنْ وَفَى؟)

لكان أوفى وأحسنَ؛ لأنَّ الفعلَ لا يُضْمَرُ، فالأسماءُ هي التي تُضْمَرُ، وأمَّا الفعلُ فيُقَالُ فيه: حُذِفَ، تقولُ مثلًا: منصوبٌ بفعلٍ محذوفٍ، ولا تَقُلْ: (بفعلٍ مُضْمَرٍ).

فنقول: ما دام الأمرُ معلومًا عند النَّحْويِّينَ، وابنُ مالكٍ لا يَخْفَى عليه مثلُ ذلك، وجَبَ أن يُحْمَلَ كلامُه على ما هو معروفٌ، والإنسانُ بشرٌ، فأحيانًا تغيبُ عنه الكلمةُ المناسبةُ، ويأتي بالكلمةِ غيرِ المناسبةِ، وهذا شيءٌ مُشَاهَدٌ، وابنُ مالكٍ -رحمه الله- أراد هنا المعنى، وهو أنَّه أراد بـ(أُضْمِرَ) أي: حُذِفَ، فهو أراد المعنى، وهذا ظاهرٌ.

وقالوا: فيه نظرٌ -أيضًا- من جهةٍ أخرى، فإذا قلتَ: مَنْ قرأ؟ **فالجواب: (زيدٌ)**، يعني: **(القارئ زيدٌ)**، فيقتضي أن يكونَ **(زيدٌ)** خَبَرًا لمبتدأٍ محذوفٍ؛ لأنَّ الجوابَ يكونُ مطابقًا للسؤالِ.

لكن نحن نقول: إنَّ مثلَ هذا يَنْبَغِي أن يُتَسَامحَ فيه، وإلَّا فحقيقةً إنَّ **(مَنْ قرأ؟)** مُصَدَّرٌ باسمٍ، فكانَ يَنْبَغِي أن يكونَ الجوابُ مُصَدَّرًا باسمٍ. ولو قلتَ: **(أقرأ قارئ؟)** فقيلَ: **(زيدٌ)**، يعني: **(قرأ زيدٌ)**، فهذا يكونُ صحيحًا، فالفعلُ محذوفٌ والفاعلُ موجودٌ.

قولُه: **«مَنْ قَرَا»**: هل هي مِن: **(مَنْ قَرَأ الكتابَ؟)**، أو مِن: **(مَنْ قَرَى الضَّيفَ؟)**.

الجواب: تَحْتَمِلُ أن تكونَ مِن: **(مَنْ قَرَى الضيفَ؟)**، وحينَئذٍ إذا قلنا: **(زيدٌ)**، فالمعنى أنَّ زيدًا كريمٌ يَقْرِي الضيوفَ، وإذا قلنا: مِن **(قَرَأَ يَقْرَأُ)**، وحُذِفَت الهمزةُ تخفيفًا أو لمناسبة الرَّوِيِّ فإنَّه من القراءةِ، وأيُّهما أنسبُ في حال الطالب؟

الجواب: أن تكونَ من القراءة، فإذا قال لك إنسانٌ: **(مَنْ قَرَأَ؟)**، فقلتَ: **(زيدٌ)** والتَّقديرُ: **(قَرَأَ زيدٌ)**؛ لأنِّي أقول لك: **(مَن قَرَأَ؟)**، ولستُ أقولُ: **(مَن القارئ؟)**.فالجوابُ يكونُ مطابقًا للسؤالِ، فيكونُ التقديرُ: **(قَرَأَ زيدٌ)**.

قولُه: **«وَيَرْفَعُ الفَاعِلَ فَعْلٌ أُضْمِرا»**: معناه: قد يكونُ الذي رفَعَ الفاعلَ فعلٌ غيرُ مذكورٍ، و**(أُضْمِرَ)** أي: حُذِفَ، مثالُه: **(زَيْدٌ)**، في جَوَابِ**(مَنْ قَرا؟)**، فـ**(زَيْدٌ)** فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ تقديرُه: **(قَرَأَ)**.وهناك أيضًا فواعلُ لأفعالٍ محذوفةٍ

غير التي ذكَرها المُؤلِّف، كقولِه تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة:٦]، وكقولِه تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ﴾ [الانشقاق:١]، ولم يَذْكُرْها المُؤلِّفُ؛ لأنَّ مثلَ هاتَيْنِ الآيتَيْنِ قد ذُكِرَ فيهما الفعلُ، لكنَّه مُؤَخَّرٌ، فكأنَّ الآيتَيْنِ فيها ما يَدُلُّ على المحذوفِ، وهو هذا الفعلُ المذكورُ، وسَبَقَ أنَّ الصوابَ فيها أنَّه يجوزُ أن يكونَ الفاعلُ مُقَدَّمًا وأن يكونَ مبتدأً والفعلُ بعدَه خبرُه كما سَبَقَ.

وخلاصةُ القاعدةِ: أنَّه يجوزُ أن يُحْذَفَ الفعلُ ويَبْقَى الفاعلُ.

* * *

٢٣٠- وَتَـاءُ تَأْنِيـثٍ تَـلِي المَـاضِي إِذَا   كَانَ لِأُنْثَى كَـ(أَبَتْ هِنْـدُ الأَذَى)

الشَّـرحُ

قولُه: «تَاءُ تَأْنِيثٍ»: مبتدأٌ، وجملة (تَلِي) خبرُ المبتدأِ، والفاعلُ مستترٌ تقديرُه: (هي).

و«المَاضِي»: مفعولُ (تَلِي)، و(المَاضِي) هنا بسكونِ الياءِ، معَ أنَّ الوَاجِبَ فتحُها؛ لأنَّ(المَاضِيَ) منقوصٌ، والمنقوصُ تَظْهَرُ عليه الفتحةُ، لكنَّه سكَّنها من أجلِ مُراعاةِ وزنِ البيتِ.

و«إِذَا كَانَ»: أي: الفعلُ لأنثى، و(إِذَا كَانَ) شرطٌ، ولكنَّه غيرُ جازمٍ.

قولُه: «كَـ أَبَتْ هِنْدُ الأَذَى»: الكاف: حرفُ جَرٍّ، و(أَبَتْ): (أَبَى): فعلُ ماضٍ، و(التاء): علامةُ التَّأنيثِ، و(هِنْدُ): فاعلٌ مرفوعٌ وعلامةُ رفعِه الضمَّةُ الظاهرةُ، و(هِنْدُ) يجوز فيها وجهان: الصَّرفُ؛ لأنَّها ثلاثيٌّ ساكنُ الوَسَطِ، ويجوزُ فيها عَدَمُه، والمنعُ من الصَّرفِ أحقُّ، ولذا يقولُ ابنُ مالكٍ: (وَالمَنْعُ أَحَقّ).

و«الأَذَى»: مفعولٌ به منصوبٌ بفتحةٍ مقدَّرةٍ على الألفِ، منَعَ من ظُهورِها التَّعَذُّرِ، والمثال كُلُّه مجرورٌ بالكافِ، أي: كهذا المثالِ.

انتقل ابنُ مالكٍ -رحمه الله- إلى مسألةٍ وهي: هل يُؤَنَّثُ عاملُ الفاعلِ أو لا؟

الجواب: إن كان الفاعلُ مُذَكَّرًا فإنَّ الفعلَ لا يُؤَنَّثُ، وإن كانَ مؤنَّثًا فإنَّ

الفعلَ يُؤنَّثُ، كقولِ المُؤلِّفِ: (**أَبَتْ هِنْدُ الأَذَى**)، وتقولُ في المُذكَّرِ: (**أَبَى زيدٌ الأذى**)، وتقولُ: (**قَامَتْ هِنْدٌ**)، ولا يَجوزُ أن تقولَ: (**قَامَ هندٌ**).

إِذَنْ إذا كان الفعلُ مَاضِيًا فإنَّ تاءَ التَّأنيثِ تلي الماضيَ، تقولُ: (**ضَرَبَتْ هندٌ**)، أو (**قَامَتْ هِنْدٌ**)، فإن كان الفعلُ مضارعًا فإنَّ تاءَ التَّأنيثِ لا تليه، وإنَّما تَسْبِقُه، تقولُ مثلًا: (**تَضْرِبُ هندٌ القومَ**)، و(**تُكْرِمُ هندٌ القومَ**)، فتاءُ المضارعةِ كتاءِ التَّأنيثِ في الماضي، وعلى ذلك تقولُ: (**تقومُ هندٌ**)، ولا يجوزُ أن تقولَ: (**يَقُومُ هندٌ**)، لكنَّ كلامَ المُؤَلِّفِ هنا في تاءِ التأنيثِ التي في آخرِ الفعلِ؛ لأنَّ الفعلَ إذا اتَّصَلَتْ به التَّاءُ صارَ لِمُؤَنَّثٍ.

قولُه: «**وَتَاءُ تَأْنِيثٍ تَلِي المَاضِي إِذَا كَانَ لِأُنْثَى**»: يعني: تاء التأنيث تلي الفعلَ الماضيَ إذا كان لأُنْثَى من ذاوتِ الفَرْجِ من الآدَمِيِّينَ أو غَيْرِهم، مثل (**هند**)، فـ(**هند**) من ذواتِ العقلِ والفرجِ، واتصالها بالماضي قد يكونُ واجبًا، وقد يكونُ غيرَ واجبٍ كما سيأتي.

* * *

٢٣١- وَإِنَّـــمَا تَلْـــزَمُ فِعْـــلَ مُضْـــمَرِ مُتَّصِـــلٍ أَوْ مُفْهِـــمٍ ذَاتَ حِـــرِ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَإِنَّمَا تَلْزَمُ»: الفاعِلُ التاءُ.

و«فِعْلَ»: مفعولٌ به.

و«مُتَّصِلٍ»: صفةٌ لـ(مُضْمَرِ).

قولُه: «تَلْزَمُ»: الضميرُ يعودُ على تاءِ التَّأنيثِ.

قولُه: «فِعْلَ مُضْمَرِ»: أي: فعل مُضْمَر لأنثى، يعني: فاعلُه ضميرٌ مستترٌ لأنثى.

قولُه: «مُتَّصِلٍ»: احترازٌ من الضميرِ غير المُتَّصلِ، مثل أن تقولَ: (ما قامَ إلَّا هي)، فإنَّه هنا لا يلزمُ التأنيث، إنَّما تَلْزَمُ التاءُ فعلَ مضمرٍ مُتَّصِل.

قولُه: «مُفْهِمٍ»: يعني: أو فعلٍ مُفْهِمٍ ذاتَ حِرِ، و(ذَاتَ): بمعنى (صَاحِبَة)، و(الحِرُ) هو الفَرْج، ومنه ما جاء في حديث أبي مالك الأَشْعَرِيّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال رسولُ ﷺ: «لَيَكُونَنَّ أَقْوَامٌ مِنْ أُمَّتِي يَسْتَحِلُّونَ الحِرَ والحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ»[1]، فـ(الحِرُ) هو الفرجُ، ويقولُ النَّحْويون: إنَّ أصلَه (حِرْحٌ)، وحُذِفَت اللامُ اعتباطًا، فلا نَدْرِي ما السَّببُ؟ فحُذِفَت اعتباطًا لأنَّه لا يمكنُ أن يُوجَدَ اسمٌ مُعْرَبٌ أَقَلُّ من ثلاثةِ أحرفٍ، فلا بُدَّ أن يكونَ فيه حرفٌ محذوفٌ،

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأشربة، باب ما جاء فيمن يستحل الخمر، برقم (٥٥٩٠) مُعَلَّقًا.

ولهذا (**يَدٌ**) أصلُها (**يَدْيٌ**)، أمَّا غيرُ المُعْرَبِ فيَصِحُّ، مثل: (**هو**)، و(**هي**)، و(**نا**)، المُهِمُّ أنَّهم إذا وَجَدوا شيئًا أقلَّ من ثلاثةِ أحرفٍ قدَّروه، ثُمَّ قالوا: حُذِفَ اعتباطًا، مثل قولِ الفقهاء -رحمهم الله-: (**هذا شُرِعَ تعبُّدًا**)، وذلك إذا عَجَزوا عن معرفةِ الحِكْمةِ، وقولُهم: (**تَعَبُّدًا**) هذا معقولٌ، فقد لا ندري الحكمةَ من بعضِ العباداتِ.

لكنَّ قولَهم: (**حُذِفَ اعتباطًا**)، هذا ليسَ بِمُسَلَّمٍ، لكن على كُلِّ حالٍ نحن نَتَّبِعُهم في هذا الأمرِ.

أفادنا المُؤَلِّفُ -رحمه الله- أنَّ تاءَ التَّأنيثِ التي تلي الماضيَ تجبُ في حالَتَيْنِ:

الحالةُ الأُولَى: إذا كان الفاعلُ ضميرًا مؤنثًا متصلًا، مثال ذلك تقولُ: (**هندٌ قَامَتْ**)، فيَجِب أن تقولَ: (**قَامَتْ**)، وتقولُ أيضًا: (**المرأتان قامتا**)، وجوبًا؛ لأنَّه رفع ضميرًا متَّصلًا، وتقولُ: (**الشَّمسُ طَلَعَتْ**)، فيَجِبُ أن تقولَ: (**طَلَعَتْ**)؛ لأنه رفَعَ هنا ضميرًا متَّصلًا، ومعلومٌ أنَّ المُسْتَتِرَ في حكم المتَّصلِ وأكثر.

الحالةُ الثانيةُ: إذا كان الفاعلُ اسْمًا ظاهرًا حقيقيَّ التَّأنيثِ متَّصلًا بعاملِه، والمؤنثُ الحقيقيُّ هو الذي له فَرْجٌ، سواءٌ من الآدميَّاتِ أو من غيرِ الآدميَّات، تقولُ مثلًا: (**قَامَتْ هندٌ**)، فيَجِبُ التَّأنيثُ؛ لأنَّ(**هند**) من ذواتِ الفرج، فهي مؤنثٌ حقيقيٌّ، وتقولُ: (**قَامَتِ النَّاقةُ**)؛ لأنَّ الناقةَ مؤنثٌ حقيقيٌّ، ومثل ذلك: (**وَلَدَت النَّاقةُ**)، ولا نقولُ: (**وَلَدَ النَّاقةُ**)، وتقولُ: (**باضتِ الدَّجاجةُ**)، مع أنَّ الدَّجاجةَ ليست عاقلًا، ولهذا الإنسانُ البليدُ يُضْرَبُ به المثلُ، تقولُ: (**فلانٌ

دَجاجةٌ ما يَفْهَمُ)، لكن لَمَّا كان لها فَرْجٌ فيَجِب أن تقولَ: (**بَاضَت الدجاجةُ**)، ولو قلتَ: (**بَاضَ الدجاجةُ**)، لكانَ خطأً، ومثل ذلك أيضًا قولُه تعالى: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ [النمل:١٨]، فيَجِبُ التأنيثُ، على ما جاء في القرآنِ، وسيأتي -إن شاء اللهُ- مسألة النَّملة، وأنَّه قد يُرَادُ بها الجنسُ، وقد يُرَادُ بها الشخصُ بعينِه، فيكونُ فيها اختلافٌ.

لكن إذا قلتَ: (**انْكَسَرَ البيضةُ**) فيَصِحُّ؛ لأنَّ المؤلفَ يقولُ: (**أَوْ مُفْهِمِ ذَاتَ حِرِ**)، والبيضةُ لَيْسَتْ كذلك، فيَجُوزُ(**انكسر البيضةُ**)، ولكنَّها بالتَّأنيثِ أَفْصَحُ، بناءً على قولِه: (**وَتَاءُ تَأْنِيثٍ تَلِي المَاضِي إِذَا كَانَ لِأُنْثَى**).

والمؤنَّثُ الحقيقيُّ إذا كان مُـمَيَّزًا بينَ مُذَكَّرِه ومُؤَنَّثِه وَجَبَتْ فيه التاءُ في المؤنَّثِ، وذلك مثل: (**الأَنَاسِيّ**) وهم بنو آدمَ، فإنَّه يُفَرَّقُ بينَ المذكَّرِ والمؤنَّثِ، فالذكرُ ذكرٌ، والأنثى أنثى، تقولُ مثلًا: (**قَامَ الرجُلُ**) و(**قَامَتِ المرأةُ**)، و(**قَامَ زيدٌ**) و(**قَامَتْ زينبُ**)، مع أن (زينب) ليس فيها تأنيثٌ لفظيٌّ لكنَّ تأنيثَها معنويٌّ.

إِذَنْ مُقْتَضَى كلامِ ابنِ مالكٍ أنَّ تاءَ التَّأنيثِ تلي الماضيَ جوازًا إلَّا في الحالَيْنِ السَّابقتَيْنِ.

وهنا مسألةٌ نُحِبُّ أن نُنَبِّهَ عليها، وهي أنَّ المُؤَنَّثَ الحقيقيَّ الذي لا يُفَرَّقُ بينَه وبينَ مُذكَّرِهِ إن كانَ مجرَّدًا من التاءِ فإنَّه يَجِبُ التذكيرُ، فإذا قلتَ: (**أتى البُرْغُوثُ**)، لا تَقُلْ: (**أَتَتْ**)؛ لأنه لا يُميِّزُ بينَ مُذَكَّرِهِ ومؤنَّثِه، وإن كان فيه التاءُ فإنَّه يَجِب أن يُؤنَّثَ، مثل كلمة (**نَمْلَة**)، يَجِب أن يُقَالَ معها: (**قالت نملةٌ**)، ولا

يُقَالُ: (قال نملةٌ)؛ لأَنَّه لا يُفَرَّقُ بين مُذَكَّرِه ومؤنَّثِه، ومن هنا يُعْلَمُ أنَّ مَن استدلَّ على أنَّ نملةَ سليمانَ كانت أنثى في قولِه تعالى: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ [النمل:١٨]، إنما اسْتَدَلَّ على ذلك بتأنيث الفعل، وليس عنده دليلٌ؛ لأَنَّه من المعروفِ أنَّ أسماءَ الأجناسِ التي لا يُفَرَّق بينها وبين مذكَّرِها بالتاء وفيها التاءَ يَجِبُ فيها التأنيثُ اتباعًا للفظ، وابنُ مالكٍ -رحمه الله- لم يُفَصِّل هذا التفصيلَ مع أنَّه يَجِبُ هذا التفصيلُ.

* * *

٢٣٢- وَقَدْ يُبِيحُ الفَصْلُ تَرْكَ التَّاءِ فِي نَحْوِ: (أَتَى القَاضِيَ بِنْتُ الوَاقِفِ)

الشَّرحُ

قولُه: «قَدْ»: للتقليلِ؛ لأنَّها دخلت على فعلٍ مضارعٍ، ويقولون: إنَّ (قَدْ) إذا دخلت على فعلٍ ماضٍ فهي للتحقيقِ، وإذا دخلت على مضارعٍ فهي للتقليلِ، وهذا في الأغلب، وإلَّا فقد تَدْخُلُ على المضارعِ وهي للتحقيقِ، مثل قولِه تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ﴾ [الأحزاب:١٨].

و«الفَصْلُ»: فاعلُ(يُبِيحُ)، و(تَرْكَ): مفعولُه.

قولُه: «نَحْوِ: (أَتَى القَاضِيَ بِنْتُ الوَاقِفِ)»: (نَحْوِ): مضافٌ، و(أَتَى القَاضِيَ بِنْتُ الوَاقِفِ) مضافٌ إليه؛ لأنَّه على سبيلِ تَقْدير: (نَحْوِ هذا المثالِ)، فالجملةُ كُلُّها في موضع جرٍّ، وأمَّا إعرابُها تفصيلًا فنقولُ: (أَتَى): فعلٌ ماضٍ، و(القَاضِيَ): مفعولٌ مُقَدَّمٌ، و(بِنْتُ): فاعلٌ مُؤَخَّرٌ، وهي مضافةٌ إلى (الوَاقِفِ).

قولُه: «وَقَدْ يُبِيحُ الفَصْلُ تَرْكَ التَّاءِ»: (قَدْ): للتقليلِ، و(يُبِيحُ) بمعنى (يُجِيزُ)، و(الفَصْلُ) يعني: الفصل بين الفعلِ والفاعلِ قد يُجِيزُ تركَ التاءِ، مثالُ ذلك: (أَتَتْ بِنْتُ الوَاقِفِ القَاضِيَ)، في هذا المثالِ يَجِبُ تأنيثُ الفعلِ؛ لأنَّ الفاعلَ مُؤَنَّثٌ حقيقيٌّ مُتَّصلٌ، فإذا فُصِلَ يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (وَقَدْ يُبِيحُ الفَصْلُ تَرْكَ التَّاءِ)، والأفضلُ ألَّا تُحْذَفَ، مثالُ الفصلِ: (أتى القَاضِيَ بنتُ الواقفِ)، فـ(القَاضِيَ) هنا مفعولٌ فَصَلَ بينَ الفعلِ والفاعلِ، فيجوزُ(أَتَتِ القاضيَ بنتُ الواقفِ)، وهو الأرجحُ، ويَجوزُ: (أتى القاضيَ بنتُ الواقفِ).

ولو قلتَ: (**ضَرَبَتْ هندٌ غلامَها**)،فهنا يَتَعَيَّنُ التَّأنيثُ؛ لأنَّ الفاعلَ مُؤنَّثٌ حقيقيٌّ متَّصلٌ.

فإذا قلتَ: (**ضَرَبَتْ غلامَها هندٌ**) فلا يَجِبُ التأنيثُ، بل يجوزُ أن تقولَ: (**ضَرَبَ غلامَها هندٌ**)، وهو مرجوحٌ، أو (**ضَرَبَتْ غلامَها هندٌ**)، وهو الأرجحُ، وقلنا: إنَّه الأرجح كما يُفِيده كلامُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- في قولِه: (**وَقَدْ يُبِيحُ الفَصْلُ**)،ومثله: (**خَرَجَتْ من البيتِ هندٌ**)، لا يجبُ التأنيثُ للفصلِ، فيَجوزُ: (**خَرَجَ من البيتِ هندٌ**)، و(**خَرَجَتْ من البيتِ هندٌ**).

إِذَنْ: إذا كانَ الفاعلُ مؤنَّثًا حقيقيًّا، وفُصِلَ بينَه وبينَ الفعلِ بالمعمولِ جازَ تذكيرُه وتأنيثُه، والتأنيثُ أرْجَحُ.

* * *

٢٣٣- وَالحَذْفُ مَعْ فَصْلٍ بِـ(إِلَّا) فُضِّـلَا ... كَـ(مَا زَكَـا إِلَّا فَتَـاةُ ابْـنِ العَـلَا)

الشَّــرحُ

قولُه: «الحَذْفُ»: مبتدأٌ.

و«مَعْ»: ظرفُ مكانٍ.

و«فَصْلٍ»: مضافٌ إليه.

و«بِإِلَّا»:جَارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(فَصْلٍ)، وجملةُ (**فُضِّلَا**): خبرُ المبتدأ، والألفُ في(**فُضِّلَا**) للإطلاقِ.

قولُه: «**كَـ(مَا زَكَا إِلَّا فَتَاةُ ابْنِ العَلَا)**»: (**الكاف**): حرفُ جرٍّ، و(**مَا زَكَا إِلَّا فَتَاةُ ابْنِ العَلَا**) جملة مجْرورةٌ بـ(**الكاف**)، وعلامةُ جرِّها كسرةٌ مقدَّرةٌ على آخرِها مَنَعَ من ظهورِها الحكايةُ، وإنَّما دخلت الكافُ على جملةٍ لأنَّها بمعنى المفردِ، إذ إنَّ التقديرَ: (**كهذا المثالِ**)، أمَّا إعرابُها تفصيلًا فنقولُ: (**مَا**): نافيةٌ، و(**زَكَا**): فعلٌ ماضٍ، و(**إِلَّا**): أداةُ حصرٍ، و(**فَتَاةُ**): فاعلُ (**زَكَا**)، و(**فَتَاةُ**): مضافٌ، و(**ابْنِ**): مضافٌ إليه، و(**ابْنِ**): مضافٌ و(**العَلَا**): مضافٌ إليه.

لَمَّا ذكَرَ-رحمه الله- أنَّه إذا فُصِلَ بينَ الفعلِ والمُؤَنَّثِ الحقيقيِّ بفاصلٍ جاز تركُ التَّأنيثِ، ولكنَّ التَّأنيثَ أفضلُ، استثنى حالًا واحدةً، وهي: إذا كان الفصلُ بـ(**إِلَّا**)، فهنا الأفضلُ تركُ التأنيثِ، مثالُه: (**مَا زَكَا إِلَّا فَتَاةُ ابْنِ العَلَا**)، فـ(**فتاةُ**) مؤنَّثٌ حقيقيٌّ، وهي فاعلٌ، وفعلُها (**زَكَا**)، والفعلُ الآن مفصولٌ بينَه

وبينَ الفاعِلِ بـ(**إِلَّا**)، فلو مَشَيْنا على البيتِ الأول لقلنا: التَّأنيثُ أولى من التذكيرِ فنقولُ: (**مَا زَكَتْ**)؛ لأنَّه يقول: (**وَقَدْ يُبِيحُ الفَصْلُ**) وهذا فصلٌ، لكنَّه استثنى فقال: إذا كان الفصلُ بـ(**إِلَّا**) فالحذفُ أولى.

وظاهرُ كلامِه -رحمه الله-: (**فُضِّلَا**)، أنَّه يجوزُ أن يؤنَّثَ، فتقول: (**مَا زَكَتْ إِلَّا فَتَاةُ ابْنِ العَلَا**)؛ لأنَّ التفصيلَ لا يَدُلُّ على الوجوبِ، وتقولُ أيضًا: (**ما قام إِلَّا هندٌ**)، و(**ما قامت إِلَّا هندٌ**)، والأول أصَحُّ وأفصَحُ.

وذهَبَ ابنُ هِشَامٍ -وهو مذهبُ الجمهورِ- إلى وُجُوبِ التذكيرِ وعدم جوازِ التَّأنيثِ إذا كان الفصلُ بـ(**إِلَّا**)، فتقول: (**ما قامَ إِلَّا هندٌ**)، ولا يجوزُ: (**ما قامت إِلَّا هندٌ**)، قالوا: لأنَّ الفاعلَ ليس هو الذي بعدَ(**إِلَّا**) بل الفاعلُ محذوفٌ، والتقديرُ في المثال الأول: (**مَا زَكَا أَحَدٌ إِلَّا فَتَاةُ ابْنِ العَلَا**)، فـ(**فَتَاةُ**) بدلٌ من الفاعلِ، وليست هي الفاعلَ، وإنَّما قدَّرنا ذلك لأجل أن يَصِحَّ النَّفيُ، والتقديرُ في المثالِ الثاني: (**مَا قَامَ أَحَدٌ إِلَّا هِنْدٌ**).

فإن قال قائلٌ: إنَّه يسوغُ أن أقولَ: (**مَا قَامَت إِلَّا هندٌ**)، أي: (**ما قَامَت امرأةٌ**)، ولا أُقدِّرُ: (**ما قَامَ أحدٌ**)؟

فالجواب: أنَّك لو قلتَ وقَدَّرْتَ: (**مَا قَامَ أحدٌ**)، أي: (**مَا قَامَ لا من الرجالِ ولا من النساءِ إِلَّا هند**) بخلافِ ما لو قَدَّرْتَ: (**ما قامت امرأةٌ**) كُنَّا لم نَنفِ قيامَ الرجالِ، والمرادُ نفيُ القيامِ للرجالِ وللنساءِ، والتقديرُ الأوَّل أعمُّ.

وإذا كان الكلامُ على هذا التقديرِ فالواجبُ التذكيرُ، فإذا جاءنا طالبُ علمٍ وقال: (**مَا زَكَتْ إِلَّا فتاةُ ابنِ العَلَا**)، أو (**ما قَامَتْ إِلَّا هندٌ**)، قلنا: هذا خطأٌ،

فقال: أنا على مذهبِ ابنِ مالكٍ، وهذا جائزٌ، لا بأسَ به، فلا نستطيعُ أن نُغَلِّطَه ما دام هذا رأيَ ابنِ مالكٍ وهو مشهورٌ من أئمَّة النَّحو.

وإن كُنَّا نقولُ: لا حاجةَ لما قالوه، ولا بأسَ أن نقولَ: **(مَا زَكَا)**: **(ما)**: نافيةٌ، و**(زَكَا)**: فعلٌ ماضٍ، و**(فَتَاةُ)** فاعلٌ، وحينئذٍ يكونُ الحذفُ هنا مُفَضَّلًا وليس بواجبٍ، وعلى ذلك فالذي نَرَى ما ذهب إليه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أنَّه يجوزُ تأنيثُ الفعلِ مع الفصلِ بـ**(إلَّا)**، ولكنَّ الأرجحَ التذكيرُ، ومثلها الفصل بـ**(سِوَى)** و**(غير)**، تقولُ: **(ما قام غيرُ هند)**.

* * *

٢٣٤- وَالحَذْفُ قَدْ يَأْتِي بِلَا فَصْلٍ، وَمَـعْ ... ضَـمِيرِ ذِي المَجَـازِ فِي شِـعْرٍ وَقَـعْ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَالحَذْفُ قَدْ يَأْتِي بِلَا فَصْلٍ»: يعني: قد تُحْذَفُ التاءُ مع وُجوبِ التأنيثِ بلا فصلٍ، يعني قد تقولُ: (قال هندٌ)، فإذا وَرَدَ في كلامِ العربِ: (قال هندٌ) فلا بُدَّ أن نُئَوِّلَ (هند) بشخصٍ، كأنَّك قلتَ: (قال شخصٌ)، وحكَى سِيبَوَيْهِ: (قال فلانةُ)، و(فُلانَةُ) مؤنثٌ حقيقيٌّ، وليسَ مجَازِيًّا، ومع ذلك ذُكِّرَ، لكنَّ هذا نادرٌ وقليلٌ جدًّا، ولولا أنَّه وَرَدَ عن العرب لقلنا: إنه غَلَطٌ وخطأٌ، وهم لم يَذْكُروا إلَّا مثالًا واحدًا، وهو قولُهم: (قال فُلانَةُ)، لكن لو صَحَّ ذلك فيَنْبَغِي أن نُئَوِّلَ فُلانةَ بـ(شخصٍ)، أمَّا أن يُذَكَّرَ الفعلُ مع كونِ الفاعلِ مُؤَنَّثًا تأنيثًا حقيقيًّا، فهذا يَبْعُدُ أن يُوجَدَ في اللغةِ العربيَّةِ، لكن مع ذلك يقولُ ابنُ مالكٍ: (وَالحَذْفُ قَدْ يَأْتِي بِلَا فَصْلٍ).

والغريب أنَّك إذا قَارَنْتَ قولَه: (وَقَدْ يُبِيحُ الفَصْلُ تَرْكَ التَّاءِ)بقولِه: (وَالحَذْفُ قَدْ يَأْتِي بِلَا فَصْلٍ)، لوجدتَ فرقًا عظيمًا؛ لأنَّ الأخيرَ من أندرِ النَّادرِ.

قولُه: «وَمَعْ ضَمِيرِ ذِي المَجَازِ فِي شِعْرٍ وَقَعْ»: يعني: والحذفُ مع ضميرِ المؤنَّثِ المجازيِّ قد وَقَعَ في الشِّعر، مع أنَّ ضميرَ المؤنَّثِ يَجِبُ فيه التأنيثُ، كما قال: (وَإِنَّمَا تَلْزَمُ فِعْلَ مُضْمَرِ)، ولو كانَ مَجازِيًّا، فإذا كان الفاعلُ ضميرًا وَجَبَ تأنيثُ الفعلِ ولو كان المؤنَّثُ مجازيًّا، لكن وقَعَ في الشِّعر أنَّه إذا كان الضميرُ لمؤنَّثٍ مجازيٍّ جاز حذفُ التاءِ، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

فَـلَا مُزْنَـةٌ وَدَقَـتْ وَدْقَهَـا ... وَلَا أَرْضَ أَبْقَـلَ إِبْقَالَـهَا[١]

والأصلُ: (أَبْقَلَتْ إِبْقَالَـهَا)، لكن حُذِفَت مع ضميرِ المجازِ من أجلِ ضَرورةِ الشِّعرِ، والشِّعرُ كما وَصَفَه الحريريُّ في المُلْحَة أنَّه صَلِفٌ يُجْبِرُ الإنسانَ على ما يُرِيدُ الشِّعرُ لا على ما يريدُ الإنسانُ، قال في المُلحة:

وَجَـائِزٌ فِي صَـنْعَةِ الشِّـعْرِ الصَّـلِفْ ... أَنْ يَصْرِفَ الشَّاعِرُ مَا لَا يَنْصَـرِفْ[٢]

***

(١) البيت من المتقارب، وهو لعامر بن جُوَيْن الطائي كما في الكتاب (٢/ ٤٦)، ولسان العرب (أرض)، وشرح الشواهد للعيني (٢/ ٥٣)، والتصريح (١/ ٤٠٧).
(٢) البيت موجود في : شرح الملحة (ص:٢٧٨) له.

٢٣٥- وَالتَّاءُ مَعْ جَمْعٍ -سِوَى السَّالِمِ مِنْ ... مُذَكَّرٍ- كَالتَّاءِ مَعْ إِحْدَى اللَّبِنْ

الشَّرحُ

«التَّاءُ»: مبتدأٌ.

«مَعْ جَمْعٍ»: حالٌ منها.

و«سِوَى السَّالِمِ»: صفةٌ لـ(جَمْعٍ)، و(كَالتَّاءِ): خبرُ المبتدأِ.

قولُه: «مَعْ إِحْدَى اللَّبِنْ»: أي مع واحدة اللَّبِن، وهي (لَبِنَة) كلَبِنَة الطين مثلًا، وهي مؤنَّثةٌ تأنيثًا مجازيًّا.

يقول -رحمه الله-: إنَّ التَّاءَ مع الجُموعِ -في غيرِ المذكَّرِ السَّالِمِ- كالتَّاءِ مع مجازيِّ التأنيثِ، والتَّاءُ مع مجازيِّ التأنيثِ جائزةٌ وليست واجبةً، فيَجوزُ التأنيثُ ويجوزُ التذكيرُ، تقولُ: (طَلَعَتِ الشَّمسُ)، وتقول: (طَلَعَ الشَّمسُ)، وتقولُ: (حُمِلَتِ اللَّبِنةُ)، و(حُمِلَ اللَّبِنَة)؛ لأنَّ التأنيثَ مجازيٌّ، يجوزُ فيه التذكيرُ والتأنيثُ، وتقول: (كُتِبَت الجملةُ)، ويجوزُ (كُتِبَ الجملةُ).

إِذَنْ: إذا كان الفاعلُ جمعًا -سوى جمعِ المذكَّرِ السَّالِمِ- فإنَّه يجوزُ تذكيرُ الفعلِ وتأنيثُه، سواءٌ كان ذلك الجمعُ لمذكَّرٍ أو لمُؤنَّثٍ حقيقيٍّ أو لمُؤنَّثٍ مجازيٍّ.

فالجُموعُ سَبْعةُ أقسامٍ:

الأَوَّلُ: جمعُ المذكَّرِ السَّالِمِ.

الثَّاني: جمعُ تكسيرٍ لمُذَكَّرٍ.

الثَّالِثُ: جمعُ تكسيرٍ لمؤنَّثٍ حقيقيٍّ.

الرَّابعُ: جمعُ تكسيرٍ لمؤنَّثٍ مجازيٍّ.

الخَامِسُ: اسمُ الجمعِ.

السَّادِسُ: الجمعُ السَّالِـمُ لمؤنَّثٍ غيرِ حقيقيٍّ.

السَّابعُ: الجمعُ السَّالِـمُ لمؤنَّثٍ حقيقيٍّ.

وعلى ذلك فهذه الأقسامُ قسمٌ منها يَجِبُ فيه التذكيرُ، وهو جمع المُذَكَّرِ السَّالِـمُ، والباقي يجوزُ فيه التذكيرُ والتأنيثُ.

إِذَنْ: القسمُ الأولُ وهو جَمْعُ المُذَكَّر السَّالِـمُ يجبُ فيه التذكيرُ.

وهذا أَخْرَجَه المؤلِّفُ بقولِه: (**سِوَى السَّالِـمِ مِنْ مُذَكَّرٍ**)، وهو: الذي سَلِمَ فيه بناءُ المفردِ مع جَمْعِهِ، يعني: تَجْمَعُه ولا يَتَغَيَّرُ المفردُ.

فمثلًا: (**المسلمون**) جمعُ مذكَّرٍ سالـمٌ[1]، فتقول: (**جاء المسلمون**)، ولا تَقُلْ: (**جاءت المسلمون**)؛ لأنَّه جمعُ مذكَّرٍ سالـمٌ، ومن ذلك قولُه تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون:١]، فيَجِب التذكيرُ؛ لأن الفاعل (**المُؤْمِنُونَ**) جمعُ مذكَّرٍ سالمٌ.

لكن يَرِد على هذا قولُه تعالى: ﴿ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِىٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓاْ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ [يونس:٩٠]، فوردت (**آمَنَتْ**) مؤنَّثةً مع الفصلِ، والمعروفُ أنَّ (**بنو**) تُعْرَبُ إعرابَ جمعِ المذكَّرِ السَّالـمِ، فهي مرفوعةٌ بالواوِ نيابةً عن الضمَّةِ، فما الجوابُ؟ الجواب على ذلك أنَّهم يقولون: إنَّ (**بنو**) مُكَسَّرٌ، لكنَّه مُلْحَقٌ بجمعِ المذكَّر السَّالمِ إعرابًا،

---

(١) من رأى أن كلمة سالم صفة لجمع، جعلها تبعًا لها في الإعراب، ومن رأى أنها صفة لمذكر جعلها مجرورةً مثلها، وكذلك جمع المؤنث السالم.

وإلَّا فهو جمعُ تكسيرٍ، وإذا كان جمعَ تكسيرٍ فإنَّه يدخُلُ في قولِ المؤلِّف: (**مَعْ جَمْعٍ**)، إِذَنْ يجوز أن يُذَكَّرَ الفصلُ مع (**بنون**)، ويجوزُ أن يُؤنَّثَ معها، وعلى ذلك يَصِحُّ أن تقولَ: (**قَدِمَ بنو فلانٍ**)، و(**قَدِمَتْ بنو فلانٍ**)؛ لأنَّ ابنَ مالكٍ يقولُ: (**سِوَى السَّالِـمِ مِنْ مُذَكَّرٍ**)، كلمةُ (**بنون**) جمعُ (**ابنٍ**)، و(**بنون**) جمعٌ مُكَسَّر، وليست جمعَ مذكَّرٍ سالمًا، إِذَنْ لا يَدْخُلُ في كلامِ ابنِ مالكٍ؛ لأنَّ ابنَ مالك -رحمه الله- لم يَسْتَثْنِ إلَّا جمعَ المذكَّرِ السَّالمِ، فجمعُ المُذكَّرِ السَّالمُ هو الذي تَمْتَنِعُ فيه التاءُ، والباقي يجوزُ فيه الوجهان.

القسم الثاني: جمعُ تكسيرٍ لمُذكَّرٍ، مثالُه: (**قال الرجالُ**)، ويجوزُ: (**قالت الرجالُ**)، فيَجوزُ فيه التذكيرُ والتأنيثُ؛ لأنَّه مُكَسَّرٌ، ومنه قولُه تعالى: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ﴾ [الحجرات:١٤]، فـ﴿ٱلْأَعْرَابُ﴾ جمعٌ مُكَسَّرٌ لمذكَّرٍ، لكنَّه أُنِّثَ باعتبار الجماعةِ؛ لأنَّ الجمعَ جماعةٌ، فلهذا أُنِّثَ، ولذا يجوزُ في غيرِ القرآنِ أن تَقولَ: (**قال الأعرابُ**)؛ لأنَّه جمعٌ يدخُلُ في قولِ المؤلِّف: (**مَعْ جَمْعٍ**).

القِسْمُ الثَّالِثُ: جمعُ تكسيرٍ لمؤنَّثٍ حقيقيٍّ، وهذا يجوزُ فيه الوجهانِ أيضًا: التذكيرُ والتأنيثُ، مثالُه: (**زينب**)، فجمعها: (**زَيَانِب**)، ومنه قولُ النَّبيِّ -عليه الصَّلاةُ والسَّلامُ- لَمَّا قِيلَ له: (**إِنَّ عَلَى البَابِ زَيْنَبَ**)، فقال: «**أَيُّ الزَّيَانِبِ؟**»[1]، فـ(**زينب**) جَمْعُها (**زيانب**)، وهذا جمعُ تكسيرٍ لمؤنَّثٍ، وليسَ جمعًا سَالِمًا، إِذِ السَّالمُ (**زَيْنَبات**)، تقولُ مثلًا: (**جَاءَ الزَّيَانِبُ**)؛ لأنَّه جمعُ تكسيرٍ، ومثل ذلك (**هند**)، إذا جُمِعَتْ جمعَ تكسيرٍ (**هنود**)، وليس جمعًا سالمًا (**هندات**)، تقولُ مثلًا: (**جاءت الهنودُ**) يعني النساء المُسَمَّيات بالهنودِ، وتقول: (**جاءَ الهنودُ**).

---

(١) أخرجه البخاي: كتاب الزكاة، باب الزكاة على الأقارب، برقم (١٣٩٣).

القِسْمُ الرَّابِعُ: جمعُ تكسيرٍ لمؤنَّثٍ مجازيٍّ، مثل: (**نوافذ**) جمع(**نافذة**)، تقولُ مثلًا: (**انْفَتَحَت النَّوافِذُ**)، وتقول: (**انْفَتَحَ النَّوافِذُ**).

القِسْمُ الخَامِسُ: اسم الجمع.

القِسْمُ السَّادِسُ: الجمعُ السَّالمُ لمؤنَّثٍ غيرِ حقيقيٍّ، مثل: (**حُجُرات**) جمع (**حُجْرة**)، تقولُ مثلًا: (**بُنِيَتِ الحُجُراتُ**)، وتقولُ: (**بُنِيَ الحُجُراتُ**)، وتقولُ: (**انْهَدَمَ الحجراتُ**)، و(**انْهَدَمَت الحُجُراتُ**)، وهذا واضحٌ أنَّه يجوزُ التأنيثُ والتذكيرُ؛ لأنَّ أصلَه -وهو المُفْرَد- يجوزُ فيه التذكيرُ والتأنيثُ.

القِسْمُ السَّابِعُ: جمعُ المُؤَنَّثِ السالِـمُ، مثل (**المُسْلِمات**)، يَجوزُ أن تقول: (**قالت المسلماتُ**)، و(**قال المسلمات**)، على رأي ابنِ مالك؛ لأنَّ هذا جمعُ مُؤنَّثٍ سالـمٌ، فيَجوزُ فيه التذكيرُ والتأنيثُ؛ لأنَّ المؤلفَ يقولُ: (**مَعْ جَمْعٍ سِوَى السَّالِمِ مِنْ مُذَكَّرٍ**).

والصحيحُ أنَّ الجمعَ السَّالِمَ حُكْمُه حُكْمُ مُفردِه، فإن جاز في مفردِه التذكيرُ والتأنيثُ جاز في جَمْعِه، وإنْ لم يَجُز ووجب التأنيث في مفرده، وجب التأنيث في الجَمْع، وإن وَجَبَ التذكير وجَبَ التذكيرُ في الجَمْعِ.

وعلى هذا فجمعُ المُؤَنَّثِ السَّالمُ حقيقيُّ التأنيثِ يَجِبُ فيه التأنيثُ، فتقول: (**قَامَت المسلماتُ**)، ولا يجوزُ أن تقولَ: (**قَامَ المسلماتُ**)، وهذا القولُ الراجحُ هو الذي اختاره ابنُ هشامٍ -رحمه الله- على أنَّ تأنيثَ الجمعِ مَبْنِيٌّ على تأنيثِ المفردِ، فما وَجَبَ تأنيثُه مفردًا وجَبَ تأنيثُه جمعًا، وما وجَبَ تذكيرُه مفردًا وجَبَ تذكيرُه جمعًا، وهذا مقتضى القياس، حتى إنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- لـمَّا ذكَرَ أنَّ

جمعَ المذكَّرِ السَّالِـمَ يجبُ فيه التذكيرُ، نقولُ له: وجمعُ المؤنَّثِ السَّالمُ يَجِبُ فيه التأنيثُ إذا كان مؤنَّثُه حقيقيًّا.

وذهَبَ بعضُ العلماءِ إلى أنَّ كُلَّ جمعٍ يجوزُ فيه التذكيرُ والتأنيثُ حتَّى السَّالم من هذا وهذا، ومنه قولُ الزمخشريِّ:

إِنَّ قَـوْمِي تَـجَمَّعُوا وَبِقَـتْلِي تَـحَدَّثُوا

لَا أُبَـالِي بِجَمْعِهِـمْ كُـلُّ جَمْـعٍ مُؤَنَّـثُ[1]

وإذا كان الجمعُ مُؤنَّثًا لا يفعلون شيئًا، فالمرأةُ ليست أهلًا للقتالِ.

الشَّاهدُ قوله: (**كُلُّ جَمْعٍ مُؤَنَّثُ**)، فيُقالُ: ما وجهُ هذا القولِ إذا قلتَ مثلًا: (**قالت المسلمون**)؟ يكون وجهُ هذا القولِ أنَّك تُئَوِّلُ (**المسلمون**) الذي هو جمع- تُئَوِّلُه بـ(**جماعة**)، فـ(**قالت المسلمون**)، أي: (**قالت جماعةُ المسلمين**).

ومنه ما جاء في بعضِ النُّسَخِ في العقيدة الواسطيَّةِ قول شيخ الإسلام ابن تَيْمِيَّة -رحمه الله-: «فلا عدولَ لأهلِ السُّنَّةِ والجماعةِ عمَّا جاءتْ به المرسلون»[2]. فـ(**المرسلون**) جمعُ مذكَّرٍ سالـمٌ، ومع ذلك وقعت بالتأنيث.

لكن من المَعلومِ أنَّ كلامَ ابنِ تَيْمِيَّةَ -رحمه الله- لا يُحْتَجُّ به في اللغةِ العربيَّة؛ لأنَّه بعد تَغَيُّرِ اللغةِ بأزمنةٍ مُتطاولة، لكنَّنا نذكرُه استئناسًا فقط، لا احتجاجًا.

على كُلِّ حالٍ يَجِبُ أن نَعْلَمَ أنَّ جميعَ الجموعِ يجوزُ في فعلِها التذكيرُ والتأنيثُ إلَّا واحدًا -على رأيِ ابنِ مالكٍ- وهو جمعُ المذكَّرِ السَّالـمُ، فإنَّه يَتَعَيَّنُ فيه

---

(١) انظر: حاشية الصبان على شرح الأشموني (٢/ ٣٧).

(٢) العقيدة الواسطية (ص:٨).

التذكيرُ، وعلى ذلك فابنُ مالكٍ يرى رأيَ الجمهورِ في جمعِ المذكَّر السَّالمِ، وهو وجوبُ التذكيرِ، ويخالفُ الجمهورَ في جمعِ المؤنَّثِ السَّالمِ حيث يرى جوازَ تذكيرِه وأنَّ تأنيثَه ليس بواجبٍ.

والصحيحُ أنَّه يُسْتَثْنَى شيءٌ آخرُ، وهو جمعُ المؤنَّثِ السَّالمُ حقيقيُّ التأنيث، فإنَّه يجبُ فيه التأنيثُ، وهذا هو القولُ الراجحُ في هذه المسألةِ؛ لأنَّه يَجِب إذا ذكَّرنا في المذكَّر أن نؤنِّثَ في المؤنَّثِ.

سكت المؤلِّفُ -رحمه الله- عن المُثَنَّى؛ لأنَّه قال: **(وَالتَّاءُ مَعْ جَمْعٍ)** لكن ماذا مع المُثَنَّى؟

الجواب: المَثَنَّى يَتْبَعُ المفرد، فالمُثَنَّى كالمفردِ تمامًا، فتقول مثلًا: **(قام الرجلان)** ولا يجوز أبدًا بأيِّ حالٍ من الأحوال أن تقولَ: **(قامت الرجلان)**، وتقولُ: **(قامت المرأتان)**، ولا يَجوزُ **(قام المرأتان)**؛ لأنَّ هذا مؤنَّثٌ حقيقيٌّ يجبُ تأنيثُ مفردِه، فيجبُ تأنيثُ المُثَنَّى، وتقولُ مثلًا: **(شَرَدَ البَعِيرانِ)**، ولا يجوزُ **(شَرَدَتِ البَعِيرانِ)**، لأننا ذكرنا -كما سبق- أنه إذا كان يُفَرَّقُ بينَه وبينَ مذكَّرِه بالتاءِ فهو على حَسَب الحالِ مذكر ومؤنث، وإذا كان لا يُفَرَّقُ فإنه يجبُ التذكيرُ.

* * *

٢٣٦-وَالحَذْفَ فِي (نِعْمَ الْفَتَاةُ) اسْتَحْسَنُوا لِأَنَّ قَصْدَ الجِنْسِ فِيهِ بَيِّنُ

الشَّرحُ

قولُه: «وَالحَذْفَ»: بالنَّصبِ يَتعيَّنُ؛ لأنَّه مفعولٌ مُقدَّمٌ لقولِه: (**اسْتَحْسَنُوا**).

«فِي»: حرفُ جرٍّ.

و«نِعْمَ الفَتَاةُ»: مجرورٌ بـ(فِي)، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ مُقدَّرةٌ على آخرِه، مَنَعَ من ظهورِها الحكايةُ.

و«اسْتَحْسَنُوا»: فعلٌ وفاعلٌ، والمفعولُ مُقدَّمٌ.

قولُه: «نِعْمَ الْفَتَاةُ»: الفاعلُ فيه مؤنَّثٌ حقيقيٌّ، ومُقْتَضَى القاعدةِ السَّابقةِ وُجوبُ التأنيثِ؛ لأنَّه مؤنَّثٌ حقيقيٌّ متَّصلٌ بفعلِه، أي: بدون فاصلٍ، فكان مُقْتَضَى ذلك أن يُقَالَ: (**نِعْمَتِ الفَتَاةُ هندٌ**)، لكنَّهم استحسنوا أن يُقالَ: (**نِعْمَ الفتاةُ**).

وكلامُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- يُوهِمُ أنَّ قولَكَ: (**نِعْمَ الفَتَاةُ**). أحسنُ من قولِكَ: (**نِعْمَتِ الفَتَاةُ**)؛ لأنَّ قولَه: «اسْتَحْسَنُوا». يعني: رَأَوْه حسنًا، لكن يُجَابُ عنه بأنَّهم رأوه حسنًا لا أحسنَ؛ لأنَّه لا شكَّ أنَّ الأحسنَ هو التَّأنيثُ حتَّى في المجاز: «نِعْمَتِ البِدْعَةُ هَذِهِ»[1]. ويكونُ معنى قولِه: (**اسْتَحْسَنُوا**)، أي: أنَّه سائغٌ غيرُ ممنوعٍ، والأحسنُ أن يُقَالَ: (**نِعْمَتِ الفَتَاةُ هندٌ**). لكن يجوزُ أن تقولَ:

(١) أخرجه مالك: كتاب الصلاة في رمضان، باب ما جاء في قيام رمضان، برقم (٢٤٩).

(نِعْمَ الفتاةُ). وعلى هذا فألحقوه بالمُستَثْنَياتِ السَّابقةِ، يُسْتَثْنَى من المُؤنَّثِ الحقيقيِّ ما إذا قُصِدَ به الجنسُ، وذلك في نحوِ: (نِعْمَ الفَتَاةُ).

قولُه: «لِأَنَّ قَصْدَ الجِنْسِ فِيه بَيِّنٌ»: لما كان قولُه: (نِعْمَ الفَتَاةُ). خلافَ القاعدةِ احتاج المؤلفُ أن يُعَلِّلَ -مع أنَّ الكتابَ مختصرٌ- فقال: (لِأنَّ قَصْدَ الجِنْسِ فِيهِ بَيِّنٌ). فـ(الفَتَاةُ) جنسٌ، ولَمَّا كان القصدُ بالفتاةِ الجنسَ صار تذكيرُ الفعلِ معَها جائزًا، إذ إنَّه ليس المقصودُ به النوعَ أو الشخصَ، والدليلُ أنَّه لا يُقْصَدُ به الشَّخصُ أنَّه لا بُدَّ أن تأتيَ بالمخصوصِ، فتقولَ مثلًا: (نِعْمَ الفَتَاةُ هِنْدٌ).

ومثلها -أيضًا- (بِئْسَ)، تقولُ: (بِئْسَ الفَتَاةُ). وتقولُ: (بِئْسَتِ الفَتَاةُ). فلمَّا لم يُقْصَدِ الشَّخصُ جاز التذكيرُ والتأنيثُ.

إِذَنْ (نِعْمَ) و(بِئْسَ) يَجوزُ في فاعلِهما التأنيثُ، ويجوزُ التذكيرُ؛ لأَنَّ المقصودَ الجنسُ، والتأنيثُ أرجحُ.

* * *

٢٣٧-وَالأَصْــلُ فِي الفَاعِــلِ أَنْ يَتَّصِــلَا وَالأَصْــلُ فِي المَفْعُــولِ أَنْ يَنْفَصِــلَا

الشَّــرحُ

قولُه: «وَالأَصْلُ فِي الفَاعِلِ أَنْ يَتَّصِلَا»: أي: يَتَّصِلَ بعامِلِه، ويكونَ بعدَه، ويكونَ الفعلُ هو المُقَدَّمَ، ثُمَّ يليه الفاعلُ، فتقول: (رَكِبَ الرجُلُ السَّيَّارةَ). هذا الأصلُ، ووجهُ ذلك أنَّ الفاعلَ هو الذي قام به الفعلُ، فكان أحقَّ بالولاءِ من المفعولِ به الذي وقَعَ عليه الفعلُ، كأن تقولَ: (قَامَ فلانٌ). أو أنَّ الفعلَ وصفٌ قائمٌ بالفاعلِ، فلذلك كان مباشرًا له، كأن تقولَ: (مَاتَ فلانٌ). فهذا وصفٌ قائمٌ به، فلمَّا كان الفعلُ وَصْفًا قائمًا بالفاعلِ أو واقعًا منه، كان الأجدرُ أن يكونَ الفاعلُ مُتَّصِلًا.

ووجهٌ آخرُ: أنَّ الفاعلَ مُلتصِقٌ بالفعلِ كجزءٍ منه، ولهذا يَتَغيَّرُ الفعلُ به، فمثلًا: (ضَرَبَ). إذا أُسْنِدَ إلى الفاعلِ يُقَالُ: (ضَرَبْتُ). والجماعةُ يَقولونَ: (ضَرَبْنَا). فيَتغيَّرُ الفعلُ، ويُقَالُ عن الجماعةِ الغَائِبِينَ: (ضَرَبُوا). فتَجِدُ أنَّ الفعلَ يَتأثَّرُ.

إِذَنْ ما دامَ أنَّ الفاعلَ مُتَّصِلٌ بالفعلِ وكأنَّه جزءٌ منه، بدَليلِ أنَّه يَتَغَيَّرُ به، فإنَّ الأصلَ أن يَتَّصِلَ به ولا يُفْصَلَ بينَهما بفاصلٍ.

وفُهِمَ من قولِ المُؤلِّفِ: (وَالأَصْلُ)، أنَّه قد يكونُ الأمرُ على خلافِ الأصلِ، وقد صَرَّحَ به في البيتِ الذي يَليهِ في قولِه: (وَقَدْ يُـجَاءُ بِخِلَافِ الأَصْلِ).

قولُه: «**وَالأَصْلُ فِي المَفْعُولِ أَنْ يَنْفَصِلَا**»: أي: يَنْفَصِلَ عن العامِلِ؛ لأَنَّه يُحَالُ بينَ الفعلِ والمفعولِ بالفاعلِ، مثالُه على الأصلِ: (**رَكِبَ الرجلُ السَّيَّارةَ**)، و(**اشْتَرَى الرجلُ البيتَ**)، و(**فَهِمَ الطالبُ الدرسَ**). هذا هو الأصلُ، والعلَّةُ سبقت.

ففي المثال الأخير (**فَهِمَ**): فعلٌ ماضٍ، و(**الطالبُ**): فاعلٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الضمَّةُ الظاهرةُ، و(**الدرسَ**): مفعولٌ به منصوبٌ.

إِذَنْ الأصلُ: الفعلُ، ثم الفاعلُ، ثُمَّ المفعولُ.

❊ ❊ ❊

٢٣٨- وَقَـدْ يُـجَاءُ بِخِـلافِ الأَصْـلِ   وَقَدْ يَـجِي المَفْعُـولُ قَبْـلَ الفِعْـلِ

الشَّـرحُ

قولُه: «وَقَدْ يُجَاءُ بِخِلافِ الأَصْلِ»: أي: فيُؤَخَّرُ الفاعلُ ويُقَدَّمُ المفعولُ، فإذا قُلْتَ: (**أَكَلَ الـخُبْزَ مُحَمَّدٌ**). فقد أتيتَ بالمفعولِ قبلَ الفاعلِ، وهذا على لغة: (**خَرَقَ الثَّوبَ المسمارُ**).

وإذا قلتَ: (**رَكِبَ الرجلُ السَّيَّارةَ**). فهذا هو الأصلُ، أمَّا (**رَكِبَ السَّيَّارةَ الرجلُ**)، فهذا بخلافِ الأصلِ، وهو جائزٌ وكثيرٌ في اللُّغة العربيَّةِ؛ ولهذا قال: (**وَقَدْ يُـجَاءُ بِخِلَافِ الأَصْلِ**).

و«قَدْ»: هنا للتحقيق، وليست للتقليلِ، وذلك كثيرٌ، وإن دخلتْ على المضارع كانتْ في الغالبِ للتقليلِ، ولكن قد تأتي للتحقيقِ، كقولِه تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ﴾ [الأحزاب:١٨]، وذلك لأنَّ مَجِيئَها على خلافِ الأصلِ قد يكونُ واجبًا في بعضِ الأحيانِ، كما سيُذْكَرُ فيما بعدُ.

قولُه: «وَقَدْ يَجِي المَفْعُولُ قَبْلَ الفِعْلِ»: وهذا كثيرٌ أيضًا، تقول مثلاً: (**السَّيَّارةَ رَكِبَ الرجلُ**). فهنا قُدِّمَ المفعولُ.

فإن قال قائلٌ: وهل يُقَدَّمُ الفاعلُ؟

نقولُ: سبَقَ في كلامِ المؤلِّفِ في قولِه: «وَبَعْدَ فِعْلٍ فَاعِلٌ». وأنَّ الفاعلَ لا بُدَّ أن يتأخَّرَ عن الفعلِ، ولا يُمْكِنُ أن يَتَقدَّمَ، وذَكَرْنا في ذلك خلافًا.

وإذا قلتَ: (البيتَ اشْتَرَى زيدٌ). فهذا يَصِحُّ، وهنا قدَّمْنَا المفعولَ على الفعلِ، وتقولُ مثلًا: (الخُبْزَ أَكَلْتُ). ومثلُه أيضًا قولُه تعالى: ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلضَّلَٰلَةُ ﴾ [الأعراف:٣٠]، وقولُه تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة:٥]، فمفعولُ: (نَعْبُدُ) هو (إِيَّاكَ)، ومفعولُ (نَسْتَعِينُ) أيضًا (إِيَّاكَ)، فهنا أتى المفعولُ قبلَ الفعلِ.

***

٢٣٩- وَأَخِّــرِ المَفْعُــولَ إِنْ لَــبْسٌ حُــذِرْ   أَوْ أُضْمِرَ الفَاعِلُ غَـيْرَ مُنْحَصِــرْ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَأَخِّرِ المَفْعُولَ»: أي عن الفعلِ والفاعلِ.

«إِنْ لَبْسٌ»: أي اشتباهٌ.

«حُذِرْ»: أي خِيفَ.

يعني: يَجِبُ تَأخِيرُ المفعولِ إذا خِيفَ من تَقديمِه اللَّبسُ؛ وذلك لأنَّه لا يجوزُ أن يكونَ الكلامُ مُوهِمًا، إذ إنَّ الكلامَ تَعْبِيرٌ عمَّا في النَّفْسِ، فيجبُ أن يكونَ بَيِّنًا واضحًا، فإذا وُجِدَ إيهامٌ في الكلامِ فإنَّه لا يجوزُ، بل يَجِبُ أن يَتبَيَّنَ الأمرُ.

إِذَنْ: إذا خِيفَ الاشتباهُ فإنَّه يجبُ التَّرتيبُ، والاشتباهُ يكونُ فيما إذا كان الفاعلُ والمفعولُ به مَبْنِيَّيْنِ؛ لأنَّ المَبْنِيَّ لا يَتغَيَّرُ، أو إذا كانا مُعْرَبَيْنِ إعرابًا مُقدَّرًا، فإذا قلتَ: (ضَرَبَ مُوسَى عِيسَى). فهنا الفاعلُ (موسى)، و(عيسى) هو المفعولُ به، فلو أردتَ أن تقولَ: (ضَرَبَ عيسى موسى)، بتَقْديمِ (عيسى) على أنَّه هو المفعولُ، قلنا: لا يجوزُ؛ لأنَّه يَلتبِسُ مَن الفاعلُ ومَن المفعولُ؟ لأنَّك إذا قدَّمْتَهُ لا تُوجَدُ فيه علامةٌ ظاهرةٌ، فلا تُوجَدُ فيه -مثلًا- ضمَّةٌ أو فتحةٌ، فما دامَ ليس فيه علامةٌ ظاهرةٌ فيَجِبُ أن يكونَ ترتيبُ الكلامِ على الأصلِ.

أَمَّا إذا لم يكن التباسٌ مثل أن تقولَ: (أَكَلَ الكُمَّثْرَى مُوسَى). فهذا جائزٌ، مع أنَّ الإعرابَ مُقدَّرٌ، لعدم الالتباس؛ لأنَّ (الكُمَّثْرَى) لا يُمكِنُ أن تأكلَ

(موسى)، وإنَّما الذي يَأكُلُها (موسى)، فإذا أُمِنَ اللَّبْسُ فلا بأسَ، أمَّا إذا خِيفَ اللَّبسُ فلا يجوزُ.

فإذا قال قائلٌ: لماذا لا يجوزُ؟

نقولُ: لأنَّ المقصودَ بالألفاظِ المَعانِي، فإذا كانت الألفاظُ تُخِلُّ بإدراك المعنَى، وَجَبَ أن تُرتَّبَ على وجهٍ لا التباسَ فيه، وهذا ظاهرٌ.

وإذا قلتَ: (أَكْرَمَ هذا ذاك). فيَجِبُ التَّرتيبُ، إِذَنْ نُعْرِب (هذا) على أنَّها فاعلٌ، و(ذَاكَ) على أنَّها مفعولٌ به.

وإذا قلتَ: (تَزَوَّجَ هذا هذه)، يجوزُ؛ لأنَّك إذا قلتَ: (تَزَوَّج هذه هذا). عُلِمَ أنَّ (هذه) مفعولٌ مُقَدَّمٌ؛ لأنَّها لو كانت هي الفاعلَ لوجَبَ تأنيثُ الفعلِ، فتقول: (تَزَوَّجَتْ هذه هذا). فالُمهِمُّ أنَّه إذا خِيفَ اللَّبسُ وَجَبَ الرجوعُ إلى الأصلِ، وإن لم يُـخَفِ اللَّبسُ جاز التَّقديمُ والتَّأخيرُ.

لكن لو قال: (أنا أريدُ أن أُقَدِّمَ المفعولَ به على الفعلِ)، فأقول: (عيسى ضَرَبَ موسى)، نقولُ: لا يجوزُ؛ لأنَّه يَـحْتَمِلُ أن يَكُونَ (عيسى) مبتدأً، وليس مفعولًا به.

فإن قلتَ: (عيسى ضَرَبَهُ موسى). فهذا صحيحٌ، والمفعولُ به هنا ليس (عيسى)، بل هو الضميرُ في (ضَرَبَ)، وهذا من بابِ الاشتغالِ، وبابُ الاشتعالِ في مثلِ هذا التركيبِ الأَوْلَى أن نُعْرِبَ الأَوَّلَ مبتدأً؛ لأنَّه لا داعيَ لتَرجُّحِ النَّصبِ.

وعليه فيكونُ قولُه: «وَأَخِّرِ المَفْعُولَ»: أي عن الفاعلِ وعن الفعلِ، إِذَنْ يَجِب

أن يُؤَخَّرَ المَفْعولُ عن الفاعلِ وعن الفعلِ إذا خِيفَ اللَّبسُ.

لكن لو قال قائلٌ: إذا كان المُتكَلِّمُ يريدُ الإلباسَ؛ لأنَّ له غَرَضًا فهل يَجوزُ؟

يعني: مثلًا واحدٌ يُخاطِبُه يقول له: لماذا يَضرِبُ موسى عيسى؟ لأنَّ عيسى قريبٌ له، وموسى مُتَعَدٍّ عليه، فقلتُ أنا: (ضَرَبَ عيسى موسى). نِيَّتِي أنا أنَّ الضاربَ (موسى) وهو سيَفْهَمُ أنَّ الضاربَ (عيسى)؛ لأنَّه مُقَدَّمٌ، فالإنسان إذا قَصَدَ الإلباسَ والتوريةَ لا بأسَ به، لكنَّ الأصلَ عدمُ ذلك؛ ولهذا يُقَالُ: إنه تَنازُع سُنِّيٌّ وشِيعِيٌّ أيُّهما أفضلُ أبو بكرٍ أو عليٌّ؟ فتخاصما إلى ابن الجَوْزيِّ[1] فقال: «أفْضَلُهما مَنْ كانت ابنتُه تحتَه»[2]. فذهب الرجلان يتخاصمان، كُلُّ واحدٍ يقولُ: الضميرُ يعودُ على صاحبه، أيُّهما الآن أفضل؟ فهل المراد بـ(أفضلهما) مَن كانت ابنته تحتَه، هل المرد ابنة الرسول أم ابنة الرجل؟ هذا موهمٌ يَحْتَمِلُ قولُه: «مَنْ كَانَتِ ابْنَتُه تَحْتَه» أبو بكر، فابنته تحت الرسول ﷺ، ويَحْتَمِلُ مَنْ كانت ابنة الرسول تحتَه، إن كان المعنى الأخير، فـ(عليٌّ) أفضلُ، وإن كان المعنى الأوَّل فـ(أبو بكرٍ) أفضلُ.

فالحاصلُ أنَّ العربَ لها غرضٌ بالإلباسِ أحيانًا، فإذا كان المُتكلِّمُ يريدُ أن يُلْبِسَ على السَّامعِ فلا حَرَجَ أن يُقَدِّمَ ولو معَ الإيهامِ.

قولُه: «أُضْمِرَ الفَاعِلُ غَيْرَ مُنْحَصِرْ»: أي: إذا كان الفاعلُ ضميرًا متَّصلًا غيرَ محصورٍ، فإنَّه يَجِبُ أن يُؤَخَّرَ المفعولُ، وهذه هي الحالُ الثانيةُ، مثل أن تقولَ:

---

(١) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن عبيد الله بن عبد الله بن حمادى ابن أحمد بن محمد بن جعفر الجوزي. ترجمته في وفيات الأعيان (٣/ ١٤٠).

(٢) انظر: وفيات الأعيان (٣/ ١٤١).

(**أَكْرَمْتُ زيدًا**). فـ(التاء) فاعلٌ، و(زيدًا) مفعولٌ به، فهنا لا يجوزُ أن تقولَ: (**أَكْرَمَ زيدًا تُ**) مثلًا؛ لأنَّ الفاعلَ ضميرٌ، ولا يمكنُ أن يَنْفَصِلَ الضميرُ المُتَّصِلُ عن فعلِه.

فإن أُضْمِرَ الفاعلُ وهو ضميرٌ منفصلٌ مثل أن تقولَ: (**ضَرَبَ زيدًا هي**). على أن تجعلَ (**هي**) هي الفاعلَ، فإنَّه لا يجوزُ؛ لأنَّه إذا أُضْمِرَ وهو غيرُ محصورٍ فإنَّه يَمْتَنِعُ، لكن إن كان محصورًا مثل أن تقولَ: (**ما أَكْرَمَ زيدًا إلَّا أنا**)، أو (**إلَّا هي**)، فإنَّه لا بأسَ به، ولهذا قال «**أَوْ أُضْمِرَ الفَاعِلُ**»: أي: كان ضميرًا غيرَ مُنْحَصِرٍ.

فَعُلِمَ من قولِه: «**غَيْرَ مُنْحَصِرْ**»: أنَّه إذا كان ضميرًا منحصرًا فلا بأسَ أن يُقَدَّمَ المفعولُ ويتأخَّرَ الفاعلُ.

***

٢٤٠- وَمَا بِـ(إِلَّا) أَوْ بِـ(إِنَّمَا) انْحَصَرْ أَخِّرْ، وَقَدْ يَسْبِقُ إِنْ قَصْدٌ ظَهَرْ

الشَّرحُ

قولُه: «وَمَا بِـ(إِلَّا) أَوْ بِـ(إِنَّمَا) انْحَصَرْ أَخِّرْ»: أي أَخِّرْه سواءٌ كان فاعلًا أم مفعولًا به.

القاعدةُ أنَّه إذا كان هناك حصرٌ فلا بُدَّ من محصورٍ ومحصورٍ فيه، والحصرُ يكونُ بـ(إلَّا)، ويكونُ بـ(إنَّما)، والذي يلي (إلَّا) هو المحصورُ فيه، والذي يلي (إنَّما) هو المحصورُ، تقولُ مثلًا: (إنَّما ضَرَبْتُ زيدًا)، فالمحصورُ هو (الضَّرب)، فـ(الضَّربُ) محصورٌ في (زيد)، وتقولُ مثلًا: (مَا قَامَ إلَّا زيدٌ). فالمحصورُ فيه هو (زيدٌ).

يقول المؤلِّفُ: ما انْحَصَرَ بـ(إِلَّا) أو بـ(إِنَّما) فإنَّه يجبُ أن يؤخَّرَ، سواء كان مفعولًا أم فاعلًا.

مثالُ المَفْعولِ: (ما ضَرَبَ زيدٌ إلَّا عَمْرًا)، يَجِبُ أنْ يُؤَخَّرَ، لأنَّه محصورٌ بـ(إلَّا)، وكذلك إذا قلتَ: (إنَّما ضَرَبَ زيدٌ عَمْرًا)، فهذا بمعنى: (ما ضَرَبَ زيدٌ إلَّا عَمْرًا)، فيجبُ أن يُؤخَّرَ المحصورُ فيه؛ لأنَّك لو قدَّمْتَ التبس المحصورُ فيه بالمحصورِ.

وتقولُ في الفاعلِ: (إنَّما أكلَ الكُمَّثْرَى زيدٌ)، فيَجِبُ أن يُؤخَّرَ (زيدٌ)، وتقولُ: (ما ضَرَبَ زيدًا إلَّا أنا)، فيَتعيَّنُ أن يُؤخَّرَ الفاعلُ إلَّا على أساسِ الشَّطْرِ الثَّاني كما سيأتي.

وتقولُ: (**إنَّما ضَرَبَ زيدًا أنا**)، إذا أردتَ أن تَحْصُرَ ضَرْبَ زيدٍ بك، فيَجِبُ وجوبًا تأخيرُ المحصور فيه، ولهذا قال: (**ومَا بِـ(إلَّا) أَوْ بِـ(إنَّما) انْحَصَرْ أَخِّرْ**)، فهذا -أيضًا- من المَواضِعِ التي يَجِبُ فيها تأخيرُ الفاعلِ أو المفعولِ.

فإذا قلتَ: (**إنَّما ضَرَبَ زيدٌ عَمْرًا**)، فالمحصورُ (**زيدٌ**)، والمحصورُ فيه (**عَمْرو**)؛ لأنَّك تقولُ: (**ما ضَرَبَ زيدٌ إلَّا عَمْرًا**)، فالمحصورُ فيه يجبُ أن يكونَ الأخيرَ، لكن لو كان بالعكس فقلتَ: (**إنَّما ضَرَبَ زيدًا عَمْرٌو**)، فيُؤَخَّرُ (**عمرٌو**) مع أنَّه هو الفاعلُ؛ لأنَّه محصورٌ فيه.

والفرقُ بين قولِكَ: (**إنَّما ضَرَبَ عَمْرًا زيدٌ**)، و(**إنَّما ضَرَبَ زيدٌ عَمْرًا**) فرقٌ ظاهرٌ، فـ(**إنَّما ضَرَبَ عَمْرًا زيدٌ**) معناه أن يكونَ المحصورُ فيه هو الأخيرَ، يعني: (**ما ضَرَبَ عَمْرًا إلَّا زيدٌ**)، وإذا عكستَ فقلتَ: (**إنَّما ضَرَبَ زيدٌ عَمْرًا**)، فمعناه أنَّ زيدًا لم يَضْرِبْ إلَّا عَمْرًا، فبينَهما فرقٌ.

والخلاصةُ التي تُبيِّنُ لك المعنى أنَّ (**إنَّما**) يليها المحصورُ، و(**إلَّا**) يليها المحصورُ فيه.

فإذا كان هناك حصرٌ فإنَّه يَجِبُ تأخيرُ المحصورِ فيه، ولهذا قال: (**وَمَا بِـ(إلَّا) أَوْ بِـ(إنَّما) انْحَصَرْ أَخِّرْ**)، هذا ما ذَهَبَ إليه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- في التَّسويةِ بينَ الحَصْرِ بـ(**إنَّما**) والـحَصْرِ بـ(**إلَّا**).

وقال بعضُ أهلِ العلمِ: إنَّ ما حُصِرَ بـ(**إلَّا**) يجوزُ تقديمُه؛ لأَنَّ ما يلي (**إلَّا**) فهو المحصورُ فيه، سواءٌ تَقَدَّمَ أو تأَخَّرَ، فيجوزُ أن تقولَ: (**ما ضَرَبَ إلَّا زيدًا عمرٌو**)، فهنا قدَّمْنا المحصورَ فيه، وهو جائزٌ، بخلافِ (**إنَّما**) لأنَّه يقعُ الاشتباهُ على كُلِّ حالٍ.

وهذا القولُ أصحُّ من قولِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- وهو أنَّه يجوزُ التقديمُ سواءٌ كان فاعلًا أم مفعولًا إذا كان الحصرُ بـ(إلَّا)، لزوالِ اللَّبسِ.

قولُه: «وَقَدْ يَسْبِقُ إِنْ قَصْدٌ ظَهَرْ»: يعني: إذا عَلِمْنا المحصورَ فيه فإنَّه يجوزُ سَبْقُه.

وقولُه: «وَقَدْ يَسْبِقُ»: ظاهرُه أنَّه يعودُ على المحصورِ بـ(إنَّما) والمَحْصورِ بـ(إلَّا)، ولكنَّه ليسَ كذلك، إذ إنَّ المحصورَ بـ(إنَّما) لا يمكنُ ظهورُ القصدِ فيه، ولهذا قالوا في قولِه: (وَقَدْ يَسْبِقُ إِنْ قَصْدٌ ظَهَرْ): هذا مخصوصٌ بما إذا كان الحصرُ بـ(إلَّا)، فلهذا لا يمكنُ أن يُحْمَلَ إلَّا على المَحْصورِ بـ(إلَّا) فقط، تقولُ: (مَا ضَرَبَ إلَّا زيدًا عمرٌو)، أي: مَا ضَرَبَ عَمْرٌو إلَّا زيدًا.

هنا قدَّمنا المحصورَ فيه؛ لأنَّه يَتبيَّنُ، إذ إنَّ المحصورَ فيه يَقَعُ بعدَ (إلَّا)، سواءٌ تقدَّمت أو تأخَّرت، لكن لو قلتَ: (إنَّما ضَرَبَ عَمْرًا زيدٌ). لا يَتبيَّنُ أنَّ عَمْرًا هو المحصور فيه، بل يَتَبيَّنُ العكسُ؛ لأنَّه يمكنُ أن يكونَ التالي لـ(إنَّما) محصورًا فيه، وعلى هذا فقولُه: (وَقَدْ يَسْبِقُ). هذا خاصٌّ بـ(إلَّا).

* * *

٢٤١- وَشَاعَ نَحْـوُ: (خَـافَ رَبَّـهُ عُمَـرْ) وَشَذَّ نَحْـوُ: (زَانَ نَـوْرُهُ الشَّـجَرْ)

الشَّـــرحُ

قولُه: «وَشَاعَ»: يعني: كَثُرَ.

«خَافَ رَبَّهُ عُمَرْ»: المثالُ يَدُلُّ على الحُكْم، لكن ما الذي في هذه الجملة؟

الجواب: تقديمُ المفعولِ به حاملًا لضميرِ الفاعلِ المؤخَّرِ، فـ(رَبَّ) مفعولُ (خَافَ) مُقَدَّمٌ، وهو مضافٌ إلى الهاءِ، والهاءُ تعودُ إلى (عُمَر)، و(عُمَر) فاعلٌ مؤخَّرٌ، فالمفعولُ به فيه ضميرٌ يعودُ على الفاعلِ.

ومن المَعلومِ أنَّ من القواعدِ المُقَرَّرةِ أنَّ الضميرَ لا يعودُ على مُتأخِّرٍ، وهنا الضمير في (رَبَّهُ) يعودُ على (عُمَر)، و(عُمَر) مُتأخِّرٌ عنه، ولا يجوزُ، ولكنَّنا نقولُ: (عُمَر) هنا مُتأخِّرٌ لفظًا، لكنَّه مُتقدِّمٌ رُتبةً؛ ولهذا جاز أن يعودَ الضميرُ عليه وهو مُتأخِّرٌ؛ لأنَّ رتبتَه التَّقَدُّمُ؛ لأنَّه فاعلٌ، والفاعلُ هو الذي يلي الفعلَ، فرُتْبتُهُ التَّقَدُّمُ، ولهذا جاز، وهذا شائعٌ كثيرًا في اللغةِ العربيَّةِ، وليس فيه محذورٌ، قال الله تعالى: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِۦ خِيفَةً مُّوسَىٰ﴾ [طه:٦٧]، فالآن (مُوسَى) مُتأخِّرٌ وهو الفاعلُ، (فِي نَفْسِهِ)فيها ضميرٌ يعودُ على (مُوسَى) لكن لا بأسَ به؛ لأنَّ (مُوسَى) مُتَقَدِّمٌ رُتبةً؛ ولهذا جاز أن يعودَ الضميرُ إليه.

قولُه: «وَشَذَّ نَحْوُ: (زَانَ نَوْرُهُ الشَّجَرْ)»: الشُّذوذُ معناه: الخروجُ عن القاعدةِ، لكن لماذا شَذَّ؟

الجواب: لأنَّ الضميرَ فيه عاد على مُتأخِّرٍ لفظًا ورُتْبةً، فـ(زَانَ): فعلٌ ماضٍ، و(نَوْرُهُ): فاعلٌ، وهو مضافٌ إلى الضميرِ، و(الشَّجَرْ): مفعولٌ به، والضميرُ في (نَوْرُهُ) يعودُ إلى (الشَّجَر)، و(الشَّجَر) مُتأخِّرٌ لفظًا ورُتبةً، أمَّا لفظًا فظاهرٌ، وأمَّا رُتْبةً فلأنَّه مفعولٌ به، والمفعولُ به رُتبتُه التَّأخيرُ عن الفاعلِ، فإذا حَوَّلْتَ هذا المثالَ إلى مثالٍ شائعٍ تقولُ: (زَانَ الشَّجَرَ نَوْرُهُ)، يعني: أنَّ النَّوْرَ -وهو الزَّهرُ- زَيَّنَ الشَّجَرَ وجَعَلَه حَسَنًا جميلًا.

إِذَنْ الضميرُ في (نَوْرُهُ) عادَ على (الشَّجَر) وهو مُتأخِّرٌ لفظًا ورُتْبةً، وهذا يُعْتَبَرُ شاذًّا؛ لأنَّه لا يجوزُ في اللغةِ العربيَّةِ عودُ الضميرِ على مُتأخِّرٍ لفظًا ورُتبةً، فإن وُجِدَ فإنَّه شاذٌّ، ومنه قولُ الشَّاعِرِ:

جَزَى بَنُوهُ أَبَا الغِيلَانِ عَنْ كِبَرٍ وَحُسْنِ فِعْلٍ كَمَا يُجْزَى سِنِمَّارُ[1]

(سِنِمَّارُ) هذا رجلٌ يُقَالُ: إنَّه بَنَى قَصْرًا عظيمًا للنُّعمانِ لا يُوجَدُ له نَظِيرٌ، يُسَمَّى الخَوَرْنَقَ، ولـمَّا انتهى من بنائِه خاف النُّعمانُ أن يَبْنِيَ مثلَه لغيرِه، فأَمَرَ به، فصُعِدَ به على هذا القصرِ، ثُمَّ أُلْقِيَ على الأرضِ من على السَّطحِ، فماتَ.

وهذا الجزاءُ من أسوأ الجزاءات، فهذا الشَّاعرُ يدعو على أبي الغِيلان، يقول: أسألُ اللهَ أن يَجْزِيَ أبا الغِيلانِ بنوه عن كِبَرٍ وحسنِ فعلٍ، يعني أنَّه كبيرٌ ومُحْسِنٌ إليهم، والكبيرُ مَحَلُّ الرأفةِ، والمُحْسِنُ مَحَلُّ المُكافأةِ، وعيالُه يَجْزُونَه كما يُجْزَى سِنِمَّارُ، أي: يَصْعَدُونَ به ثُمَّ يُلقُونَه من فوقُ.

---

(١) البيت من البسيط، وقد نسبه محمد محيي الدين عبد الحميد في شرح ابن عقيل (٢/ ١٠٩) لسليط ابن سعد. وانظر الأغاني للأصبهاني (١/ ١٥٨)، وخزانة الأدب للبغدادي (١/ ٩٨، ١٠٣).

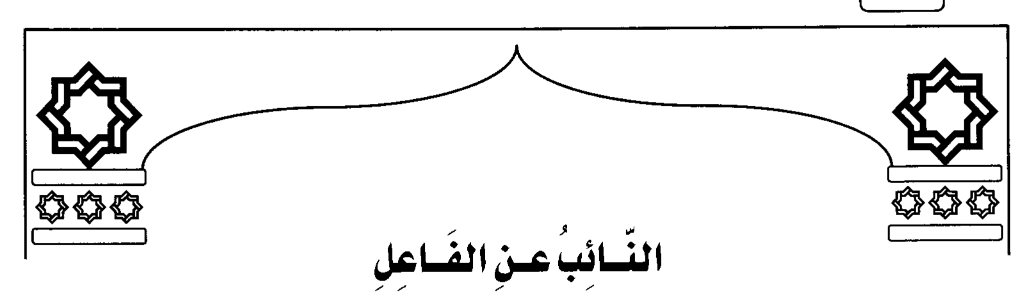
الشَّاهدُ قولُه: (جَزَى بَنُوهُ أَبَا الغِيلَانِ)، فـ(بَنُوهُ) فاعلٌ، وفيه ضميرٌ يعودُ على المفعولِ (أَبَا الغِيلَانِ)، وهو مُتأخِّرٌ لفظًا ورُتبةً، وهذا يُعْتَبَرُ شَاذًّا.

ومن ذلك على الأصلِ قولُه تعالى: ﴿وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَـٰتٍ﴾ [البقرة:١٢٨]. فـ(إبراهيم): مفعولٌ به مُقدَّمٌ، و(رَبُّ): فاعلٌ مُؤَخَّرٌ.

وخلاصةُ هذا البحثِ أَنَّه يَجِبُ تأخيرُ المحصورِ فيه بـ(إِلَّا) وبـ(إِنَّمَا) إِلَّا على القولِ الثَّاني أنَّ المحصورَ بـ(إِلَّا) لا يجبُ تأخيرُه؛ لأنَّ المعنى ظاهرٌ سواءٌ قُدِّمَ أو أُخِّرَ.

البحث الثاني: أَنَّه يجوزُ تقديمُ المفعولِ به المُتحمِّل لضميرِ الفاعلِ؛ لأنَّ الضميرَ هنا يعودُ على مُتأخِّرٍ لفظًا لا رُتْبةً، ولا يجوزُ تقديمُ الفاعلِ المُتحمِّل لضميرِ المفعولِ؛ لأَنَّه يلزمُ منه عودُ الضميرِ على مُتأخِّرٍ لفظًا ورتبةً، وهذا شاذٌّ، أي: خارجٌ عن القاعدةِ.

* * *



النَّائِبُ عَنِ الفَاعِلِ

قولُه: «النَّائِبُ عَنِ الفَاعِلِ»: هذا ترتيبٌ حسنٌ حين ذَكَرَ أوَّلًا الفاعلَ، ثُمَّ ذكَرَ النَّائبَ عنه.

والنَّائبُ عن الفاعلِ هو المفعولُ به إذا حُذِفَ الفاعلُ، لكن يَلْزَمُ على ذلك تَغْيِيرُ صيغةِ الفعلِ؛ لأنَّ الفاعلَ أصلٌ والنَّائبَ فرعٌ، فلا بُدَّ أن يُبْنَى للنَّائِبِ بيتٌ آخَرُ غيرُ البيتِ الأوَّلِ، فالأوَّلُ له قَصْرٌ مَشِيدٌ، فلم يَتَغَيَّرْ فيه شيءٌ، أمَّا هذا فلا بُدَّ أن يكونَ بيتُه مُتَغيِّرًا عن بيتِ الأوَّلِ، وذلك بتَغْيِيرِ صيغةِ الفعلِ.

ثُمَّ إنَّ النَّائبَ عن الفاعلِ -وهو المفعولُ به- إذا حُذِفَ الفاعلُ يكونُ لأغراضٍ كثيرةٍ لا يَذْكُرها النَّحْويون؛ لأنَّ هذا ليس من شأنِهم، وإنَّما يَذْكُرُها أهلُ البلاغةِ، وهذه الأغراضُ كثيرةٌ، وتكون حَسَبَ السِّياقِ، فمن هذه الأغراضِ:

أنَّه قد يُحْذَفُ للعلمِ به، أي لأنَّه معروفٌ، كما في قولِه تعالى: ﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا﴾ [النساء:٢٨]، فمعلومٌ مَن الخالقُ.

وقد يُحْذَفُ -أيضًا- للاختصارِ، فبَدَلًا مِن أن تقولَ: (**أَكَلَ الرجلُ الطعامَ**)، تقولُ: (**أُكِلَ الطعامُ**)، فالأخيرُ أَخْصَرُ، مع أنَّه تَحْصُلُ الفَائِدَةُ، فافْرِضْ أنَّ رَجُلَيْنِ حَضَرَا إلى هذا المجلسِ يُرِيدانِ الأكلَ، فحينما جاءا وَجَدَا الطعامَ مأكولًا، فهل لهما غرضٌ في أن أقولَ: (**أَكَلَ الرجلُ الطعامَ؟**) الجوابُ: لا.

فإذا قلتَ: (**أُكِلَ الطعامُ**)، حَصَلَ الغرضُ، يعني لا يَتشَوَّفونَ للأكلِ، سواءٌ أكَلَهُ رجلٌ أم امرأةٌ أم حيوانٌ، وهذا المَقْصودُ، وهو الاختصارُ، ولا يفوتُ هنا أيُّ غرضٍ بحذفِ الفاعلِ.

كذلك أيضًا: قد يُحْذَفُ الفاعلُ للجهلِ به، مثال هذا: لمَّا جئتُ وجَدتُ أنَّ الطعامَ مأكولٌ، وأنا لا أدري من الذي أكَلَه؟ فأقولُ: (**أُكِلَ الطعامُ**)؛ لأني لا أَقْدِرُ أن أقولَ: (**أكَلَهُ زيدٌ**)، ولا (**أكَلَتْهُ فُلانةُ**)، ولا (**أكَلَهُ الحِمارُ**)، إذَنْ فأنا لجهلي بهذا الأمرِ أقولُ: (**أُكِلَ الطَّعامُ**).

ومن الأغراضِ السَّترُ على الفاعلِ بأن أَحْذِفَهُ، وأُقِيمَ المفعولَ مُقَامَه سترًا عليه، رجلٌ دخَلَ البيتَ اسمُه خالدٌ، وسَرَقَ البيتَ، فبَدَلًا من أن أقولَ: (**سَرَقَ خالدٌ البيتَ**)، وأفْضَحَه، أقولُ: (**سُرِقَ البيتُ**)، إذَنْ هناك غرضٌ وهو السَّترُ عليه.

وكذلك -أيضًا- يُحذَفُ الفاعلُ لكراهةِ إسنادِ الفعلِ إليه، كما في قولِه تعالى: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِىٓ أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِى ٱلْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن:١٠]، والذي أراده هو اللهُ -سبحانه وتعالى- ولمَّا أراد الخيرَ قال: ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾.

وذَكَرُوا من جُملةِ ذلك -أيضًا- تحقيرَ الفاعلِ، ومَثَّلُوا له بقولِهم: (**قُتِلَ عُمَرُ** رَضِيَ اللهُ عَنْهُ)، ولم يقولوا: (**قتَلَ أبو لُؤلؤةَ عُمَرَ بنَ الخطَّابِ**)، لم يقولوا ذلك تحقيرًا له.

وهناك أغراضٌ أخرى تُفْهَمُ من السِّياقِ، فالأغراضُ السَّابقةُ ليست للحَصْرِ، بل إنَّما هي لفتحِ البابِ، وإلَّا فالأغراضُ كثيرةٌ.

فالمُهِمُّ أنَّ هناك أَسْبابًا تُوجِبُ أن يُحْذَفَ الفاعلُ وأن يقومَ المفعولُ به مَقَامَه، فإذا حُذِفَ الفاعلُ وأُقِيمَ المفعولُ به مُقَامَه، فماذا نَصْنَع؟ هل يُعْطَى حُكْمَ الفاعلِ؛ لأَنَّه نائبُهُ، أو تَحْدُثُ له أحكامٌ جديدةٌ؟

* * *

لبيانِ ذلك قال -رحمه الله-:

٢٤٢- يَنُوبُ مَفْعُولٌ بِهِ عَنْ فَاعِلِ ... فِيمَا لَهُ، كَـ(نِيلَ خَيْرُ نَائِلِ)

الشَّرحُ

قولُه: «يَنُوبُ»: فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ.

و«مَفْعُولٌ»: فاعلٌ.

و«عَنْ فَاعِلٍ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يَنُوبُ).

و«فِيمَا»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ (يَنُوبُ) أيضًا.

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ للعُمومِ.

و«لَهُ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ تقديرُه: (ثَبَتَ)، أي: فيما ثَبَتَ له، والجملةُ صلةُ الموصولِ.

قولُه: «كَـ(نِيلَ)»: الكافُ حرفُ جرٍّ.

و«نِيلَ خَيْرُ نَائِلِ»: مجرورةٌ بالكافِ، وعلامةُ جرِّها كسرةٌ مُقدَّرةٌ مَنَعَ من ظُهورِها الحكايةُ، وإنَّما دخلت الكافُ هنا على الجملةِ؛ لأنَّ المرادَ بها المفردُ، إذ إنَّ المرادَ بقولِه: «كَـ(نِيلَ خَيْرُ نَائِلِ)»: أي كهذا المثالِ.

قولُه: «يَنُوبُ مَفْعُولٌ بِهِ عَنْ فَاعِلٍ فِيمَا لَهُ»: أي في كُلِّ ما ثَبَتَ له، فيكونُ مرفوعًا؛ لأنَّ الفاعلَ مرفوعٌ، كذلك يُرْفَعُ بفعلٍ مُضْمَرٍ، تقولُ مثلًا: (**ما الذي سُرِقَ من البيتِ؟**)، فَيُقَالُ: (**الطعامُ**)، فهنا رُفِعَ بفعلٍ محذوفٍ، وإذا أُسْنِدَ الفعلُ إلى اثنين أو جماعةٍ يُجَرَّدُ الفعلُ، تقولُ مثلًا: (**ضُرِبَ الرجلانِ**) و(**ضُرِبَ الرجالُ**)،

ولا نقولُ: (ضُرِبْنَا الرجلان)؛ لأَنَّه قال في الفاعِلِ: (**وَجَرِّدِ الفِعْلَ إِذَا مَا أُسْنِدَ لِاثْنَيْنِ أَوْ جَمْعٍ**).

وكذلك يُؤنَّثُ الفعلُ معه وُجوبًا أو جَوازًا على حَسَبِ ما جاء في الفاعِلِ.

وهل يلي الفعلَ في الأصلِ أم يُفْصَلُ بينَه وبينَ الفعلِ؟

الجواب: يليه كالفاعلِ.

المهمُّ أن جميعَ الأحكام السَّابقةِ في الفاعلِ تُنْقَل إلى نائبِ الفاعلِ، لكن لا بُدَّ من تَغْيِيرِ الفعلِ، كما سَيَذْكُرُه المؤلِّفُ -رحمه الله- .

فقولُه: «**نِيلَ خَيْرُ نَائِلٍ**»: أصلُها: (**نَالَ الرَّجلُ خيرَ نَائِلٍ**)، لكن حُذِفَ الفاعلُ، فلمَّا حُذِفَ الفاعلُ أُقِيمَ المفعولُ به مُقَامَه، فصار: (**نِيلَ خَيْرُ نَائِلٍ**).

وأمَّا الإعرابُ التَّفْصيليُّ لها فتقولُ: (**نِيلَ**): فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، وقولُنا: (**مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه**)، أحسنُ من قولِنا: (**مَبْنِيٌّ للمَجْهولِ**)؛ لأَنَّه أعمُّ، إذ إنَّ حذفَ الفاعلِ قد يكونُ للجهلِ به، وقد يكونُ للسَّترِ عليه، أو غيرِ ذلك، فكونُ الفاعلِ مجهولًا هو أحدُ الأغراضِ التي يُبْنَى من أجلِها الفعلُ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، لكن (**مَا لَـمْ يُسَمَّ فاعلُه**) يَعُمُّ كُلَّ الأغراضِ، ولهذا كان قولُنا: (**مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه**)، أدقُّ من قولِنا: (**مَبْنِيٌّ للمَجْهولِ**)، وإن كان مَنْ قال: (**إِنَّه مَبْنِيٌّ للمَجْهولِ**)، راعَى الأَخْصَرَ، فالمبنيُّ أخصرُ من قولِنا: (**لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه**). و(**خَيْرُ**): نائبُ فاعلٍ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه ضمَّةٌ ظاهرةٌ على آخرِه، و(**خَيْرُ**): مضافٌ، و(**نَائِلٍ**): مضافٌ إليه.

ثُمَّ قال مُبَيِّنًا تغييرَ صيغةِ الفعلِ الذي بُنِيَ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه:

٢٤٣- فَأَوَّلَ الْفِعْلِ اضْمُمَنْ، وَالْمُتَّصِلْ بِالآخِرِ اكْسِرْ فِي مُضِيٍّ كَـ(وُصِلْ)

الشَّرحُ

قولُه: «فَأَوَّلَ»: مَفعولٌ مُقدَّمٌ، وهو مُضافٌ إلى الفعلِ.

و«اضْمُمَنْ»: (اضْمُمْ) فعلُ أمرٍ، والنُّونُ السَّاكنةُ للتوكيدِ، ولهذا بُنِيَ فعلُ الأمرِ معَها على الفتحِ، لكنَّ نونَ التوكيد هنا نونٌ خفيفةٌ، وهناك نونٌ ثقيلةٌ مُشدَّدةٌ، وقد اجتمع النونانِ في قولِه تعالى: ﴿لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونًا مِّنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [يوسف:٣٢].

والفاعلُ مُسْتترٌ وُجوبًا، تقديرُه: (أَنْتَ).

قولُه: «وَالْمُتَّصِلْ»: الواوُ حرفُ عطفٍ، وهو من بابِ عطف الجملةِ على الجملةِ.

و«الْمُتَّصِلْ»: مفعولٌ مقدَّمٌ لـ(اكْسِرْ) منصوبٌ بفتحةٍ مُقدَّرةٍ على آخرِه، منَعَ من ظهورِها مُراعاةُ الرَّوِيِّ، يعني آخرَ الشَّطْرِ.

و«بِالآخِرِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(الْمُتَّصِلْ).

و«اكْسِرْ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على السكونِ، وفاعلُه مُستترٌ وُجوبًا، تقديرُه: (أَنْتَ).

و«فِي مُضِيٍّ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(اكْسِرْ).

و«كَـ(وُصِلْ)»: الكافُ حرفُ جرٍّ.

و«**وُصِلْ**»: اسمٌ مجرورٌ بالكافِ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ مُقدَّرةٌ على آخرِه، مَنَعَ من ظهورِها الحكايةُ.

قولُه: «**فأَوَّلَ الْفِعْلِ اضْمُمَنْ**»: أوَّلَ الفعلِ اضْمُمْ، سواءٌ كان مَاضِيًا أم مُضارِعًا، أمَّا الأمرُ فلا يَتأتَّى؛ لأنَّه لا يُبْنَى لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، تقولُ: (**فُهِمَ الدرسُ**)، و(**يُفْهَمُ الدَّرسُ**)، وتقولُ: (**أُكْرِمَ زيدٌ**)، و(**يُكْرَمُ زيدٌ**).

إِذَنْ قولُه: «**فأَوَّلَ الْفِعْلِ اضْمُمَنْ**»: يَشْمَلُ الماضيَ والمضارعَ، ويشملُ المبدوءَ بحرفٍ صحيحٍ، والمبدوءَ بالهمزةِ، مثل: (**اخْتِيرَ**)، تقولُ مثلًا: (**اخْتِيرَ يومُ الثَّلاثاءِ يومًا للعُطلةِ**).

لكن يَرِدُ على هذا قولُه تعالى: ﴿وَقِيلَ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الزمر:٧٥]، وقولُه تعالى: ﴿وَجِاْىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ﴾ [الفجر:٢٣]، وقولُنا: (**قِيلَ القولُ الحقُّ**)، و(**بِيعَ المتاعُ**)، وأشباه ذلك، فإنَّ الفعلَ هنا لم يُضَمَّ أوَّلُه؟

والجوابُ أن يُقَالَ: كُسِرَ أوَّلُ الفعلِ -هنا- لعلَّةٍ تَصْريفيَّةٍ، فمثلًا: (**بِيعَ**) أصْلُها (**بُيِعَ**)، ولهذا يقولُ بعضُ العربِ: (**بُوعَ**) مكان: (**بِيعَ**)، ومنه قولُهم: (**لَيْتَ شَبَابًا بُوعَ فاشْتَرَيْتُ**)، وسيأتي -إن شاء اللهُ- ذِكْرُه في كلامِ ابنِ مالكٍ نفسِه.

إِذَنْ أوَّلُ الفعلِ مضمومٌ على كُلِّ حالٍ، سواءٌ كان ماضيًا أم مُضارعًا، وأمَّا آخِرُ الفعلِ ففي المضارعِ مُعْرَبٌ، وفي الماضي مَبْنِيٌّ على ما هو عليه، فلا يَختلِفُ، أَمَّا ما قبلَ الآخِرِ فيَختلِفُ، ففي الماضي يُكْسَرُ، ولهذا قال: «وَالمُتَّصِلْ بِالآخِرِ اكْسِرْ فِي مُضِيٍّ كَـ(وُصِلَ)». فالمتَّصلُ بالآخِرِ هنا الصَّادُ.

فبدلاً من أن يُقَالَ: (وَصَلَ)، يُقَالُ: (وُصِلَ)، فيُضَمُّ أوَّلُه، ويُكْسَرُ ما قبلَ آخرِه، لكن هل (وُصِلَ) من الوصولِ أو من الوصل؟

الجواب: يَحتمِلُ أنَّه من الوصولِ، تقولُ مثلًا: (وَصَلَ إلى البلدِ)، ويحتملُ أنَّه من الوصلِ كما لو قلتَ: (وَصَلَ رَحِمَهُ).

المهمُّ أنَّ الفعلَ الماضيَ في حالِ بنائِه لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه فإنَّه يُضَمُّ أوَّلُه، ويُكْسَرُ ما قبلَ آخرِه.

ومثل ذلك -أيضًا- قولُ الله تعالى: ﴿قُتِلَ ٱلۡإِنسَٰنُ مَآ أَكۡفَرَهُۥ﴾ [عبس:١٧]، ومثلُه: (ضُرِبَ زيدٌ)، و(أُكِلَ الطَّعامُ)، و(أُخِذَ المالُ)، وعلى هذا فقِسْ.

* * *

٢٤٤- وَاجْعَلْـهُ مِـنْ مُضَـارِعٍ مُنْفَتِحَـا   كَـ(يَنْتَحِي) المَقُولِ فِيهِ: (يُنْتَحَـى)

الشَّـرحُ

قولُه: «وَاجْعَلْهُ»: فعلُ أمرٍ بمعنَى (صَيِّرْ)، فيَنْصِبُ مَفْعولَيْنِ، وفاعلُه مُستترٌ وُجوبًا، تقديرُه: (أنتَ)، و(الهاء) ضميرٌ مَبْنِيٌّ على الضمِّ في مَحَلِّ نصبٍ مفعولُه الأوَّلُ.

و«مِنْ مُضَارِعٍ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(اجْعَلْ).

و«مُنْفَتِحَا»: مفعولٌ ثانٍ لـ(اجْعَلْ).

قولُه: «كَـ(يَنْتَحِي)»: الكافُ حرفُ جرٍّ.

و«يَنْتَحِي»: اسمٌ مجرورٌ بالكافِ؛ لأنَّه مُئَوَّلٌ بقولِكَ: (كهذا المثالِ)، وعلامةُ جرِّه الكسرةُ المُقدَّرةُ على آخِرِه، مَنَعَ من ظُهورِها الحكايةُ.

و«المَقُولِ»: صفةٌ لـ(يَنْتَحِي)، وصفةُ المجرورِ مجرورةٌ.

و«فِيهِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(المَقُولِ)؛ لأنَّه اسمُ مفعولٍ يَعْمَلُ عملَ فعلِه.

و«يُنْتَحَى»: مقولُ القولِ، وأين القولُ؟

الجواب: (المَقُولِ)، و(يُنْتَحَى) مقولُ القولِ مرفوعٌ؛ لأنَّه نائبُ فاعلٍ.

قولُه: «وَاجْعَلْهُ»: الضميرُ يعودُ على المتَّصلِ بالآخرِ، وهو ما قبلَ الآخِرِ.

قولُه: «مِنْ مُضَارِعٍ»: أي من فعلٍ مضارعٍ.

قولُه: «يَنْتَحِي»: أي يَمِيل.

و«المَقُولِ فِيهِ»: أي إذا بُنِيَ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، فـ(يَنْتَحِي) بكسر الحاءِ إذا بُنِيَ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه يكونُ (يُنْتَحَى).

إِذَنْ (يَنْتَحِي): فعلٌ مضارعٌ مَبْنِيٌّ للفاعلِ، أوَّلُه مفتوحٌ، وما قبلَ آخِرِه مكسورٌ، فإذا بَنَيْتَه لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، فتقولُ: (يُنْتَحَى)، فَضَمَمْتَ الأوَّلَ، وفَتَحْتَ ما قبلَ الآخِرِ، ومثلُ ذلك أيضًا: (يُقْرَأُ الكتابُ).

ولو قلتَ: (يُكرِمُ زيدًا)، فليس بخطأٍ؛ لأنَّ المعنى: (يُكرِمُ الرجلُ زيدًا)، لكن كيف صحَّ أن نقولَ: (يُكرِمُ) ولم نَجْعَلْه مبنيًّا لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه؟

الجواب: لأنَّ ما قبلَ الآخِرِ غيرُ مفتوحٍ، والمضارعُ لا بُدَّ أن يُضَمَّ أوَّلُه ويُفْتَحَ ما قبلَ آخرِه، وإلَّا لم يكن مَبْنِيًّا لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

إِذَنْ القاعدةُ في المُضارعِ إذا بُنِيَ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه: أن يُضَمَّ أوَّلُه ويُفْتَحَ ما قبلَ آخرِه، ولو كان ما قبلَ آخِرِه مكسورًا، وفي الماضي أن يُضَمَّ أوَّلُه ويُكْسَرَ ما قبلَ آخِرِه، ولو كان ما قبلَ آخِرِه مفتوحًا.

* * *

٢٤٥- وَالثَّـانِيَ التَّـالِيَ تَـا المُطَاوَعَـهْ كَـالأَوَّلِ اجْعَلْـهُ بِـلَا مُنَازَعَـهْ

الشَّـرحُ

قولُه: «وَالثَّانِيَ»: منصوبٌ على الاشتغالِ؛ وذلك لأنَّ (اجْعَلْ) اشتغل بضميرِه عن نصبِه المباشِرِ، والاشتغالُ -كما هو معلومٌ- أن يَتقدَّمَ معمولٌ ويَشْتغِلَ عاملُه بضميرِه عنه، ولهذا سُمِّيَ اشتغالًا، فلو كانت الهاءُ غيرَ موجودةٍ لقُلنا: إنَّ (الثَّانِيَ) مفعولٌ لـ(اجْعَلْ)، لا لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه.

و«التَّالِيَ»: صفةٌ لـ(الثَّانِيَ) منصوبةٌ أيضًا، ويجوزُ أن تقولَ: (والثَّانِي التَّالِي) بالرَّفعِ، يعني غيرَ منصوبٍ، لكنَّ الراجحَ النَّصبُ، ويُرجِّحُه أمرانِ:

الأمرُ الأولُ: أنَّ الفعلَ طلبٌ، والطَّلبُ يَترجَّحُ به النَّصبُ.

الأمرُ الثَّاني: أنَّه معطوفٌ على جملٍ فِعْليَّةٍ، فيَترجَّحُ النَّصبُ.

و«تَا»: مفعولٌ لـ(التَّالِيَ)؛ لأنَّ (التَّالِيَ) اسمُ فاعلٍ مُحَلًّى بـ(أل).

و«تَا»: مضافٌ.

و«المُطَاوَعَهْ»: مجرورٌ بالإضافةِ.

قولُه: «كَالأَوَّلِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتَعَلِّقٌ بـ(اجْعَلْ).

و«اجْعَلْ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على السكونِ، وفاعلُه مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (أَنْتَ)، و(الهاءُ) مفعولٌ أَوَّل لـ(اجْعَلْ)، والمفعولُ الثَّاني: (كَالأَوَّلِ).

و«بِلَا»: الباءُ حرفُ جرٍّ.

و«لَا»: اسمٌ مجرورٌ بالباءِ، ولكن نُقِلَ إعرابُه للاسمِ الذي بعدَه؛ لأنَّ (لَا) صورتُها صورةُ الحرفِ، فلا تُؤثِّرُ فيها العواملُ، ولو أنَّ أحدًا من النَّاسِ قال: إنَّنا سنجعلُ (لَا) اسمًا، ويكونُ مضافًا إلى (مُنَازَعَهْ)؛ لأنَّ (لَا) هنا بمعنى (غير)، أي: (بغيرِ منازعةٍ)، لو قال أحدٌ بذلك لم يكن قولُه بعيدًا، لكنَّ المشهورَ الأوَّلُ.

قولُه: «المُطَاوَعَهْ»: مصدرُ (طَاوَعَ يُطَاوِعُ مُطَاوَعَةً)، ومعنى المُطَاوَعَةِ: الانقيادُ، والمُطَوِّع يُسَمَّى مُطَوِّعًا؛ لأَنَّه مُنقادٌ لطاعةِ الله.

أمَّا (تاءُ المُطاوَعَة) فهي التي تكونُ في فعلٍ مطاوعٍ لِـمَا سبق، أي: متأثِّرٍ به، تقولُ: (عَلَّمْتُه فتَعَلَّمَ)، فالتاءُ هنا تاءُ مُطاوَعةٍ، وتقولُ أيضًا: (نَحَّيْتُهُ فَتَنَحَّى)، وأمثلتُه كثيرةٌ.

فـ(الثَّانِيَ) أي: الحرف الثَّاني الذي يتلو تاءَ المطاوعةِ، (اجْعَلْهُ كَالأَوَّلِ) أي: اجعله مضمومًا؛ لأن الأَوَّلَ يكونُ مضمومًا.

مثالُ ذلك: (تَعَلَّمَ) إذا بَنَيْتَهُ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه تقول: (تُعُلِّمَ)، وهنا نَضُمُّ أوَّلَ الفعلِ، وهو (التاء)، ونَكْسِرُ اللَّامَ؛ لأنَّ ما قبلَ الآخِرِ في الماضي يكونُ مَكْسورًا، والعينُ -وهي التي تَلِي تاءَ المطاوَعةِ- نَضُمُّها كالأوَّلِ، فنقولُ: (تُعُلِّمَ).

ومثل ذلك: (كَسَّرْتُه فتَكَسَّر)، نقولُ في بنائِه لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه: (تُكُسِّرَ).

مثل ذلك: (تَكَبَّرَ عن الحقِّ) تَبْنيهِ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه فتقولُ: (تُكُبِّرَ عن الحقِّ)، ومثلُه: (تُدُحْرِجَ على البِساطِ).

قوله «بِلَا مُنَازَعَهْ»: هل المرادُ بِلَا مُنَازَعَةٍ بينَ النَّحْويين أو بين أهلِ اللغةِ؟

الجواب: بلا منازعةٍ بينَ النَّحويين، وبين أهلِ اللغةِ أيضًا، فلا أظُنُّ في لغة العربِ مَنْ يُخالِفُ في ذلك.

* * *

٢٤٦- وَثَالِـثَ الَّـذِي بِهَمْـزِ الوَصْـلِ كَـالأَوَّلِ اجْعَلَنَّـهُ كَـ(اسْتُحْلِي)

الشَّـرحُ

قولُه: «وَثَالِثَ»: مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ، وهو من بابِ الاشتغالِ.

و«ثَالِثَ»: مضافٌ.

و«الَّذِي»: مضافٌ إليه.

و«بِهَمْزِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ صلةِ الموصولِ

و«بِهَمْزِ»: مضافٌ.

و«الوَصْلِ»: مضافٌ إليه.

قولُه: «كَالأَوَّلِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ مفعولٍ ثَانٍ لـ(**اجْعَلْ**).

و«اجْعَلَنَّهُ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على الفتحِ لاتِّصالِه بنونِ التَّوكيدِ، و(**النُّون**): حرفُ توكيدٍ، و(**الهاء**): ضميرٌ متَّصِلٌ مَبْنِيٌّ على الضمِّ في محَلِّ نصبٍ، المفعولُ الأَوَّلُ لـ(**اجْعَلَنَّهُ**).

و«كَاسْتُحْلِي»: جارٌّ ومجرورٌ.

يقولُ -رحمه الله-: كُلُّ فعلٍ ماضٍ ابتدأ بهمزةِ الوصلِ فثَالثُه كالأَوَّلِ، يعني أَنَّه مضمومٌ، مثل: (**اسْتُحْلِي**)، فهذا مبدوءٌ بهمزةِ وَصْلٍ، وثالثُه التاءُ، ولهذا ضُمَّت، و(**اسْتُحْلِي**) أصْلُها: (**اسْتَحْلَى**) أي: صار حُلْوًا.

وتقولُ في (اسْتَغْفَرَ): (اسْتُغْفِرَ)، وفي (انْتَقَمَ): (انْتُقِمَ)، وفي (اطَّرَدَ): (اطُّرِدَ)، وفي (انْتَحَى): (انْتُحِيَ)، وفي (اصْطَفَى): (اصْطُفِيَ)، وفي (ارْتَقَى): (ارْتُقِيَ)، وفي (انْجَبَرَ): (انْجُبِرَ)، وعلى هذا فَقِسْ، فكُلُّ مَبْدوءٍ بهمزةِ وصلٍ فإنَّه يُضَمُّ ثالثُه، فيُجْعَلُ كالأوَّلِ.

* * *

٢٤٧- وَاكْسِرْ أَوَ اشْمِمْ (فَا) ثُلَاثِيٍّ أُعِلّ   عَيْنًا، وَضَمٌّ جَا كَـ(بُوعَ) فَاحْتُمِلْ

الشَّرحُ

قولُه: «وَاكْسِرْ»: فعلُ أمرٍ.

و«أَو»: للتَّخيير.

و«اشْمِمْ»: فعلُ أمرٍ.

و«فَا»: مفعولٌ، لكن هل هي مفعولُ (اشْمِمْ) أو مفعولُ (اكْسِرْ)؟

الجواب: هنا تَنَازَعَ فيه (اكْسِرْ) و(اشْمِمْ)، وإذا تنازَعَ عَامِلانِ فإنَّ النَّحْويينَ اختلفوا هل يكونُ العاملُ الثاني هو العامل لمباشرتِه، أو الأوَّل لسَبْقِه؟

الجواب: على قَولينِ، قال ابنُ مالكٍ:

وَالثَّانِ أَوْلَى عِنْدَ أَهْلِ البَصْرَهْ   وَاخْتَارَ عَكْسًا غَيْرُهُمْ ذَا أَسْرَهْ

وقولُه: «فَا»: مضافٌ.

و«ثُلَاثِيٍّ»: مضافٌ إليه.

و«أُعِلّ»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، ونائبُ الفاعلِ مُستترٌ.

و«عَيْنًا»: تمييزٌ.

قولُه: «وَضَمٌّ»: مبتدأٌ، وجملةُ (جَا) خبرُه.

و«كَـ(بُوعَ)»: جارٌّ ومجرورٌ.

و«فَاحْتُمِلْ»: معطوفٌ على (ضَمٌّ).

قولُه: «اكْسِرْ أَوَ»: (أو) للتخييرِ، يعني: اكْسِر كَسْرةً خالصةً.

«أوَ اشْمِمْ»: يعني شَرِّك الكسرَ مع الضمِّ، يعني: اجْعَل الحركةَ بين الكسرةِ والضمِّ.

قولُه: «وَاكْسِرْ أَوَ اشْمِمْ (فَا) ثُلَاثِيٍّ أُعِلّ عَيْنًا، وَضَمٌّ جَا»: هذه ثلاثةُ أوجهٍ فيما إذا كان ثُلاثيًّا مُعَلَّ العينِ، ومعنى (مُعَلّ العين): أي أنَّ عينَه حرفُ علَّةٍ، والعينُ هي الثانيةُ من تركيبِ الفعلِ؛ لأنَّ الصَّرفِيِّينَ اصْطَلَحوا على أن يَجْعلوا (فَعَلَ) هي المِيزانَ.

فالحَرفُ الأوَّلُ هو الذي يُقابِلُ الفاءَ، والحرفُ الثاني هو الذي يقابلُ العينَ، والحرفُ الثالثُ هو الذي يقابلُ اللَّامَ.

يقول -رحمه الله-: إذا كان الفعلُ ثُلاثيًّا وعينُه حرفَ علَّةٍ فعندَ بنائِه لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه فلك فيه ثلاثةُ أَوجُهٍ:

الأَوَّل: الكسرُ الخالصُ، وهو الأكثرُ.

الثاني: الضمُّ الخالصُ، وهو قليلٌ.

الثالثُ: الإشمامُ، أي بينَ الضمِّ الخالصِ والكسرِ الخالصِ.

لكن أشار -رحمه الله- بقولِه: (**فَاحْتُمِلْ**) إلى أنَّ الثَّالثَ ضعيفٌ، لكنَّه احْتُمِلَ، أي: أُجِيزَ لوُرودِه في اللغةِ العربيَّةِ.

مثالُ الفعلِ الثلاثيِّ المُعَلِّ العينِ بالواوِ: (قال)؛ لأنَّ (قال) أصلُها: (قَوَلَ)،

بدليلِ المُضارعِ (**يَقُولُ**) بالواوِ، فإذا أردنا أن نَبْنِيَهُ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه فلكَ فيه ثلاثةُ أَوجُهٍ:

الوجهُ الأَوَّلُ: الكسرُ الخالصُ، أي أَنَّك تَكْسِرُ أَوَّلَه كسرًا خالصًا، وعلى حَسَبِ القاعدةِ السَّابقةِ فإنَّك تقولُ: (**قُوِلَ**)؛ لأنَّ الماضيَ يُضَمُّ أَوَّلُه ويُكْسَرُ ما قبلَ آخرِه، لكن هذا مُسْتَثْقَلٌ؛ لأنَّ ظهورَ الحركاتِ على الواوِ ثقيلٌ، فماذا نَصْنَعُ؟

الجواب: نَنْقُلُ حركةَ الواوِ -وهي الكسر- إلى ما قبلَها، فيكونُ (**قِوْلَ**)، وهذا -أيضًا- مُسْتَثْقَلٌ؛ لأنَّ الواوَ وقعت بعدَ الكسرةِ، إِذَنْ حَوِّلِ (**الواوَ**) إلى (**ياءٍ**)، فقُلْ: (**قِيلَ**)، ولا أظُنُّ بَدَوِيًّا من العربِ تحتَ شجرةٍ يَعرِفُ كيفيةَ هذا التَّصريفِ، فلو قلتَ له: كيف صارت هكذا: (**قِيلَ**)؟ لقال: أنا لا أَعْرِفُ إلَّا (**قِيلَ**).

لكنَّ النَّحْوِيِّينَ يُرِيدونُ أن يُنَزِّلوا الألفاظَ على القواعدِ المعروفةِ تَمْرِينًا للطالبِ، وإلَّا فمِن المعلومِ أنَّه لا يمكنُ أن يقولَ أحدٌ: (**قُوِلَ**)، ولا أن يقولَ: (**قِوْلَ**)، بل يقولُ: (**قِيلَ**) بكُلِّ سُهولةٍ.

الوجهُ الثَّاني: الإشمام، وهو أن تَأْتِيَ بحركةٍ بينَ الضمَّةِ والكسرةِ، فتَجْعَلُ للضمَّةِ ثُلُثًا، وللكسرةِ ثُلُثَينِ مشاعًا.

وعلى كُلِّ حالٍ، أنا أخبركم عن شيخِنا عبدِ الرحمن بنِ سعدي -رحمه الله- أنَّه كان يُدَرِّسُ لنا في هذا البابِ، ولم نَعْرِفْ كُلُّنا لا نحن ولا هو أن نَنْطِقَ بالإشمامِ؛ لأنَّه صعبٌ جدًّا، لكن لعلَّ العربَ الذين أَلِفُوا هذه اللهجةَ تَسْهُلُ

عليهم، ولهذا في بعضِ جِهاتِ المملكةِ يَتكلَّمون بلهجةٍ لا نَستطِيعُ أن نَتكلَّمَ بها، وهي عندَهم سهلةٌ، وهذا شيءٌ معروفٌ.

الوجهُ الثَّالثُ: الضمُّ الخالصُ، فنقولُ في (قَالَ): (قُولَ).

ومثالُ الفعلِ الثُّلاثيِّ المُعَلِّ العينِ بالياءِ: (بَاعَ)، فإذا أردنا أن نَبْنِيَه لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، قلنا فيه ثلاثةَ أوجهٍ:

الوجهُ الأَوَّلُ: الكسرُ الخالصُ، فتقولُ: (بِيعَ).

الوجهُ الثاني: الضمُّ الخالصُ، فتقولُ: (بُوعَ)، مع أنَّ العينَ يائيَّةٌ (بَاعَ يَبِيعُ)، فلماذا كانت واوًا؟

الجواب: لأنَّها وقعت بعدَ ضمٍّ لا بُدَّ منه، إذ إنَّ هذا الضمَّ هو الذي يُفَرِّقُ بينَ البناء للفاعلِ والبناءِ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، فالضمَّةُ لا بُدَّ منها، ولا يُناسبُها إلَّا الواوُ، ولهذا نقول: (بُوعَ).

الوجهُ الثَّالِثُ: الإشمامُ.

قولُه: «وَضَمٌّ جَا»: أي جاء عن العربِ، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

لَيْـتَ شَــبَابًا بُــوعَ فَاشْــتَرَيْتُ   لَيْـتَ، وَهَـلْ يَنْفَـعُ شَـيْئًا لَيْـتُ؟[1]

يعني: أنَّ (لَيْتَ) لا تَنْفَعُ، وهذا كقولِ الرسولِ -عليه الصَّلاةُ والسَّلامُ-: «فلا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وكَذَا، ولَكِنْ قُلْ: قَدَرُ اللهِ، وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فإنَّ

(١) البيت من الرجز، وينسب لرؤبة بن العجاج، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ٦٣)، والتصريح (١/ ٤٣٨)، وقال العيني: «ولم يثبت» اهـ.

(لَوْ) تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»[١].

وقائلُ هذا البيتِ شاعرٌ جاهليٌّ يَعْرِفُ أَنَّ التَّمنِّيَ لا يُفِيدُ، وفي المَثَل العامِّيِّ عندنا: (**التَّمَنِّي رَأْسُ مَالِ المَفَالِيسِ**). والمعنى: أنَّ المُفْلِسَ الذي ليس عندَه شيءٌ رأسُ مَالِهِ التَّمَنِّي.

الشَّاهدُ قولُ الشَّاعرِ: (**بُوعَ**)، واللغةُ المشهورةُ: (**بِيعَ**).

فكونُ الشَّاعرِ عَدَلَ عن (**بِيعَ**) إلى (**بُوعَ**) معَ أنَّ وزنَ البيتِ لا يختلفُ، يَدُلُّ على أنَّ هذه لغةٌ، ولهذا قال: «**ضَمٌّ جَا كَـ(بُوعَ)**». لكنْ هذه اللغةُ ضعيفةٌ باعتبارِ اللُّغةِ الكثيرةِ الفُصْحَى.

* * *

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتفويض المقادير، برقم (٢٦٦٤).

٢٤٨- وَإِنْ بِشَكْلٍ خِيفَ لَبْسٌ يُــجْتَنَبْ   وَمَا لِـ(بَاعَ) قَدْ يُرَى لِنَحْوِ: (حَـبّ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَإِنْ»: (إِنْ): شرطيَّةٌ، وفعلُ الشَّرطِ قولُه: (خِيفَ).

و«بِشَكْلٍ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتَعَلِّقٌ بـ(خِيفَ).

و«لَبْسٌ»: نائبُ فاعلٍ.

و«يُجْتَنَبْ»: جوابُ الشَّرطِ، أي: يُجْتَنَبُ الشَّكلُ، فلا يُنْطَقُ به.

قولُه: «وَمَا»: (الواو) للاستئنافِ.

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ بمعنى: (الَّذِي).

و«لِـ(بَاعَ)»: جارٌّ ومجرورٌ باعتبارِ اللفظِ (بَاعَ)، والجارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ هو صلةُ الموصولِ في قولِه: (مَا).

و«قَدْ»: حرفُ تقليلٍ؛ لأنَّ ذلك هو الأصلُ فيما إذا دخلت (قَدْ) على الفعلِ المضارعِ.

و«يُرَى»: فعلٌ مضارعٌ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، ونائبُ الفاعلِ مُستترٌ يعودُ على (مَا).

و«لِنَحْوِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يُرَى).

و«نَحْوِ»: مضافٌ.

و«حَبّ»: مضافٌ إليه، والجملةُ من (قَدْ يُرَى): خبرُ (مَا) الموصولةِ.

قولُه: «وَإِنْ بِشَكْلٍ خِيفَ لَبْسٌ يُجْتَنَبْ»: المعنى أَنَّه إذا جازت الأوجهُ الثَّلاثةُ -وهي الكسرُ والإشمامُ والضمُّ- وخِيفَ اللَّبْسُ بالشَّكلِ، فإنَّ الوجهَ الذي يكونُ فيه اللَّبْسُ يُجْتَنَبُ.

وقولُه: «خِيفَ»: يَصْلُحُ أن يَكونَ مثالًا، فـ(خِيفَ) من (خَافَ)، وهو فعلٌ ثُلاثِيٌّ مُعَلُّ العينِ، وإذا أَسْنَدْتَهُ إلى تاءِ الفاعلِ، تقولُ للرجُلِ: (خِفْتَ)، يعني أَنَّك خِفْتَ من النَّاسِ؛ لأَنَّك جبانٌ، وإذا بَنَيْتَه إلى ما لم يُسَمَّ فاعلُه فيَجوزُ فيه ثلاثةُ أَوجُهٍ: الكسرُ، والإشمامُ، والضمُّ، فعلى الكسرِ تقولُ: (خِيفَ)، فإذا أَسْنَدْتَ الفعلَ (خِيفَ) إلى (التَّاءِ) تقولُ: (خِفْتَ)، يعني أنَّ النَّاسَ خافوك، فهنا وَقَعَ اللَّبْسُ بينَه وبينَ الفعلِ المَبْنِيِّ للمعلومِ المُسْنَدِ للفاعلِ، فإذا قلتَ: (يا فلانُ خِفْتَ)، فيَحْدُثُ اللَّبسُ.

إِذَنْ نقول بالضمِّ: (خُفْتَ)، أو بالإشمامِ، وعلى هذا فالفرقُ بينَ كونِ الخوفِ واقعًا منه أو واقعًا عليه أَنَّك إذا قلتَ: (خُفْتَ)، فالخوفُ واقعٌ منه، يعني أنَّ النَّاسَ يخافونه، وإذا قلتَ: (خِفْتَ)، فالخوفُ واقعٌ عليه، يعني أنَّه هو الذي يخافُ النَّاسَ.

ومثلُه أيضًا: (سَامَ يَسُومُ) إذا بُنِيَ للفاعلِ، يكونُ: (سُمْتُ)، وإذا بُنِيَ للمفعولِ واتَّصَلَ بالتاءِ، فيجوزُ فيه الضمُّ والكسرُ والإشمامُ، فيَجوزُ أن تقولَ: (سُمْتُ)، لكن إذا قلنا: (سُمْتُ). اشْتبَهَ المَبْنِيُّ للفاعلِ بالمَبْنِيِّ للمفعولِ، فيَتعيَّنُ الكسرُ أو الإشمامُ، فإذا أسندناه إلى نائبِ الفاعلِ نقولُ: (سِمْتُ)، يعني نُخاطِبُ العبدَ فنقولُ: (أنت مسيومٌ)، أو الإشمام.

ومثلُه أيضًا: (بَاعَ) إذا اتَّصَلَ بالفاعلِ يصيرُ (بِعْتَ)، وإذا بُنِيَ للمفعولِ واتَّصَلَ بالتاءِ، فيَجوزُ فيه الكسرُ والضمُّ والإشمامُ، فيجوزُ أن تقولَ: (بِعْتَ) فهنا يَشتبِهُ المبنيُّ للفاعلِ بالمبنيِّ للمفعولِ، فيَتعيَّنُ الضمُّ أو الإشمامُ، فتقولُ: (بُعْتَ)؛ لأنَّك لو كَسَرْتَ لالتبسَ الفاعلُ بنائبِ الفاعلِ.

والفرقُ في المعنى يَتَّضِحُ من هذا المثالِ، فلو سَأَلْتَ عبدًا مُكاتَبًا، فقلتَ له: (هل بُعْتَ؟)، يعني: هل باعكَ سيِّدُكَ؟ أمَّا إذا قلتَ له: (هل بِعْتَ؟)، فيكون المعنى أنَّك تسألُه هل باع شيئًا من متاعِه؟

وخلاصةُ هذا الشَّطرِ أنَّه إذا كان الفعلُ ثُلاثيًّا مُعَلَّ العينِ جاز في أوَّلِهِ ثلاثةُ أوجهٍ: الضمُّ، والكسرُ، والإشمامُ، إلَّا إذا خِيفَ التباسُ الفاعلِ بنائبِ الفاعلِ إذا كُسِرَ فإنَّه يَمْتنِعُ الكسرُ، وإذا خِيفَ التباسُ الفاعلِ بنائبِ الفاعلِ إذا ضُمَّ فإنَّه يَمتنِعُ الضمُّ.

ونأخذُ من هذه القاعدةِ ومن غيرِها من القواعدِ التي مرَّت والتي سَتمُرُّ أنَّ أهمَّ شيءٍ في الكلامِ هو المعنى؛ ولذلك إذا خِيفَ الالتباسُ وجَبَ تحويلُ الصيغةِ إلى صيغةٍ لا يَحْصُلُ بها الالتباسُ.

قولُه: «وَمَا لِـ(بَاعَ) قَدْ يُرَى لِنَحْوِ: (حَبّ)»: معناه أنَّ الذي ثَبَتَ لـ(بَاعَ) من الأوجهِ الثلاثةِ -وهي الكسرُ والإشمامُ والضمُّ- قد يُرَى لنَحْوِ: (حَبَّ)، أي: من كُلِّ فعلٍ ثُلَاثِيٍّ مُشَدَّدٍ، كـ(حَبَّ) و(شَدَّ) وما أَشْبَهَهُما، فيجوزُ فيه ما ذَكَرَه المؤلِّفُ من الكسرِ والضمِّ والإشمامِ.

فتقولُ إذا أردتَ أن تُخْبِرَ أنَّ زيدًا محبوبٌ، تقولُ: (حِبَّ زيدٌ)، أي: صار مَحْبوبًا، وتقولُ: (حُبَّ زيدٌ)، وإن شِئْتَ أَشْمَمْتَ.

ففي قولِنا: (حُبَّ زيدٌ)، لا يَمْتنِعُ ضمُّ الحاءِ؛ لأَنَّه لا يَحْصُلُ اللَّبْسُ، وذلك أنَّ زيدًا سوف يكونُ مرفوعًا إذا كان نائبَ فاعلٍ، أمَّا لو قلتَ: (حِبَّ عيسى)، فهنا يَمْتنِعُ ضمُّ الحاءِ؛ لئلا يُفْهَمَ أنَّه فعلُ أمرٍ، فتقولُ: (حِبَّ عيسى)، حتَّى نَعْرِفَ أنَّ المَعْنَى أنَّ عيسى محبوبٌ، وليس مأمورًا بِحُبِّه، وإلَّا فالأصلُ أنَّ (حَبَّ) يُقَالُ فيه عندَ بنائِه لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه: (حُبَّ زيدٌ)، وكذلك (شُدَّ الحبلُ)، هذا هو الأصلُ، لكن قد يُعَامَلُ معاملةَ الفعلِ الثلاثِيِّ المُعَلِّ عينُه، وهو في لُغةِ العربِ، لكن على اللُّغةِ الفُصْحَى فالأصلُ أن يُقالَ: (حُبَّ).

فإن قال قائلٌ: (حُبَّ) قد يَشْتبِهُ بالمَصْدرِ، كما في قولِه تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات:٨]، أي: لَمَحَبَّةِ الخيرِ، قلنا: يُعَيِّن المعنى السِّياقُ.

* * *

٢٤٩- وَمَـا لِفَـا (بَـاعَ) لِـمَا العَـيْنُ تَـلِي فِي (اخْتَارَ) وَ(انْقَادَ) وَشِبْهٍ يَـنْجَلِي

الشَّــرحُ

قولُه: «وَمَا»: (مَا): مبتدأٌ.

و«لِفَا»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ صلةِ الموصولِ.

و«فَا»: مُضافٌ.

و«بَاعَ»: مضافٌ إليه باعتبارِ اللفظِ.

و«لِـمَا»: اللامُ حرفُ جرٍّ.

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ.

و«لِـمَا»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ خبرِ المبتدأِ.

و«العَيْنُ»: مبتدأٌ.

و«تَلِي»: فعلٌ مضارعٌ، والجملةُ خبرُ المبتدأ لـ(العَيْنُ)، والجملةُ من المبتدأ والخبرِ صلةُ الموصولِ، أعني (مَا) الثانيةَ.

قولُه: «فِي (اخْتَارَ)»: (فِي) حرفُ جرٍّ.

و«اخْتَارَ»: اسمٌ مجرورٌ باعتبارِ اللفظِ، وهو مُتعلِّقٌ بـ(تَلِـي).

«وَانْقَادَ»: معطوفٌ عليه.

«وَشِبْهٍ»: معطوفٌ عليه أيضًا.

و«يَنْجَلِي»: فعلٌ مضارعٌ، والجملةُ وصفٌ لـ(شِبْه).

قولُه: «وَمَا لِفَا (بَاعَ)»: (فَا بَاعَ) هي الباءُ، وقد سَبَقَ أنَّ فيها ثلاثةَ أوجهٍ، وهي الكسرُ الخالصُ، فتقولُ: (بِيعَ)، والإشمامُ بين الكسرِ والضمِّ، والضمُّ الخالصُ، فتقولُ: (بُوعَ).

قولُه: «لِـمَا العَيْنُ تَلِي»: والذي تليه العينُ هو الذي قبلَ العينِ.

قولُه: «يَنْجَلِي»: أي يَتَّضِحُ.

والمعنى: أنَّ ما ثَبَتَ لفاءِ (بَاعَ) من الأَوْجُهِ الثلاثةِ يَثْبُتُ للذي تليه العينُ في (اخْتَارَ) و(انْقَادَ)، والذي تليه العينُ هو ما قبلَ العينِ.

فالفعلُ (اخْتَارَ) إذا حوَّلناه إلى الميزانِ يكونُ على وزن (افْتَعَلَ)، والذي تليه العينُ (التَّاءُ)، إِذَنْ يجوزُ في (التَّاءِ) ثلاثةُ أوجهٍ.

الأَوَّلُ: الكسرُ، فتقولُ مثلًا: (**اخْتِيرَ المتاعُ، واخْتِيرَ المكانُ، واخْتِيرَ الزمانُ، واخْتِيرَ الكتابُ، واخْتِيرَ الرجلُ**).

الثاني: الإشمامُ.

الثالث: الضمُّ الخالصُ، تقول: (**اخْتُورَ**)، لكن هذا قليلٌ، ولذلك نحن عندَما نَتكلَّمُ في (اختار) نقولُ: (**اخْتِيرَ المَتاعُ**)، ويَجوزُ: (**اخْتُورَ**)، لكن في ظَنِّي لو تكلَّمتَ عندَ العامَّةِ فقلتَ: (**اخْتُورَ**)، فإنَّهم سيقولون: هذه لغةٌ غيرُ عربيَّةٍ؛ لأنَّها قليلةٌ.

و(**انْقَادَ**) مثلُه، فتقولُ: (**انْقَادَ الجملُ لقائدِه**)، فإذا حَوَّلْتَه إلى فعلٍ مَبْنِيٍّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، تقولُ: (**انْقِيدَ للقائدِ**) بالكسرِ، أو بالإشمامِ بينَ الضمِّ والكسرِ، أو بالضمِّ الخالصِ، فتقولُ: (**انْقُودَ للقائدِ**).

* * *

انتهى المُؤلِّفُ -رحمه الله- من صيغِ الفعلِ المَبْنِيِّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، ثُمَّ انتقَلَ -رحمه الله- لَمَّا فرَغَ من الأوَّلِ إلى: هل ينوبُ غيرُ المفعولِ به عن الفاعلِ؟ لأنَّ الكلامَ في نيابةِ المفعولِ به عن الفاعلِ، كما قال في أوَّل البابِ: (**يَنُوبُ مَفْعُولٌ بِهِ عَنْ فَاعِلِ**).

فهل ينوبُ غيرُ المفعولِ به؟

قال -رحمه الله-:

٢٥٠- وَقَابِلٌ مِنْ ظَـرْفٍ اوْ مِـنْ مَصْـدَرِ ... أَوْ حَــرْفِ جَــرٍّ بِنِيَابَــةٍ حَــرِيّ

الشَّــرحُ

قولُه: «**وَقَابِلٌ**»: مبتدأٌ، وسَوَّغَ الابتداءَ به الوصفُ، أي: (**قَابِلٌ من كذا**).

و«**مِنْ ظَرْفٍ**»: جارٌّ ومجرورٌ.

و«**اوْ**»: حرفُ عطفٍ.

و«**مِنْ مَصْدَرِ**»: معطوفٌ على (**مِنْ ظَرْفٍ**) بإعادة العاملِ.

قولُه: «**أَوْ حَرْفِ جَرٍّ**»: معطوفٌ على (**ظَرْفٍ**).

و«**بِنِيَابَةٍ**»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(**حَرِيّ**).

و«**حَرِي**»: خبرُ المبتدأ (**قَابِلٌ**).

يعني أنَّ القابلَ من الظرفِ، أو المصدرِ، أو حرف الجرِّ حَرِيٌّ بالنيابةِ عن الفاعلِ كما نابَ المفعولُ به عن الفاعلِ.

فَبَيَّنَ المؤلفُ -رحمه الله- في هذا البيتِ أنَّه قد ينوبُ عن المفعولِ به ثلاثةُ أشياءَ:

الأَوَّلُ: الظرفُ، سواءٌ كانَ زمانًا أو مكانًا.

والثاني: المصدرُ.

والثالثُ: الجارُّ والمجرورُ.

لكنَّه اشترط أن تكونَ قابلةً للنيابةِ عن الفاعلِ، والقابلُ للنيابةِ عن الفاعلِ هو الذي لم يَلْزَم صيغةً واحدةً، فإن لَزِمَ صيغةً واحدةً فإنَّه لا يمكنُ أن يكونَ نائبًا عن الفاعلِ؛ لأنَّه لو نابَ عن الفاعلِ لتَحَوَّلَ من اللزوم إلى الجوازِ، فلا بُدَّ أن يكونَ قابلًا، ولا بُدَّ -أيضًا- أن يكونَ مُخَصَّصًا بشيءٍ من المُخَصِّصاتِ.

فمثلًا بعضُ الظروفِ لا يمكنُ أن تكونَ نائبةً عن الفاعلِ؛ لأنَّها لا تتحوَّلُ عن الظرفيَّةِ، وإذا لم تَتحوَّل عن الظرفيَّةِ لم يَصِحَّ أن تَكونَ نائبَةً عن الفاعلِ.

مثالُ الظرفِ الذي يَتحوَّلُ عن الظرفيَّةِ كلمة (يوم)، فكلمة (يوم) تتحوَّلُ عن الظرفيَّةِ، والدليلُ أنَّها وردت اسمًا لـ(إنَّ)، مثل قولِه تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج:٤٧]، وجاءت مَفْعولًا به كما في قولِه تعالى: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ ٱلْقُلُوبُ وَٱلْأَبْصَـٰرُ﴾ [النور:٣٧]، وجاءت مَجْرورةً كما في قولِه تعالى: ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [المطففين:٥].

إِذَنْ يَصِحُّ أن يَنوبَ عن الفاعلِ، فيُقَالَ مثلًا: (صِيمَ يومُ الخميسِ)، ويكونُ (يوم) هنا نائبًا عن الفاعلِ.

وكلمة (**مَكَان**) هل يَصِحُّ أن تَنوبَ عن الفاعلِ؟

الجواب: نعم؛ لأنَّها ظرفٌ يَتصرَّفُ عن الظرفِ، فتُسْتَعْمَلُ ظَرْفًا وغيرَ ظرفٍ، فتقولُ: (**نَزَلَ الرَّجلُ مكانَ زيدٍ**)، فهذه ظرفٌ، وتقولُ: (**سافرتُ إلى مكانٍ بعيدٍ**)، كما قال تعالى: ﴿يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت:٤٤]، فتَحوَّلَ -الآن- عن الظرفِ إلى الجارِّ والمجرورِ، وعلى هذا يَصِحُّ أن يُقَالَ: (**اشْتُرِيَ مكانٌ بعيدٌ**)، و(**سُكِنَ مكانٌ بعيدٌ**)، ويكون نائبًا عن الفاعلِ.

كذلك المَصْدَرُ إن كان يَتحوَّلُ عن المَصْدريَّةِ جازَ أن ينوبَ، وإن كان لا يَتحوَّلُ، لم يَـجُزْ أن ينوبَ.

فكلمةُ (**سُبْحَانَ**) يَقُولونَ: إنَّها ملازمةٌ للنَّصبِ على المَصْدريَّةِ، أو على المَفْعوليَّةِ المُطْلَقَةِ، فلا يمكنُ أن تنوبَ عن الفاعلِ؛ لأنَّها لا تَتحوَّلُ عن حالٍ واحدةٍ، فلو قلتَ مثلاً: (**سُبِّحَ سُبْحَانَ الله**). لكان هذا غيرَ جائزٍ؛ لأنَّ (**سُبْحَانَ**) لا تَتحوَّلُ عن المَصْدرِ أو عن المَفْعوليَّةِ المُطْلَقَةِ.

ومثالُ المصدرِ لو قلتَ: (**شُرِبَ شُرْبٌ كثيرٌ**)، فيَجوزُ؛ لأنَّ (**شُرْبٌ**) تَتحوَّلُ عن المَصْدريَّةِ إلى أن تكونَ فاعلًا أو مفعولًا به، أو مجرورًا أو مبتدأً، لكن (**سُبْحَانَ**) لا يمكنُ أن تَتغيَّرَ عمَّا كانت عليه.

كذلك حرفُ الجرِّ معَ مجْرورِهِ، فمن حُروفِ الجرِّ ما لا يَتحوَّلُ عن حالِه، مثل حُروفِ القَسَمِ، فالمجرورُ بحروفِ القَسَمِ لا يمكنُ أن يَقَعَ نائبَ فاعلٍ؛ لأنَّه مُـخْتَصٌّ بالقَسَمِ، فلو قلتَ: (**حُلِفَ وَالله**)، لكان هذا غيرَ سائغٍ؛ لأنَّه لا يَتَحَوَّلُ عن القَسَمِ.

لكن لو قلتَ: (مُرَّ بزيدٍ)، فهذا جارٌّ ومجرورٌ، يجوزُ أن ينوبَ عن الفاعلِ؛ لأنَّه يَتحوَّلُ عن هذه الصيغةِ، حتَّى إنَّهم يقولونَ: لو حُذِفَ حرفُ الجرِّ لنُصِب على حدِّ قولِ الشَّاعرِ:

تَمُـرُّونَ الـدِّيَارَ وَلَـمْ تَعُوجُـوا   كَلَامُكُـمُ عَـلَيَّ إِذًا حَـرَامُ[1]

وقال اللهُ تعالى: ﴿يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ فَيُؤْخَذُ بِٱلنَّوَٰصِى وَٱلْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن:٤١]، فهنا نائبُ الفاعلِ: ﴿بِٱلنَّوَٰصِى﴾.

* * *

(١) البيت من الوافر، وهو منسوب لجرير، انظر الكامل في اللغة والأدب (١/ ٥٠).

٢٥١- وَلَا يَنُوبُ بَعْضُ هَـذِي إِنْ وُجِـدْ فِي اللَّفْـظِ مَفْعُـولٌ بِـهِ وَقَـدْ يَـرِدْ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَلَا يَنُوبُ»: (يَنُوبُ): فعلٌ مضارعٌ مَنْفِيٌّ بـ(لَا).

و«بَعْضُ»: فاعلٌ.

و«بَعْضُ»: مضافٌ.

و«هَذِي»: مضافٌ إليه.

و«إِنْ وُجِدْ»: جملةٌ شَرْطيَّةٌ، أداةُ الشَّرطِ فيها (إِنْ)، وفعلُ الشَّرطِ فيها (وُجِدْ)، لكن أين جوابُ الشَّرطِ؟

قيلَ: إنَّ جوابَ الشَّرطِ لا يُحْتَاجُ إليه في مثلِ هذا التَّركيبِ، وقيلَ: إنَّه محذوفٌ، دلَّ عليه ما قبلَه، وعلى هذا فالتَّقدِيرُ: (إِنْ وُجِدَ فَلَا يَنُوبُ)، لكنَّ القولَ الأوَّلَ أحسنُ، وهو الذي اختاره ابنُ القَيِّم -رحمه الله- وهو أنَّ في مثلَ هذا التَّركيبِ لا يُحْتَاجُ إلى جوابٍ؛ وذلك لأنَّ النَّفسَ لا تَتشوَّفُ إلى الجوابِ، وإذا كانت لا تَتَشوَّفُ إليهِ فلا حاجةَ أنْ نُقَدِّرَه، ثُمَّ إنَّك إن قَدَّرْتَه معَ وُجودِ ما يَدُلُّ عليه جَمَعْتَ بينَ الدَّالِّ والمدلولِ، وإِنْ قَدَّرْتَه معَ حذفِه فات مقصودُ الذي رَكَّبَ الكلامَ على هذا الوجهِ.

و«مَفْعُولٌ بِهِ»: نائبُ فاعلٍ لـ(وُجِدَ).

قولُه: «وَقَدْ يَرِدْ»: (قَدْ) للتَّقليلِ؛ لأنَّها دَخَلت على فعلٍ مضارعٍ، أمَّا إذا دخَلَت على فعلٍ ماضٍ فهي للتَّحقيقِ، إلَّا أنَّها قد تَرِدُ للتَّحقيقِ مع الفعلِ المضارعِ،

كقولِ الله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ﴾ [الأحزاب:١٨]، فـ﴿يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ﴾ جملةٌ فِعليَّةٌ مُؤكَّدةٌ بـ(قَدْ).

و«يَرِدْ»: فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ، وفاعلُه مُستتِرٌ جوازًا، تقديرُه: (هو).

يعني: إذا وُجِدَ في اللفظِ مفعولٌ به فإنَّه لا يجوزُ أن ينوبَ شيءٌ من هذهِ الثلاثةِ عن الفاعلِ.

مثالُ ذلك: (ضُرِبَ زيدٌ ضربًا شديدًا يومَ الجمعةِ أمامَ الأميرِ في دارِه)، فهذه ثلاثةُ أشياءَ يجوزُ أن تَنُوبَ عن الفاعلِ، فـ(ضربًا) مصدرٌ، و(يومَ) ظرفُ زمانٍ، و(أمامَ) ظرفُ مكانٍ، و(في دارٍ): جارٌّ ومجرورٌ، لكن لا يجوزُ أن تُنِيبَ واحدًا من هذهِ الثلاثةِ لوُجودِ المفعولِ به، وهو (زيدٌ).

فالآن الضَّربُ وقَعَ على (زيد)، فإذا وُجِدَ مفعولٌ به في اللَّفظِ فإنَّه لا يجوزُ العدولُ عنه، وكذلك إذا قلتَ: (ضُرِبَ في البيتِ زيدًا)، فلا يَصِحُّ أن يكونَ (في البيتِ) نائبَ فاعلٍ، لوجودِ المفعولِ به، فإذا وُجِدَ المفعولُ به فلا يَنوبُ غيرُه عنه؛ لأنَّه هو الأصلُ، فهو الذي وقَعَ عليه الفعلُ.

لكنَّه قال: (وَقَدْ يَرِدْ)، أي: عن العربِ، و(قَدْ) هنا للتَّقليلِ، ومعلومٌ أنَّ العربَ يَحْكُمونَ على النُّحاةِ، وليس النُّحاةُ يَحْكُمونَ على العربِ، وذَكَرُوا لهذا بيتًا وهو قولُ الشَّاعرِ:

لَـــمْ يُعْـــنَ بِالعَلْيَـــاءِ إِلَّا سَـــيِّدَا   وَلَا شَفَى ذَا الْغَيِّ إِلَّا ذُو هُـدى[١]

(١) البيت من الرجز، وقال محمد محيي الدين عبد الحميد في حاشيته على شرح ابن عقيل: نسبوا هذا البيت لرؤبة بن العجاج. انظر شرح ابن عقيل (٢/ ١٢٢).

الشَّاهدُ قولُه: (لَـمْ يُعْنَ بِالعَلْيَاءِ إِلَّا سَيِّدَا)، فالمفعولُ به في هذا الشَّطرِ قولُه: (سَيِّدًا)، و(بِالعَلْيَاءِ) جارٌّ ومجرورٌ، ومعَ ذلك نُصِبَ (سَيِّدًا) الذي هو المفعولُ به، فيكونُ (بِالعَلْيَاءِ) نائبَ الفاعلِ، مع أَنَّه جارٌّ ومجرورٌ، لكنَّ هذا نادرٌ؛ لأَنَّه متى أمكن أن يُسَلَّط الفعلُ على المفعولِ به فإنَّه لا يُعْدَلُ عنه.

* * *

٢٥٢- وَبِاتِّفَاقٍ قَدْ يَنُوبُ الثَّانِ مِنْ   بَابِ (كَسَا) فِيمَا الْتِبَاسُهُ أُمِنْ

الشَّرحُ

قولُه: «وَبِاتِّفَاقٍ»: مُتعلِّقٌ بـ(يَنُوبُ).

و«الثَّانِ»: فاعلُ (يَنُوبُ) مَرْفوعٌ بضَمَّةٍ مُقدَّرةٍ على آخرِه منَعَ من ظهورِها الثِّقَلُ على الياءِ المحذوفةِ، وإن شئتَ فقُلْ: على الياءِ المحذوفةِ لإقامةِ الوزنِ.

و«قَدْ يَنُوبُ»: الظَّاهرُ أنَّ (قَدْ) هنا للتَّقليلِ.

و«يَنُوبُ»: فعلٌ مضارعٌ.

قولُه: «مِنْ بَابِ»: مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ حالٍ من (الثَّانِ)، يعني: الثَّاني حال كونِه من بابِ (كَسَا).

و«بَابِ»: مضافٌ.

و«كَسَا»: مضافٌ إليه باعتبارِ اللفظِ.

و«فِيمَا»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يَنُوبُ).

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ مَبْنِيٌّ على السكونِ في محَلِّ جرٍّ.

و«التِبَاسُ»: مبتدأٌ.

و«أُمِنَ»: خبرُه، والجملةُ صلةُ الموصولِ لا محَلَّ لها من الإعرابِ.

قولُه: «بِاتِّفَاقٍ»: ظاهرُه بين النُّحاةِ، وأنَّ النَّحْويين مُتَّفقونَ على جوازِ نيابةِ

الثاني من بابِ (كَسَا) إذا أُمِنَ اللَّبْسُ، فإن لم يُؤْمَن اللَّبْسُ فإنَّه لا يجوزُ، مثالُ ذلك: (كُسِيَ زيدٌ جُبَّةً)، فالمفعولُ الثَّاني هو (جُبَّة)، والذي دلَّ أنَّه المفعولُ الثَّاني؛ أنَّ المفعولَ الأوَّلَ هو لابسُ الجُبَّةِ، فهو الفاعلُ في المعنى فيُقَدَّم، فيكونُ (زيدٌ): نائبَ الفاعلِ، و(جُبَّةً) المفعولَ الثَّانيَ، ولك أن تقولَ: (كُسِيَ زيدًا جُبَّةٌ)، وهذا باتِّفاقٍ، هكذا قالَ ابنُ مالكٍ -رحمه الله- .

وقولُه: «فِيمَا التِبَاسُهُ أُمِنْ»: يَدُلُّ على أنَّه إن وُجِدَ التباسٌ فإنَّه لا يجوزُ، فإذا قلتَ: (مُلِّكَ زيدٌ عَمْرًا)، فهنا لا يجوزُ أن تقولَ: (مُلِّكَ زيدًا عمرٌو)؛ لأنَّه يَخْتَلِفُ، ففي العبارةِ الأولى: (مُلِّكَ زيدٌ عَمْرًا) الرَّقيقُ هو عَمْرٌو، فإذا قلتَ: (مُلِّكَ زيدًا عَمْرٌو)، أَوْهَمَ أنَّ الرَّقيقَ هو (زيد)، فلذلك يَمتنِعُ هنا أن يَنوبَ الثَّاني عن الفاعلِ؛ لأنَّه يَلْتبِسُ.

* * *

٢٥٣- فِي بَابِ (ظَنَّ) وَ(أَرَى) المَنْعُ اشْتَهَرْ ... وَلَا أَرَى مَنْعًا إِذَا الْقَصْدُ ظَهَرْ

الشَّرحُ

قولُه: «فِي بَابِ (ظَنَّ)»: أي الذي يَنْصِبُ مَفعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، بخلافِ (كَسَا) التي تَنْصِبُ مَفعولَيْنِ ليس أصلَهما المبتدأُ والخبرُ.

قولُه: «وَأَرَى»: (أَرَى) هنا ليستْ فعلًا مضارعًا، بل هي فعلٌ ماضٍ، والمرادُ بها (أَرَى) التي تَنْصِبُ ثلاثةَ مَفَاعِيلَ، هذا مرادُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- .

قولُه: «فِي بَابِ (ظَنَّ) وَ(أَرَى) الْـمَنْعُ اشْتَهَرْ»: ذكَرَ هنا في هذا الشَّطرِ أنَّ الفعلَ إذا تَعَدَّى لمَفْعولَيْنِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ كبابِ (ظنَّ)، أو إلى ثلاثةِ مَفاعِيلَ كبابِ (أَرَى)، فلا يجوزُ أن يَتحوَّلَ العملُ إلى الثَّاني في باب (ظنَّ)، أو إلى الثَّاني والثَّالثِ في بابِ (أَرَى)، بل يَتَعيَّنُ أن يكونَ الأوَّلُ نائبَ الفاعلِ.

مثالُ ذلك: (**أُعْلِمَ زيدٌ عَمْرًا قَائِمًا**)، فنائبُ الفاعلِ هو (**زيد**)، والنَّحويون مَنَعوا أن يكونَ نائبُ الفاعلِ هو الثَّاني أو الثَّالث.

ومثالُه أيضًا: (**أُعْلِمَ زيدٌ فَرَسَكَ مُسْرَجًا**)، ولا يجوزُ إقامةُ الثَّاني، فلا تَقُل: (**أُعْلِمَ زيدًا فَرَسُكَ مُسْرَجًا**)، ولا إقامةُ الثالثِ فتقول: (**أُعْلِمَ زيدًا فَرَسَكَ مُسْرَجٌ**).

ومثالُه في (ظنَّ): (**ظُنَّ زيدٌ قَائِمًا**)، ولا يجوزُ: (**ظُنَّ زيدًا قَائِمٌ**).

وقولُه: «فِي بَابِ (ظَنَّ) وَ(أَرَى) المَنْعُ اشْتَهَرْ»: المنعُ هو قولُ الجمهورِ.

قولُه: «**وَلَا أَرَى مَنْعًا إِذَا القَصْدُ ظَهَرْ**»: ابنُ مالكٍ -رحمه الله- يَرَى جوازَ ذلك، وأنَّه لا يَتعيَّنُ إقامةُ الأوَّلِ، لكن (**إِذَا القَصْدُ ظَهَر**)، وعلى ذلك فيَصِحُّ أن تقولَ: (**أُعْلِمَ زيدًا فَرَسَكَ مُسْرَجٌ**)، ويجوزُ أن تقولَ في (**ظُنَّ زيدٌ مُنْطَلِقًا**): (**ظُنَّ زيدًا مُنْطَلِقٌ**)، وهذا على كلام ابنِ مالكٍ، لكن لا يجوزُ أن تقولَ في (**ظُنَّ زيدٌ عَمْرًا**): (**ظُنَّ زيدًا عمرٌو**)؛ لأنَّك إذا قلتَ: (**ظُنَّ زيدًا عمرٌو**) فمَن أيُّهما الذي ظُنَّ الآخر؟

الجواب: عمرٌو هو الذي ظُنَّ أنَّه زيدٌ، وأنت تريدُ أنَّ زيدًا هو الذي ظُنَّ أنَّه عمرٌو، فإذا كنتَ تريدُ هذا فقُلْ: (**ظُنَّ زيدٌ عَمْرًا**)، ولا يجوزُ أن تقولَ: (**ظُنَّ زيدًا عمرٌو**). على أنَّ زيدًا هو الذي ظُنَّ أنَّه عمرٌو.

أمَّا (**ظُنَّ زيدٌ منطلقًا**) فيجوزُ أن تقولَ فيه: (**ظُنَّ زيدًا مُنطلِقٌ**)، هذا على كلامِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- لكنَّ كلامَ الجمهورِ أَسَدُّ؛ لأنَّك إذا قلتَ: (**ظُنَّ زيدًا مُنطلِقٌ**)، فيكونُ الكلامُ رَكِيكًا جِدًّا؛ لأنَّك لو حَوَّلْتَه فقلتَ: (**ظُنَّ مُنطلِقٌ زيدًا**)، لكانَ ركيكًا.

فالظاهرُ أنَّ ما ذَهَبَ إليه الجمهورُ هو الصحيحُ، وهو أنَّه لا يجوزُ في باب (**ظَنَّ**) و(**أَرَى**) أن يَتحوَّلَ العملُ إلى الثَّاني في باب (**ظَنَّ**)، أو الثَّاني والثَّالثِ في بابِ (**أَرَى**)، بل يَتَعيَّنُ أن يكونَ الأوَّلُ هو نائبَ الفاعلِ؛ لأنَّ المعنى يَتغيَّرُ، بخلافِ (**كَسَا**) و(**أَعْطَى**) فالآخِرُ فيهما ظاهرٌ.

* * *

٢٥٤- وَمَا سِوَى النَّائِبِ مِمَّا عُلِّقَا ... بِالرَّافِعِ النَّصْبُ لَهُ مُحَقَّقَا

الشَّرحُ

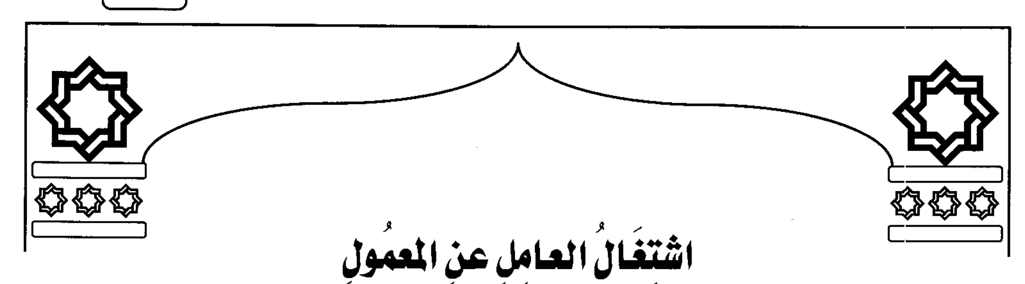
قوله «وَمَا»: مبتدأٌ أوَّل.

وقولُه: «النَّصْبُ»: مبتدأٌ ثَانٍ.

و«لَهُ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ خَبَرِ المبتدأ الثاني، والجملةُ من المبتدأ الثَّاني وخبرِه في محَلِّ رفعٍ خبرُ المبتدأ الأوَّل.

والمعنى: ما سِوَى النَّائبِ عن الفاعلِ مِمَّا تَعلَّقَ بالفعلِ فإنَّه منصوبٌ على كُلِّ حالٍ، فتقولُ: (ظُنَّ زيدٌ منطلقًا)، و(أُرِيَ زيدٌ عَمْرًا قائمًا).

* * *



اشْتِغَالُ العامِلِ عنِ المعمُولِ

قولُه: «اشْتِغَالُ العَامِلِ عَنِ المَعْمُولِ»: العاملُ يَشْمَلُ الفعلَ واسمَ الفاعلِ وكُلَّ ما يَعْمَلُ، وهو يَعْمَلُ الرَّفْعَ والنَّصْبَ وما أَشْبَهَ ذلك، وأما المعمولُ فهو المفعولُ، ومعناه أنَّ العاملَ يَشْتغِلُ عن المعمولِ بشيءٍ آخَرَ يَشْغَلُه عنه، وذلك أنَّ الفِعْلَ بالنسبةِ للمفعولِ له حالاتٌ:

الحالةُ الأولى: أن يَنْصِبَه مع تَقدُّمِه عليه، مثل: (**ضَرَبْتُ زيدًا**)، فـ(**زيدًا**)، مفعولُ (ضَرَبَ)، عاملٌ فيه النَّصْبَ.

الحالةُ الثانيةُ: أَنْ يَتقَدَّمَ المعمولُ عن العاملِ ولا يَشْغَلُه عنه شيءٌ، مثل: (**زيدًا ضَرَبْتُ**)، فالفعلُ لم يُشْغَلْ، ومثل: (**إِيَّاك نَعْبُدُ**)، فـ(**إِيَّاك**) مفعولُ (**نَعْبُدُ**) مُتقَدِّمٌ عليه.

الحالةُ الثالثةُ: أنْ يَتقدَّمَ المعمولُ عن العاملِ، ويَشْتَغِلَ العاملُ بضميرِ المعمولِ، وهذا هو البابُ الذي نحن فيه، مثل: (**زيدًا ضَرَبْتُهُ**)، فالفعلُ الآن مشغولٌ بضميرِ المعمولِ، وهذا ما يُسَمَّى بـ(**بابِ الاشتغالِ**).

ومعنى (**اشتغالِ العَامِلِ عن المَعْمولِ**): أن يكونَ العاملُ مُشتغِلًا بمعمولٍ آخرَ يعودُ على ما سَبَقَ، وذلك أنَّ الفعلَ لا يمكنُ أن يَتسلَّطَ على شَيْئَيْنِ، فلا يُوجَدُ فاعلانِ لفعلٍ واحدٍ، ولا مفعولانِ لفعلٍ واحدٍ إذا كانا بمعنًى واحدٍ، فمثلًا: (زيدٌ ضَرَبْتُه)، لا يمكنُ أن يكونَ (ضَرَبَ) عاملًا في (زيد) وفي الضميرِ،

لكن يمكنُ أن يَنْصِبَ الفعلُ مَفْعولَيْنِ، كُلُّ واحدٍ منهما غيرُ الآخرِ، كما مرَّ علينا في (ظَنَّ) وأخواتِها، وغيرِ ذلك.

المهمُّ أنَّ اشتغالَ العاملِ عن المعمولِ يكونُ إمَّا باشتغالِ العامل بضميرِ المعمولِ، وإمَّا بشيءٍ مُضافٍ إلى ضميرِ المعمولِ، فإذا قلتَ: (**زيدٌ ضَرَبْتُه**)، فهنا العامِلُ مُشتغِلٌ بضميرِ المعمولِ، وإذا قلتَ: (**زيدٌ ضَرَبْتُ غُلَامَه**)، فهنا العامِلُ مُشتغِلٌ بمضافٍ إلى ضميرِ المعمولِ، وكلامُ ابنِ مالكٍ يَشْمَلُ هذا وهذا.

***

٢٥٥- إنْ مُضْمَرُ اسْمٍ سَابِقٍ فِعْلاً شَغَلْ عَنْهُ بِنَصْبِ لَفْظِهِ أَوِ المَحَلّ

٢٥٦-فَالسَّابِقَ انْصِبْهُ بِفِعْلٍ أُضْمِرَا حَتْمًا مُوَافِقٍ لِمَا قَدْ أُظْهِرَا

الشَّرحُ

قولُه: «إنْ»: (إن) شَرطيَّةٌ.

و«مُضْمَرُ»: فاعلٌ مُقَدَّمٌ على فاعلِه على رأي الكُوفِيِّينَ، أو مبتدأٌ وما بعدَه خبرُه، وأمَّا على رأي البَصرِيِّينَ يكون قولُه: (مُضْمَرُ): فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه.

قولُه: «بِنَصْبِ لَفْظِهِ أَوِ المَحَلّ»: المعنى أنَّه قد يكونُ هذا الفعلُ المشغولُ يَنْصِبُ اللفظَ أو يَنْصِبُ المَحَلَّ، وهذا ما مَشَى عليه الشَّارحُ، فالنَّصبُ لفظًا كالهاءِ في قولِكَ: (**زيدًا ضَرَبْتُهُ**)، ومحَلًّا كالهاء في نحو: (**زَيْدًا مَرَرْتُ بِهِ**)، فهذا احتمالٌ لمَعْنَى البيتِ.

ويَحْتَمِلُ أنَّ هذا الفعلَ المشغولَ اشتغل عن نَصْبِ لفظِ الاسمِ المُشْتَغَلِ عنه، أو عن نصبِ محَلِّه، وعلى هذا تكونُ الباءُ في قولِه: (**بِنَصْبِ لَفْظِهِ**)، بمعنى (**عَنْ**)، أي: **عن** نصبِ لفظِه أو مَحَلِّه، فإن كان مُعْرَبًا فهو نصبٌ، مثالُه: (**زيدًا ضَرَبْتُهُ**)، وإن كان مَبْنِيًّا فهو محَلٌّ، كأن يكونَ مَبْنِيًّا على الفتحِ في محَلِّ نصبٍ، أو مَبْنِيًّا على السكونِ في مَحَلِّ نصبٍ، مثالُه: (**هذا الرَّجُلَ ضَرَبْتُهُ**)، ولهذا نقولُ: (**ذَا**): اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السكونِ في محَلِّ نصبٍ.

وقد سبقت الأقوالُ الثلاثةُ في مثلِ هذا التَّركيبِ، وأنَّ من العلماء مَنْ قال: إنَّه لا بُدَّ أن نُقَدِّرَ فعلًا، ومنهم مَنْ قال: إنَّ أدواتِ الشَّرطِ تدخلُ على الأسماءِ، ومنهم مَنْ قال: إنَّه يجوزُ تقديمُ الفاعلِ.

و«فِعْلًا»: مفعولٌ لـ(**شَغَل**).

و«شَغَل»: مُفَسِّرٌ للفعلِ المحذوفِ، والتَّقديرُ: (**إِنْ شَغَلَ مُضْمَرُ اسْمٍ سَابِقٍ فِعْلًا**) أي: عن هذا السَّابِقِ، يعني: شغله عنه.

قولُه: «فَالسَّابِقَ»: مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه، ولا نقولُ: إنَّه مفعولٌ لِـمَا بعدَه؛ لأنَّ ما بعدَه مشغولٌ عنه بضميرِه.

و«انْصِبْهُ»: فعلُ أمرٍ، و(**الهاء**): مفعولٌ به.

و«بِفِعْلٍ»: مُتعلِّقٌ بـ(**انْصِبْ**).

و«أُضْمِرَا»: فعلُ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، وجملةُ (**أُضْمِرَا**) صفةٌ لـ(**فِعْل**).

و«حَتْمًا»: مُتعلِّقٌ بـ(**أُضْمِرَا**) أي: إِضْمارًا حتمًا -أي واجبًا- فهو مصدرٌ في موضعِ الصِّفةِ، و(**أُضْمِرَا**) بمعنى: (**حُذِفَ**)، وابنُ مالكٍ يَستعمِلُ الإضمارَ بمعنى الحذفِ، وقد سَبَقَ في بابِ الفاعلِ قولُه:

وَيَرْفَعُ الفَاعِلَ فِعْلٌ أُضْمِرَا ... كَمِثْلِ (زَيْدٌ) فِي جَوَابِ (مَن قَرا؟)

وقلنا: إنَّ بعضَ المُحَشِّينَ قال: لو قال: وَيَرْفَعُ الفَاعِلَ فِعْلٌ حُذِفَا كَمِثْلِ (زَيْدٌ) فِي جَوَابِ (مَنْ وَفَى؟) لكان أحسنَ؛ لأنَّ إطلاقَ الإضمارِ على الحذف تَـجَوُّزٌ، لكنَّ ابنَ مالكٍ يَستعمِلُ الإضمارَ بمعنى الحذفِ، والألفُ في قولِه:

(أُضْمِرَا) للإطلاقِ، ولذا لو قال هنا:

فَالسَّابِقَ انْصِبْهُ بِفِعْلٍ حُذِفَا حَتْمًا مُوَافِقٍ لِمَا قَدْ عُرِفَا

لاستقامَ الكلامُ.

و«مُوَافِقٍ»: صفةٌ لـ(فِعْلٍ).

و«لِمَا قَدْ أُظْهِرَا»: أي: للفعلِ الظَّاهرِ.

ومعنى البيتِ: أنَّه يَجِبُ أن يكونَ الفعلُ الذي يَنْصِبُ المشغولَ عنه محذوفًا حتمًا؛ لأنَّه لا يُجْمَعُ بينَ المُفَسَّرِ والمُفَسِّرِ، وعلى هذا إذا قلتَ: (زيدًا ضَرَبْتُهُ)، قُلْنا: (زيدًا): مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه، ولهذا يَجِبُ أن يكونَ الفعلُ الذي يَنْصِبُ المشغولَ عنه محذوفًا حتمًا، وأن يكونَ موافقًا للفعلِ الظاهرِ، إمَّا لفظًا ومَعْنًى، كقولِ المؤلف: (فالسَّابِقَ انْصِبْهُ)، فـ(السَّابِقَ) مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّره قولُه: (انْصِبْهُ).

فالمؤلفُ أتى بهذا البيتِ وفيه اشتغالٌ، فـ(السَّابِقَ انْصِبْهُ)، أصلُه: (انْصِبِ السَّابِقَ)، فقُدِّمَ المعمولُ، واشتغَلَ الفعلُ بضميرِه، وكذلك قولُكَ: (زيدًا ضَرَبْتُهُ)، تقولُ: (زَيْدًا): مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ تقديرُه: (ضَرَبْتُ)، ولا يَصِحُّ أن تقولَ: مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ تَقديرُه: (أَهَنْتُ)؛ لأنَّ ابنَ مالكٍ يقولُ: (مُوَافِقٍ لِمَا قَدْ أُظْهِرَا)، فإذا كان الفعلُ الموجودُ (ضَرَبَ)، فالفِعْلُ المُقَدَّرُ مثلُه (ضَرَبَ)، وإذا قلتَ: (طَعَامَكَ أَكَلْتُه)، فالتَّقديرُ يكونُ: (أَكَلْتُ طَعَامَكَ)، ولا يَصِحُّ أن تَقولَ: (أَتْلَفْتُ طعَامَكَ)؛ لأنَّه لا بُدَّ أن يكونَ الفعلُ المُضْمَرُ مُطابِقًا أو مُوافِقًا، كما قال: (لِمَا قَدْ أُظْهِرَا).

أو أن يكونَ موافقًا له في المعنى، كقولِك: (**زَيْدًا مَرَرْتُ بِهِ**). والتَّقديرُ: (**جَاوَزْتُ زَيْدًا مَرَرْتُ بِهِ**)، أو أن يكونَ غيرَ موافقٍ لفظًا ومَعْنًى، ولكنَّه لازمٌ للمذكورِ، كأن يكونَ واقعًا على مُلابسِه، فمثلًا: (**زَيْدًا ضَرَبْتُ أَخَاهُ**)، لا نقولُ: إنَّ التَّقديرَ: (**ضَرَبْتُ زَيْدًا ضَرَبْتُ أَخَاهُ**)، هذا لا يمكنُ؛ لأنَّ الضَّرْبَ وقَعَ على الأخِ، لكنْ في ضربِ الأخِ إهانةٌ لأخيهِ؛ ولهذا قالوا: نُقَدِّرُ في (**زَيْدًا ضَرَبْتُ أَخَاهُ**): (**أَهَنْتُ زَيْدًا ضَرَبْتُ أَخَاهُ**).

وحينما نقولُ: (**زيدٌ أَكْرَمْتُه**)، نَجِدُ الفعلَ انشغل عن نصبِ (**زيد**) الذي سَبَقَه بضميرِه، ولولا هذا الضميرُ لوَجَبَ أن تقولَ: (**زيدًا أَكْرَمْتُ**)؛ لأنَّه مفعولٌ به مُقَدَّمٌ، لكن لَمَّا اشتغل الفعلُ تَغَيَّرَ الحكمُ، فهل الأَوْلَى أن نَرْفَعَ (**زيدًا**) أو نَنْصِبَه؟

الجواب: نقولُ: في ذلك تفصيلٌ ذكَرَه المؤلِّفُ -رحمه الله- فتارةً يَتَرَجَّحُ الرَّفعُ، وتارةً يَتَرَجَّحُ النَّصْبُ، وتارةً يَجِبُ الرَّفعُ، وتارةً يَجِبُ النَّصبُ، وتارةً يجوزُ الوجهانِ على السَّواءِ، وهذا يُشْبِهُ بعضَ المسائلِ الفِقْهِيَّةِ التي تَجْرِي فيها الأحكامُ الخمسةُ، لكن في قولي: (**زَيْدٌ ضَرَبْتُه**) ما الرَّاجِحُ؟

الجواب: الرَّفعُ؛ لأنَّه لا مُوجِبَ لتَرَجُّحِ النَّصبِ، فيكون الإعرابُ (**زيدٌ**): مبتدأٌ مرفوعٌ بالابتداءِ، وعلامةُ رفعِه الضَّمَّةُ الظاهرةُ، و(**ضَرَبْتُه**): فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ به، والجملةُ في مَحَلِّ رفعٍ خبرُ المبتدأ، وهل قولُه: (**انْصِبْهُ**) جوازًا أو وُجوبًا؟

الجواب: جَوازًا.

ثُمَّ بَيَّنَ -رحمه الله- حُكْمَ النَّصبِ فقال:

٢٥٧- وَالنَّصْبُ حَتْمٌ إِنْ تَلَا السَّابِقُ مَا يَخْتَصُّ بِالفِعْلِ كَـ(إِنْ) وَ(حَيْثُمَا)

الشَّرحُ

قولُه: «وَالنَّصْبُ»: مبتدأٌ.

و«حَتْمٌ»: خبرُه.

و«إِنْ تَلَا»: جملةٌ شرطيَّةٌ، فعلُ الشَّرطِ فيها (تَلَا)، وجوابُ الشَّرطِ محذوفٌ، دلَّ عليه ما قبلَه على رأيِ الجُمهورِ، والصَّوابُ أنَّ هذا التَّركيبَ لا يحتاجُ إلى جوابٍ؛ لأنَّه مفهومٌ من السِّياقِ.

و«السَّابِقُ»: فاعلٌ لـ(تَلَا).

و«مَا»: اسمٌ مَوْصولٌ مفعولٌ به، وجملةُ (يَخْتَصُّ): صلةُ الموصولِ.

و«بِالفِعْلِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يَخْتَصُّ).

قولُه: «كَـ(إِنْ)»: الكافُ حرفُ جرٍّ.

و«إِنْ»: اسمٌ مجرورٌ.

و«حَيْثُمَا»: معطوفٌ عليه.

والمعنَى أنَّه يَتعيَّنُ النَّصبُ إذا تلا السَّابقُ -وهو الاسمُ المُتقدِّمُ على الفعلِ- ما يَخْتَصُّ بالفعلِ كـ(إِنْ) و(حَيْثُمَا)؛ لأنَّ أدواتِ الشَّرطِ تَخْتَصُّ بالفعلِ، لكنَّه مَثَّلَ بـ(إِنْ)؛ لأنَّها حرفٌ، وبـ(حَيْثُمَا)؛ لأنَّها اسمٌ، فكأنَّه يقولُ: لا فرقَ بينَ أن تكونَ أداةُ الشَّرطِ اسمًا أو حرفًا.

مثالُه: إذا قلتَ: (**إنْ زيدًا لَقِيتَهُ فأكْرِمْهُ**)، فهنا يَتعيَّنُ النَّصبُ؛ لأنَّ (**زيدًا**) تلا ما يَخْتَصُّ بالفعلِ، وهي (**إِن**) الشَّرطيَّةُ، ولو قلتَ: (**إِنْ زيدٌ لَقِيتَهُ فَأَكْرِمْهُ**)، قلنا: هذا غلطٌ، ولا يَصِحُّ؛ لأنَّه إذا تلا أداةً تَخْتَصُّ بالفعلِ لَزِمَ أن نُقَدِّر ذلك الفعلَ بين (**إِن**) الشَّرطيَّةِ وبينَ الاسمِ المشغولِ عنه، ويكون الاسمُ الموجودُ مفعولًا به.

ومِثْلُ ذلك -أيضًا- لو قلتَ: (**إِنْ زيدًا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ عليه**). فالمشغولُ (**لقيتَ**)، والمشغولُ به: (**الهاء**) في (**لَقِيتَهُ**)، والمشغولُ عنه: (**زَيْدًا**).

ولو قلتَ: (**حَيْثُمَا زيدًا لَقِيتَهُ فَأَكْرِمْهُ**)، فهذا صحيحٌ، ولو قلتَ: (**حَيْثُمَا زيدٌ لَقِيتَهُ فَأَكْرِمْهُ**)، فهذا خطأٌ؛ لأنَّ (**حَيْثُمَا**) أداةُ شرطٍ تَخْتَصُّ بالأفعالِ، إِذَنْ يَتَعيَّنُ النَّصبُ.

ومثلُ ذلك لو قلتَ: (**إِذَا سَيَّارةً رَكِبْتَها فَسَمِّ الله**). يجبُ النَّصبُ؛ لأنَّ (**إذا**) شَرْطيَّةٌ تَـخْتَصُّ بالأفعالِ.

إِذَنْ: إذا تلا المشغولُ عنه ما يَـخْتَصُّ بالأفعالِ وَجَبَ النَّصبُ، وما يَخْتَصُّ بالأفعالِ مِثْلُ أدواتِ الشَّرطِ، وكذلك أدواتُ التَّحضيضِ، مثل: (**هَلَّا**)؛ لأنَّها تَخْتَصُّ بالأفعالِ.

* * *

٢٥٨- وَإِنْ تَــلَا السَّــابِقُ مَــا بِالابْتِــدَا　　　يَــخْتَصُّ فَــالرَّفْعَ الْتَزِمْــهُ أَبَــدَا

الشَّــرحُ

قولُه: «وَإِنْ»: (إن) شَرطيَّةٌ.

و«تَلَا»: فعلٌ ماضٍ.

و«السَّابِقُ»: فاعلٌ.

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ مَبْنِيٌّ على السكونِ في مَـحَلِّ نصبٍ مفعولٌ به.

و«بِالابْتِدَا»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يَـخْتَصُّ).

و«يَـخْتَصُّ»: فعلٌ مضارعٌ، وفاعلُه مُستتِرٌ جوازًا تقديرُه: (هو)، والجملةُ صلةُ الموصولِ.

قولُه: «فَالرَّفْعَ»: مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه، ووَجَبَ ربطُه بالفاءِ؛ لأنَّ الجملةَ طَلَبيَّةٌ، وجوابُ الشَّرطِ إذا كان طَلَبيًّا تَعَيَّنَ اقترانُه بالفاءِ.

و«الْتَزِمْهُ»: فعلُ أمرٍ، و(الهاء): مفعولٌ به.

و«أَبَدَا»: ظرفُ زمانٍ للمستقبلِ.

والمعنى: إذا تلا السَّابِقُ -والسَّابقُ هو الاسمُ المشغولُ عنه- ما بالابتداءِ يَـخْتَصُّ وَجَبَ الرَّفعُ، وهذا عكسُ الأوَّلِ.

وعلى هذا إذا تلا السَّابقُ ما يَـخْتَصُّ بالفعلِ وَجَبَ النَّصبُ، وإن تلا ما يَـخْتَصُّ بالاسمِ وَجَبَ الرَّفعُ؛ لأنَّ التَّقديرَ حَسَبَ ما يَقْتضيهِ ذلك العامِلُ.

مثالُه: (إِذَا) الفُجَائيَّة، فهي لا يليها إلَّا اسمٌ، تقولُ: (**خَرَجْتُ فإذا زيدٌ يَضْرِبُه عَمْرٌو**)، فـ(إذا) فُجائيَّةٌ، يعني: (**فَاجَأَنِي ضَرْبُ عَمْرٍو زَيْدًا**)، فتقولُ: (**فإذا زيدٌ يَضْرِبُه عمرٌو**)، ولا يجوزُ أن تقولَ: (**فإذا زيدًا يَضْرِبُه عمرٌو**)؛ لأنَّ (إِذَا) الفجائيَّةَ تَخْتَصُّ بالاسمِ، و(**زيدٌ**) في قولِك: (**فإذا زيدٌ يَضْرِبُه عمرٌو**) تكونُ مبتدأً، وجملةُ (**يَضْرِبُه**) خبرُ المبتدأ.

أمَّا لو حَذَفْنا (إذا)، وقلنا: (**زيدٌ يَضْرِبُه عمرٌو**)، جاز أن نَنْصِبَ (**زيد**)، فجاز أن نقولَ: (**زيدًا يَضْرِبُه عمرٌو**)، وإن كان مرجوحًا، لكن إذا جاءت (إِذَا) تَعَيَّنَ الرَّفعُ؛ لأنَّ (إذا) الفُجائيَّةَ لا تَدخُلُ إلَّا على الجُملِ الاسميَّةِ.

ومثالُه أيضًا: (**خَرَجْتُ فإذا الأسدُ يَقْتُلُه عمرٌو**)، فـ(إذا) الفجائيَّةُ لا يَقَعُ بعدَها إلَّا مبتدأٌ، وعلى هذا لا يَجوزُ أن تقولَ: (**خَرَجْتُ فإذا الأسدَ يَقْتُلُه عمرٌو**).

ومثلُه أيضًا: (**جِئْتُ فإذا الطالبُ يُدرِّسُه المُعَلِّمُ**)، فلا يجوزُ أن تقولَ: (**فإذا الطالبَ**)؛ لأنَّ المشغولَ عنه جاءَ بعدَ ما يَختَصُّ بالابتداءِ.

* * *

٢٥٩- كَذَا إِذَا الفِعْلُ تَلَا مَا لَمْ يَرِدْ ... مَا قَبْلُ مَعْمُولًا لِـمَا بَعْدُ وُجِدْ

الشَّــرحُ

قولُه: «كَذَا إِذَا الفِعْلُ»: يعني: كذا يَجِبُ الرَّفعُ إذا الفعلُ تلَا، والمرادُ بالفعلِ، أي: المَشْغولِ، و(الفِعْلُ) نُعْرِبُها على أنَّها مبتدأٌ على رأيٍ، أو فاعلٌ مُقَدَّمٌ على رأيٍ، أو فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ على رأيٍ.

قولُه: «تَلَا مَا لَـمْ يَرِدْ»: أي: تلا الذي لم يَرِدْ.

قولُه: «مَا قَبْلُ»: أي: ما قبلَه.

قولُه: «مَعْمُولًا لِـمَا بَعْدُ وُجِدْ»: أي: لِـمَا بعدَه.

وهذا البيتُ في الواقعِ فيه شيءٌ من الرَّكاكةِ، بل هذا البيتُ في الواقعِ فيه تعقيدٌ، المُهِمُّ أنَّ المعنَى: أنَّ الفعلَ إذا تلا أداةً لا يَعْمَلُ ما بعدَها فيما قبلَها وَجَبَ الرَّفعُ، لماذا؟

الجواب: لأنَّ ما بعدَها لا يمكنُ أن يَتَسلَّطَ على ما قبلَها، ومن ذلك أدواتُ الاستفهامِ، فلا يَعْمَلُ ما بعدَها فيما قبلَها؛ لأنَّ أداةَ الاستفهامِ لها صدرُ الكلامِ، فلو عَمِلَ ما بعدَها فيما قبلَها لم يَكُن لها الصدارةُ؛ لأنَّه سبقها معمولُ ما بعدَها، فمثلًا نقولُ: (زيدٌ هل يُكْرِمُه أخوه)، فـ(زيد) الآن وقعت قبلَ أداةٍ لا يَعْمَلُ بعدَها فيما قبلَها؛ لأنَّها استفهامٌ بـ(هل).

ولو قلتَ: (زيدًا هل يكرمُه أخوه؟) فلا يجوز؛ لأنَّ ما بعدَ (هل) لا يَعْمَلُ فيما قبلَها، إذَنْ لا يُمْكِنُ أن يَتَسلَّطَ الفعلُ بعدَها على الاسمِ الذي قبلَها.

وتقولُ مثلًا: (**زيدٌ هَلْ رَأَيْتَهُ؟**)، فالمشغولُ هو الفعلُ (**رَأى**)، وانْشغَلَ بضميرِ اسمٍ سابقٍ، وهو (**الهاء**) في (**رَأَيْتَهُ**)، لكنَّ قبل هذا الفعلِ أداةٌ لا يَعْمَلُ ما بعدَها فيما قبلَها، وهي (**هل**) الاستفهاميَّةُ، وعلى هذا فنقولُ: (**زيدٌ**): مبتدأٌ، وجملةُ: (**هَلْ رَأَيْتَهُ؟**): خبرُ المبتدأ، ولا يَجُوزُ أن نَقُولَ: (**زيدًا هَلْ رَأَيْتَهُ؟**).

ومثلُه أيضًا: (**زيدٌ أَرَأَيْتَهُ؟**) برفعِ (**زيدٌ**)، ولا يَصِحُّ أن تقولَ: (**زيدًا أَرَأَيْتَهُ**)، إذ لا يُمْكِنُ أن يَتَسَلَّطَ الفعلُ الذي بعدَها على الاسمِ الذي قبلَها.

كذلك أيضًا يقولون: (**مَا**) النافيةُ لا يَعمَلُ ما بعدَها فيما قبلَها، فلو قلتَ: (**زيدًا ما رَأَيْتُهُ**)، لم يَصِحَّ؛ لأنَّ ما بعدَ (**مَا**) النافيهِ لا يَعْمَلُ فيما قبلَها، وعلى هذا فَيَتَعَيَّنُ أن تقولَ: (**زيدٌ ما رَأَيْتُهُ**).

إِذَنْ يَتَعَيَّنُ رفعُ الاسمِ المشغولِ عنه في مَوضعيْنِ:

الموضعُ الأَوَّلُ: إذا تلا الاسمَ المشغولَ عنه أداةٌ تَخْتَصُّ بالابتداءِ.

الموضعُ الثاني: إذا تلا الفعلُ المشغولُ -لا الاسم المشغول عنه- أداةً لا يَعْمَلُ ما بعدَها فيما قبلَها.

* * *

٢٦٠- وَاخْتِيرَ نَصْبٌ قَبْلَ فِعْلٍ ذِي طَلَبْ   وَبَعْـدَ مَـا إِيـلاؤُهُ الْفِعْـلَ غَلَـبْ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَاخْتِيرَ»: فِعْلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«نَصْبٌ»: نائبُ فاعلٍ.

و«قَبْلَ»: ظرفٌ مُتعلِّقٌ بـ(اخْتِيرَ)، وهو مضافٌ إلى فعلٍ.

و«ذِي»: صفةٌ لـ(فِعْلٍ)، لكن لماذا كانت بالياءِ؟

الجواب: لأنَّها من الأسماءِ السِّتَّةِ.

و«ذِي»: مضافٌ.

و«طَلَبْ»: مضافٌ إليه.

قولُه: «وَبَعْدَ»: مُتعلِّقٌ بـ(اخْتِيرَ).

ومعنى «وَاخْتِيرَ نَصْبٌ... بَعْدَ مَا إِيلَاؤُهُ الفِعْلَ غَلَبْ»: أي بعدَ الذي غَلَبَ إيلاؤه الفعلَ.

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ، وهو في مَحَلِّ جرٍّ؛ لأنَّه مضافٌ إليه.

و«إِيلَاؤُهُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ إلى الضميرِ.

و«غَلَبْ»: فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه ضميرٌ مُستتِرٌ يعودُ على (إِيلَاء).

و«الفِعْلَ»: مفعولٌ به منصوبٌ، والذي نَصَبَه (إِيلَاء)؛ لأنَّ التَّقديرَ: (وَبَعْدَ مَا غَلَبَ إِيلَاؤهُ الفِعْلَ).

قولُه: «وَاخْتِيرَ نَصْبٌ قَبْلَ فِعْلٍ ذِي طَلَبْ»: هذا هو الموضعُ الأَوَّلُ، والذي اختار هم النَّحْويون بِناءً على ما جاء عن العربِ؛ لأنَّ الذي يصوغُ الكلامَ على الوجهِ العَرَبِيِّ هم العربُ، فالعربُ إذا جاء المشغولُ عنه قبلَ فعلٍ ذي طلبٍ، قالوه بوجهين: بالرَّفعِ أو بالنَّصبِ، ولكنَّهم يُرجِّحونَ النَّصبَ.

مثالُه: (**زيدًا اضْرِبْهُ**)، و(**ضَيْفَكَ أَكْرِمْهُ**)، ويجوزُ أن يُقَالَ: (**زيدٌ اضْرِبْهُ**)، و(**ضَيْفُكَ أَكْرِمْهُ**).

وقولُه: «ذِي طَلَبٍ»: يَشْمَلُ ما وَقَعَ بلفظِ الأمرِ أو بلفظِ النَّهْيِ، مثل: (**النَّمَّامَ لا تُطِعْه**)، ويجوزُ: (**النَّمَّامُ لا تُطِعْه**)، لكنَّ المُرجَّحَ النَّصبُ، ومثالُ ذلك أيضًا قولُك: (**زيدًا لا تُهِنْهُ**)، ويجوزُ: (**زيدٌ لا تُهِنْهُ**).

فإذا قال قائلٌ: لماذا تُرجِّحونَ النَّصبَ؟

الجواب: قلنا: لقُوَّةِ الطلبِ، فإنَّ الفعلَ الذي بعدَه طالبٌ له، بخلافِ قولِك: (**زيدٌ ضَرَبْتُه**)، فهذا خبرٌ، فليس في الفعلِ قُوَّةٌ تُرجِّحُ أن يكونَ المشغولُ عنه منصوبًا، فعلى هذا نقولُ: الراجحُ النَّصبُ لقُوَّةِ طلبِ الفعلِ للمفعولِ، ولنَتَفادَى وقوعَ الجملةِ الطَّلَبيَّةِ خبَرًا.

قولُه: «بَعْدَ مَا إِيلَاؤُهُ الفِعْلَ غَلَبْ»: هذا هو الموضعُ الثاني، وهو إذا وقَعَ الاسمُ المشغولُ عنه بعدَ أداةٍ يَغْلِبُ أن يَلِيَها فعلٌ، فإنَّه يُخْتَارُ النَّصبُ، ومَثَّلوا لذلك بهمزةِ الاستفهامِ، مثل أن تقولَ: (**أزيدًا لَقِيتَه؟**)، ويجوزُ: (**أَزَيْدٌ لَقِيتَهُ؟**)، لكنَّ المُرَجَّحَ النَّصبُ، ووجهُ التَّرجيحِ أنَّ هذهِ الأداةَ في الغالبِ لا يليها إلَّا فعلٌ، فكانَ المُقَدَّرُ فعلًا يَنْصِبُ هذا الاسمَ المشغولَ عنه.

٢٦١- وَبَعْـدَ عَـاطِفٍ بِـلَا فَصْـلٍ عَـلَى   مَعْمُـــولِ فِعْـــلٍ مُسْـــتَقِرٍّ أَوَّلَا

الشَّـــرحُ

قولُه: «وَبَعْدَ»: (الواو): حرفُ عطفٍ.

و«بَعْدَ»: ظرفٌ منصوبٌ على الظرفيَّةِ، وعلامةُ نَصْبِه الفتحةُ الظاهرةُ، وهو مُضافٌ إلى (عَاطِفٍ).

و«بِلَا»: (الباءُ): حرفُ جَرٍّ.

و«لَا»: حرفٌ لا يمكنُ أن يقعَ عليه الإعرابُ، فَنُقِلَ إعرابُه إلى ما بعدَه؛ ولهذا لا نقولُ: إنَّ (لَا) مضافةٌ إلى (فَصْلٍ)، بل نقولُ: إنَّ العملَ تعدَّاها إلى ما بعدَها؛ لأنَّها حرفٌ لا يَتَسلَّطُ عليه العاملُ.

وقال بعضُ المُعْرِبِينَ: إنَّ (لَا) هنا بمعنى (غَيْر)، وعلى هذا فـ(الباء) حرفُ جرٍّ، و(لَا) اسمٌ مجرورٌ اعتبارًا بمعناها، مَبْنِيٌّ على السكونِ في مَحَلِّ جرٍّ، وتكونُ مضافةً إلى (فَصْلٍ)، وهذا يَرِدُ كثيرًا في الكلامِ.

و«عَلَى»: حرفُ جَرٍّ.

و«مَعْمُولِ»: اسمٌ مجرورٌ بـ(عَلَى)، وهو مُتعلِّقٌ بـ(عَاطِفٍ).

و«مَعْمُولِ»: مضافٌ.

و«فِعْلٍ»: مضافٌ إليه.

و«مُسْتَقِرٍّ»: صفةٌ لـ(فِعْلٍ).

و«أَوَّلَا»: ظرفُ مكانٍ، ويجوز أن يكونَ ظرفَ زمانٍ.

المعنى: إذا وقَعَ الاسمُ المشغولُ عنه بعدَ حرفِ عطفٍ على معمولِ فعلٍ سابقٍ فإنَّه يَتَرجَّحُ النَّصبُ، وهذا هو الموضعُ الثالثُ، مثالُ ذلك: (**ضَرَبْتُ زيدًا، وعَمْرًا أَكْرَمْتُهُ**)، فجملةُ: (**ضَرَبْتُ زيدًا**) جملةٌ ليس فيها اشتغالٌ، وجملةُ: (**وَعَمْرًا أَكْرَمْتُهُ**) فيها اشتغالٌ، حيثُ اشتغَلَ الفعلُ (**أَكْرَمَ**) بضميرِ (**عَمْرًا**)، فيَجوزُ في (**عَمْرو**) الوجهان: (**وَعَمْرًا أَكْرَمْتُه**)، ويجوزُ: (**وعَمْرٌو أَكْرَمْتُه**)، لكنَّ الرَّاجحَ: (**وعَمْرًا أَكْرَمْتُه**)، لماذا؟

الجواب: لأَنَّك إذا نصبتَه فقد جَعَلْتَ الجملةَ فِعْليَّةً، وهي أنسبُ للجملةِ التي سَبَقَتْها؛ لأنَّ الجملةَ التي سَبَقَتْها فِعْليَّةٌ.

فـ(**ضَرَبْتُ زيدًا**) يُعيِّنُ: (**وأَكْرَمْتُ عَمْرًا**)، فهنا يَتَرَجَّحُ النَّصبُ؛ لأَنَّه لـمَّا عُطِفَ على جملةٍ فِعْليَّةٍ كان يَنْبَغِي أن يكونَ المُقَدَّرُ فعلًا؛ لتتشابُهِ الجملتانِ: المعطوفةُ والمعطوفةُ عليها، وتقولُ: (**عَمْرًا**): مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ، والتَّقديرُ: (**أَكْرَمْتُ عَمْرًا**).

ويجوزُ أن تقولَ: (**وعَمْرٌو أَكْرَمْتُه**)، برَفْعِ (**عمرو**)، إذ إنَّه يجوزُ أن تَعْطِفَ جملةً اسميَّةً على جملةٍ فعليَّةٍ، فعلى هذا تقولُ: (**عمرٌو**): مبتدأٌ، وجملةُ (**أَكْرَمْتُه**): خبرُ المبتدأ.

ولهذا نقول: إنَّك إذا نَطَقْتَ بقولِكَ: (**جاء زيدٌ، وعمرٌو أَكْرَمْتُه**)، فهذا جائزٌ، لكنَّ الأولى: (**وَعَمْرًا أَكْرَمْتُه**)؛ لأنَّ عطفَ الجملةِ الفعليَّةِ على الجملةِ الفعليَّةِ أَوْلَى من عَطْفِ الجُملةِ الاسميَّةِ على الجُملةِ الفعليَّةِ للتَّناسُبِ.

ومن ذلك أيضًا قولُه تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝٤٧ وَٱلۡأَرۡضَ فَرَشۡنَٰهَا فَنِعۡمَ ٱلۡمَٰهِدُونَ﴾ [الذاريات:٤٧-٤٨]، يَترَجَّحُ بنَصْبِ **(السَّماء)** و**(الْأَرْض)**؛ لأنهما مَعْطوفتانِ على أفعالٍ.

وقولُه: «**بِلَا فَصْلٍ**»: احترازٌ مِمَّا لو فُصِلَ، فإذا فُصِلَ فالأرجحُ الرَّفْعُ، مثل أن تقولَ: **(قَدِمَ زيدٌ، وأَمَّا عمرٌو فحَبَسَهُ العَدُوُّ)**، فهنا نقولُ: **(عمرو)** لا يكونُ معطوفًا على ما سَبَقَ، لوجودِ الفصلِ بـ**(أَمَّا)**.

* * *

٢٦٢-وَإِنْ تَلَا المَعْطُوفُ فِعْلًا مُـخْبَرَا بِـهِ عَـنِ اسْـمٍ فَـاعْطِفَنْ مُـخَيَّرَا

الشَّـرحُ

قولُه: «وَإِنْ»: (إن) شَرْطِيَّةٌ.

و«تَلَا»: فعلٌ ماضٍ، وهو فعلُ الشَّرطِ في محَلِّ جزمٍ.

و«المَعْطُوفُ»: فاعلٌ.

و«فِعْلًا»: مفعولٌ لـ(تَلَا).

و«مُـخْبَرَا»: صفةٌ له.

و«بِهِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(مُـخْبَرَا).

و«عَنِ اسْمٍ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ به أيضًا.

قولُه: «فَاعْطِفَنْ»: (الفاء): حرفٌ رابطٌ لجوابِ الشَّرطِ.

و«اعْطِفَنْ»: فعلُ أمرٍ مُؤَكَّدٌ بنونِ التَّوكيدِ، وعلى هذا فهو مَبْنِيٌّ على الفتحِ، والفاعلُ مُستتِرٌ وُجوبًا، تقديرُه: (أنت).

و«مُـخَيَّرَا»: حالٌ من الضميرِ المستترِ في (اعْطِفَنْ)، يعني: حالَ كونِك مُـخَيَّرًا بينَ الرَّفعِ والنَّصبِ.

قولُه: «إِنْ تَلَا المَعْطُوفُ»: يعني به: الاسمَ المشغولَ عنه.

قولُه: «فِعْلًا مُـخْبَرَا بِهِ عَنِ اسْمٍ»: يعني جملةً فعليَّةً مُخْبَرًا بها عن اسمٍ.

قولُه: «فَاعْطِفَنْ مُـخَيَّرًا»: يعني فإنَّه يستوي الرَّفعُ والنَّصبُ.

معنى البيت: أنَّ الاسمَ المشغولَ عنه إذا وَقَعَ بعدَ عاطفٍ على فعلٍ مُخْبَرٍ به عن اسمٍ، فإنَّه يَستوِي فيه الرَّفعُ والنَّصبُ.

مثالُ ذلك: قال قائلٌ: (**زيدٌ أَكْرَمْتُه، وعمرٌو أَهَنْتُه**). فقال الثَّاني: (**زيدٌ أَكْرَمْتُه، وعَمْرًا أَهَنْتُه**)، أيُّهما أرجحُ؟

الجواب: هما سواءٌ؛ لأنَّ الجملةَ الأولى تَضَمَّنَتْ جُمْلتيْنِ: جملةً ابتدائيَّةً، وهي الجملةُ الكُبْرَى، وجملةً فعليَّةً، وهي الجملةُ الصُّغْرى الواقعةُ خَبَرًا، فإن رَاعَيْتَ أصلَ الجملةِ تَرَجَّحَ الرَّفعُ؛ لأنَّها جملةٌ مُبْتَدَأَةٌ بالابتداءِ، وإن رَاعَيْتَ عَجُزَ الجملةِ، وهي الجملةُ الصُّغْرى التي هي الـخَبَرُ فهي جملةٌ فِعْليَّةٌ، تَرَجَّحَ النَّصبُ في العطفِ عليها؛ لأنَّ عَجُزَ الجملةِ جملةٌ فعليَّةٌ.

ولو قلتَ: (**زيدٌ أبوه قائمٌ، وعمرٌو ضَرَبْتُه**)، أيُّهما أرجحُ الرَّفعُ أو النَّصبُ؟

الجواب: الرَّفعُ أرجحُ؛ لأنَّ الجملةَ في صدرِها وعَجُزِها جملةٌ اسميَّةٌ، فليس هناك فعلٌ يُرجِّحُ النَّصبَ.

ومثالُ ذلك أيضًا: (**زيدٌ قَامَ، وعمرٌو أَكْرَمْتُه**)، فـ(**زيدٌ**): مبتدأٌ، و(**قام**): فعلٌ ماضٍ، والجملةُ خبرٌ، (**وعمرٌو أكرمته**) يجوز فيها: (**وعَمْرًا أَكْرمتُه**)، ويجوز: (**وعمرٌو أَكْرمتُه**) على السَّواءِ، بدونِ تَرْجيحٍ؛ لأنَّك إذا عطفتَ بالواوِ على الجملةِ الأولى باعتبارِ جميعِ الجملةِ تَرَجَّحَ الرَّفعُ؛ لأنك إذا عَطَفْتَها باعتبارِ أصلِ الجملةِ فالجملةُ ابتدائيَّةٌ، مبتدأٌ بمبتدأ، وإن عَطَفْتَ باعتبارِ عَجُزِ الجملةِ وهي (قَامَ)، فَعَجُزُ الجملةِ فعلٌ، وقد تَقَدَّمَ أنَّك إذا عَطَفْتَ على الفعلِ، فإنَّه

يَترجَّحُ النَّصبُ، فهنا إن راعينا صَدْرَ الجملةِ رجَّحنا الرَّفعَ، وإن راعينا عَجُزَها رجَّحنا النَّصبَ، ولنا أن نُراعِيَ العَجُزَ، ولنا أن نُراعِيَ الصدرَ، ولهذا يَجوزُ الرَّفْعُ والنَّصبُ على السَّواءِ.

وفي المثالِ السَّابقِ: (**زيدٌ قَامَ وعَمْرًا أَكْرَمْتُه**)، نقولُ: (**زيدٌ**): مبتدأٌ مرفوعٌ بالابتداءِ، وعلامةُ رفعِه ضَمَّةٌ ظاهرةٌ على آخرِه، و(**قَامَ**): فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه ضميرٌ مُستترٌ، تقديرُه: (هو)، والجملةُ من الفعلِ والفاعلِ في مَحَلِّ رفعٍ خبرٌ، و(**وعَمْرًا**) الواوُ: حرفُ عطفٍ، و(**عَمْرًا**): مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ يُفَسِّرُه ما بعدَه، والتَّقديرُ: (**وَأَكْرَمْتُ عَمْرًا**)، و(**أَكْرَمْتُهُ**): فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ به.

لكن لو قلتَ: (**جَاءَ زيدٌ، وعَمْرٌو أَكْرَمْتُه**)، يَترجَّحُ النَّصبُ، ولو قلتَ: (**زيدٌ قائمٌ، وعمرٌو أَكْرَمْتُه**)، يَترَجَّحُ الرَّفعُ، أمَّا إذا قلتَ: (**زيدٌ قَامَ، وعمرٌو أَكْرَمْتُه**)، فهنا يَجوزُ الوجهانِ؛ لأنَّك إمَّا أن تُراعِيَ صدرَ الجملةِ، وإمَّا أن تُراعِيَ عَجُزَها.

وقولُه: «**فِعْلًا مُـخْبَرَا**»: فيه تسامحٌ؛ لأنَّ المُخْبَرَ به هو الجملةُ، وليس الفعلَ؛ ولهذا لو قلتَ: (**زيدٌ يقومُ**)، فلا تقل: (**يقومُ**): خبرُ (**زيد**)، بل تُعْرِبُ الجملةَ مُستقِلَّةً، ثُمَّ تقولُ: والجملةُ خبرُ (**زيد**)، لكن قد يُعْتَذَرُ عن المؤلِّفِ بأنَّه عَبَّرَ عن الجملةِ بالفعلِ الواقعِ خَبَرًا إشارةً إلى وِجْهةِ النَّصبِ، لكنَّ هذا العذرَ قد يَنْفَعُ وقد لا يَنْفَعُ.

* * *

٢٦٣-وَالرَّفْعُ فِي غَيْرِ الَّذِي مَرَّ رَجَحْ   فَمَا أُبِيحَ افْعَلْ، وَدَعْ مَا لَمْ يُبَحْ

الشَّرحُ

قولُه: «وَالرَّفْعُ فِي غَيْرِ الَّذِي مَرَّ رَجَحْ»: يقتضي إِذَنْ أنَّ المرجِّحات أو المُوجِباتِ للرَّفعِ والنَّصبِ محدودةٌ أو معدودةٌ؟

الجواب: معدودة، ولهذا جعَلَ الأصلَ هو الرَّفعَ، وعليه فتقولُ: يَجِبُ النَّصبُ في كذا، والرَّفعُ في كذا، ويَتَرَجَّحُ النَّصبُ في كذا، ويَستوِي الأمران في كذا، وما عدا ذلك يَتَرَجَّحُ الرَّفعُ.

ووَجْهُ ذلك أنَّ العاملَ مشغولٌ، والمشغولُ لا يُشْغَلُ، فلهذا تَرجَّحَ الرَّفعُ لسَببَيْنِ:

السَّببُ الأوَّل: أنَّه الأصلُ، ولأن الرَّفعَ لا يحتاجُ إلى تقديرٍ، فمثلًا: (زيدٌ) مبتدأٌ، والجملةُ التي بعدَه خبرُ المبتدأ.

السَّببُ الثاني: أنَّ العاملَ مشغولٌ.

قولُه: «فَمَا أُبِيحَ افْعَلْ، وَدَعْ مَا لَمْ يُبَحْ»: يعني: لو قال قائلٌ: ما الفائدةُ من هذا الشَّطرِ؟

الجواب: في الحقيقةِ هذا الشَّطرُ يَصْلُحُ أن يكونَ في مَنْظُومةِ فقهٍ، لا في منظومةِ نَحْوٍ، لكنَّ المعنى الذي يريدُه المُؤلِّفُ أنَّ ما وَجَبَ نصبُه لا تَرْفَعْهُ، وما وَجَبَ رَفْعُه لا تَنْصِبْهُ، فما أُبِيحَ افْعَلْ ودَعْ ما لم يُبَحْ.

وأمَّا ما تَرجَّحَ رفعُه أو نَصْبُه فإنَّه لا لومَ عليك إذا رَفَعْتَ في موضعٍ يَتَرَجَّحُ فيه النَّصبُ، أو إذا نَصَبْتَ في موضعٍ يَتَرَجَّحُ فيه الرَّفعُ، فهنا الشَّطرُ له فائدةٌ، يعني: لا تَظُنَّ أنَّنا إذا قُلْنا بترجيحِ النَّصبِ فإنَّ النصبَ واجبٌ، ويكونُ الرَّافعُ لاحنًا، أو إذا قلنا بترجيحِ الرَّفعِ يكونُ الرفعُ واجبًا، ويكونُ النَّاصبُ لاحنًا، لا تَظُنَّ هذا، ولكن (**مَا أُبِيحَ افْعَلْ وَدَعْ مَا لَـمْ يُبَحْ**).

إِذَنْ هذا الشَّطرُ ليس مُـجَرَّدَ تكميلٍ، لكن كأنَّه يقولُ: ما جاز فَافْعَلْه، ولا تُبَالِ بِمَن اعْتَرَضَ عليك، وما لَم يُبَحْ فدَعْه ولا تُبَالِ بِمَنْ ناقَضَكَ، وقال: كيف يَمْتنِعُ كذا ويجوزُ كذا؟

فكأنَّه يقولُ: الزَمْ هذه القواعدَ، ولا يُهِمَّنَّك أحدٌ، وهذا أولى من أن نقول: إنَّ هذا الشَّطرَ لا فائدةَ منه، وإنَّه تحصيلُ حاصلٍ، لكنَّنا نقولُ: ليس تحصيلَ حاصلٍ أبدًا، بل هذا هو السَّببُ أنَّ ما أُبِيحَ فافْعَلْه، ولا تُبَالِ بِمَنْ عَارَضَك، وما لم يُبَحْ فاتْرُكْه، ولا تُبَالِ بِمَنْ ناقَضَكَ.

إِذَنْ الأصلُ هو تَرجُّحُ الرَّفعِ، إلَّا إذا وُجِدَ سببٌ؛ ولهذا وجوبُ النَّصبِ ووجوبُ الرَّفعِ وترجيحُ أحدِهما لا بُدَّ له من سببٍ، فصار الأصلُ هو تَرَجُّحَ الرَّفعِ.

***

٢٦٤- وَفَصْـلُ مَشْـغُولٍ بِحَـرْفِ جَـرِّ أَوْ بِإِضَـافَةٍ كَوَصْـلٍ يَـجْرِي

الشَّـرحُ

قولُه: «وَفَصْلُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ إلى (مَشْغُولٍ).

و«بِحَرْفِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(مَشْغُولٍ).

قولُه: «أَوْ بِإِضَافَةٍ»: معطوفٌ على (حَرْفِ جَرٍّ)، يعني: أو مشغولٍ بإضافةٍ.

و«كَوَصْلٍ»: جارٌّ ومجْرورٌ.

و«يَجْرِي»: فعلٌ مضارعٌ، وهو خبرُ قولِه: (فَصْلُ).

والمعنى: أنَّ المشغولَ -الذي هو الفِعْلُ- إذا فُصِلَ عن الشَّاغِلِ بحرفِ جرٍّ، فهو كما لو اتَّصل به الشَّاغلُ، فعندَنا مشغولٌ، ومشغولٌ عنه، وشاغلٌ، فإذا فُصِلَ المشغولُ عن الشَّاغِلِ بحرفِ جرٍّ، فهو كما لو اتَّصل به.

مثالُ ذلك: (زيدٌ ضَرَبْتُه) هل فُصِلَ الآن بين الفعلِ والشَّاغلِ؟

الجواب: لم يُفْصَل إلَّا بالفاعلِ الذي هو كجزءٍ من الجُملةِ، فإذا فَصَلْتَ بحرفِ جرٍّ وقُلْتَ: (زيدٌ مَرَرْتُ به)، فهنا فصلنا بحرفِ جرٍّ، لكنَّ هذا الفصلَ بحرفِ الجرِّ كلا فَصْلٍ، يعني أنَّه لا يَضُرُّ، فكأنَّه لم يُفْصَلْ.

ومثالُ الفصلِ بالإضافةِ قولُك: (زيدٌ دَخَلْتُ بيتَه)، فالضميرُ في الاسمِ السَّابقِ هو (الهاء) في قولِك: (بَيْتَهُ)، فهنا فُصِلَ بإضافةٍ بينَ الفعلِ المشغولِ وبينَ الضميرِ الشَّاغلِ، نقولُ: هذا الفصلُ بالإضافةِ كالوَصْلِ، فكأنَّه وُصِلَ، يعني

كأنَّ الضميرَ الذي في الاسمِ المضافِ إليه صار كأنَّه متَّصِلٌ بالفعلِ.

فإذا قلتَ: (**زيدٌ اضْرِبْهُ**)، فما الرَّاجِحُ؟

الجواب: يَتَرَجَّحُ النَّصبُ؛ لأنَّه فعلُ طلبٍ، وإذا قلتَ: (**زيدٌ امرُرْ به**)، أيضًا يَتَرَجَّحُ النَّصبُ؛ لأنَّ الفصلَ هنا بحرفِ الجرِّ كالوصلِ، وعلى هذا فنقولُ: (**زيدًا امرُرْ به**)، أرجحُ من: (**زيدٌ امرُرْ به**).

كذلك أيضًا إذا قلتَ: (**زيدٌ مَرَرْتُ به**)، يجوزُ الوجهانِ، والرَّفعُ أرجحُ؛ فـ(**زيدٌ مَرَرْتُ به**) أرجحُ من: (**زيدًا مَرَرْتُ به**)؛ لأنَّه ليس هناك سببٌ يَقْتَضِي خلافَ ذلك، فلا يُوجَدُ سببٌ لوُجوبِ النَّصبِ، ولا لوجوبِ الرَّفعِ، ولا يَتَرَجَّحُ النَّصبُ، ولا تساوي الأمرينِ، وقد قال ابنُ مالكٍ: (**وَالرَّفْعُ فِي غَيْرِ الَّذِي مَرَّ رَجَحْ**).

فـ(**زيدٌ**): مبتدأٌ، وجملةُ (**مَرَرْتُ به**): خبرُه، لكن إذا قلتَ: (**زيدًا مَرَرْتُ به**)، فإنَّه يجوزُ، لكن ماذا تُقَدِّرُ؟ هل تُقَدِّرُ الفعلَ الذي فُسِّرَ بالثَّاني؟

الجواب: نُقَدِّرُ فعلًا من معنى: (**مَرَرْتُ**)، فنقولُ: (**جَاوَزْتُ زيدًا**).

كذلك -أيضًا- إذا فُصِلَ المشغولُ عن الشَّاغلِ بمضافٍ، فهو كما لو اتَّصَلَ به، فتقولُ: (**زيدٌ اركَبْ سيارتَه**) فما الراجحُ؟

الجواب: الرَّاجحُ النَّصبُ؛ لأنَّ المشغولَ فعلُ طلبٍ، فقولُك: (**زيدًا اركَبْ سيارتَه**) أرجحُ من قولِك: (**زيدٌ اركَبْ سيارتَه**).

ولو قلتَ: (**زيدٌ أَكْرَمْتُ غلامَه**)، فيجوزُ الوجهان، والرَّاجحُ الرَّفعُ.

ومثله قولُك: (**زيدٌ ضَرَبْتُ أَخَاهُ**)، فيجوزُ الوجهان، والرَّاجحُ الرَّفعُ، وهو (**زيدٌ ضَرَبْتُ أَخَاهُ**)، ولا إشكالَ هنا؛ لأنَّنا لسنا بحاجةٍ إلى تقدير فعلٍ، إذ إنَّ زيدًا مبتدأٌ، وجملةُ: (**ضَرَبْتُ أَخَاه**) خبرُه، لكن إذا نَصَبْنَا (**زيدًا**)، وقلنا: (**زيدًا ضَرَبْتُ أخاه**) فلا يمكنُ أن نُقدِّرَ: (**ضَرَبْتُ زيدًا**)؛ لأنَّ زيدًا ما ضُرِبَ، بل المضروبُ أخوه، ولكن نُقَدِّرُ معنًى مناسبًا، فنقولُ: (**أَغْضَبْتُ زيدًا ضَرَبْتُ أَخَاه**)، لكن لماذا يكونُ الضَّربُ سببًا بالنسبةِ إلى زيد؟

قد نُقَدِّرُ: (**أَغْضَبْتُ زيدًا**) إن رأيناه غَضبانَ، وقد نُقَدِّرُ: (**أَهَنْتُ**) إذا رأينا الرجل لم يَغْضَب لكنه أُهِينَ.

وقد نقولُ: (**سَرَرْتُ زيدًا**)، إذا عَرَفنا أَنَّنا لَمَّا ضَرَبْنا أخاه فَرِحَ، مثل أن يكونَ أخوه هذا لا يُصَلِّي معَ الجماعةِ، فجاءت الهيئةُ -الحِسْبَةُ- فضربوه حتَّى يُصَلِّيَ، إذَنْ في هذه الحالةِ لا نُقَدِّرُ (**أَهَنْتُ زيدًا**)، ولا (**أَغْضَبْتُ زيدًا**)، بل نُقَدِّرُ: (**سَرَرْتُ زيدًا ضَرَبْتُ أَخَاهُ**)، لكنَّ هذا التقديرَ الأخيرَ لا بُدَّ له من قرينةٍ؛ لأنَّ هذا من الأمورِ البعيدةِ.

على كُلِّ حالٍ إذا تعدَّى الفعلُ إلى حرفِ جرٍّ، أو صارَ مُسَلَّطًا على شيءٍ مضافٍ إلى ضميرٍ مُشْتَغَلٍ عنه، قد تُقَدَّرُ من الفعلِ وقد لا تُقَدِّرُ من الفعلِ، إنَّما تُقَدِّرُه من المعنَى المناسبِ على حَسَبِ الحالِ.

ونقولُ في إعرابِ: (**زيدًا ضَرَبْتُ أَخَاهُ**): (**زيدًا**): مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ تقديرُه: (**أَهَنْتُ**)، أو (**أَغْضَبْتُ**)، أو (**أَفْرَحْتُ**) على حَسَبِ السِّياقِ، و(**ضَرَبْتُ**): فعلٌ وفاعلٌ، و(**أَخَا**): مفعولٌ به منصوبٌ، وعلامةُ نصبِه الألفُ، و(**أَخَا**): مضافٌ، و(**الهاءُ**) ضميرٌ مَبْنِيٌّ على الضمِّ في مَحَلِّ جرٍّ بالإضافة.

القاعدةُ في هذا البيتِ: إذا فُصِلَ بينَ الفعلِ المشغولِ وضميرِ المشغولِ عنه بحرفِ جرٍّ، أو فُصِلَ باسمٍ بإضافةٍ، فإنَّ ذلك كالوَصْلِ، يعني لا يُؤثِّرُ فيما سَبَقَ من حُكْمِ وُجوبِ الرَّفعِ، أو وُجوبِ النَّصبِ ... إلى آخِرِ ذلك.

إِذَنْ استفدنا من هذا أنَّ الشَّاغلَ لا فرقَ بينَ أن يكونَ متَّصلًا بالمشغولِ أو مفصولًا بحرفِ جرٍّ، أو بإضافةٍ.

***

٢٦٥-وَسَوِّ فِي ذَا البَابِ وَصْـفًا ذَا عَمَـلْ　　بِالفِعْلِ إِنْ لَـمْ يَـكُ مَـانِعٌ حَصَـلْ

الشَّــرحُ

قولُه: «سَوِّ»: فعلُ أمرٍ.

و«فِي ذَا البَابِ»: أي: في هذا البابِ، مُتعلِّقٌ بـ(سَوِّ).

و«وَصْفًا»: مفعولُ (سَوِّ).

و«ذَا عَمَلْ»: صفةٌ لـ(وَصْفًا).

و«بِالفِعْلِ»: مُتعلِّقٌ بـ(سَوِّ).

قولُه: «إِنْ»: (إِنْ): شَرْطيَّةٌ.

و«لَـمْ»: جازمةٌ.

و«يَكُ»: مجْزومٌ بـ(لَـمْ)، أو بـ(إِنْ)؟

الجواب: بـ(لَـمْ)؛ لأنَّه المباشر.

و«مَانِعٌ»: اسمُ (يَكُنْ)، ويجوزُ أن يكونَ فاعلًا، فإن كان اسمَ (يَكُنْ)، فجملةُ (حَصَلْ) خبرُ (يَكُنْ)، وإن كانتْ تامَّةً، و(مَانِعٌ) فاعلًا، فـ(حَصَلْ) صفةٌ لـ(مَانِعٌ).

قولُه: «وَسَوِّ فِي ذَا البَابِ وَصْفًا»: أي: سَوِّ بالفعلِ وصفًا.

قولُه: «فِي ذَا البَابِ»: أي: بابِ الاشتغالِ.

معنى البيتِ: أنَّ الوصفَ العاملَ يكونُ كالفعلِ، يعني أنَّ ما سَبَقَ من الأحوالِ الخمسةِ إذا كان المشغولُ فعلًا فإنَّها كذلك تَثْبُتُ فيما إذا كان المشغولُ وصفًا، لكنَّ المُؤلِّفَ اشترَطَ أن يكونَ وصفًا ذَا عملٍ، احترازًا ممَّا إذا كان وصفًا ليس له عملٌ، واشترَطَ شرطًا آخَرَ: (**إِنْ لَـمْ يَكُ مَانِعٌ**)، فإن وُجِدَ مانعٌ فإنَّه لا يعملُ فيما قبلَه ولو كان وصفًا عاملًا.

فاسمُ الفاعلِ -مثلًا- وصفٌ عاملٌ، لكنَّه لا يَعمَلُ إلَّا إذا كان للحالِ أو المستقبلِ، فإن كان للماضي فلا يَعْمَلُ، تقولُ مثلًا: (**زيدٌ أنا ضَارِبُه غدًا**)، فـ(**ضارب**) اسمُ فاعلٍ عاملٌ؛ لأنَّه للمُستقبَلِ، فيَجوزُ أن تقولَ: (**زيدٌ أنا ضاربُه غدًا**)، ويجوزُ: (**زيدًا أنا ضاربُه غدًا**).

وإذا قلتَ: (**زيدٌ أنا ضاربُه الآن**) يعملُ؛ لأنَّه حاضرٌ، وإذا قلتَ: (**زيدٌ أنا ضاربُه اليومَ**) يجوز أيضًا؛ لأنَّ (**اليومَ**) للحاضِرِ.

أمَّا إذا قلتَ: (**زيدٌ أنا ضاربُه أمسِ**)، فهذا غيرُ عاملٍ، فهنا يجبُ الرَّفعُ؛ لأنَّ الوصفَ غيرُ عاملٍ، وإذا كان الوصفُ لا يَعمَلُ، فإنَّه لا يَعمَلُ فيما سبَقَ، فتقولُ: (**زيدٌ أنا ضاربُه**)، فـ(**زيدٌ**): مبتدأٌ، و(**أنا ضاربُه**): مبتدأٌ وخبرٌ، والجملةُ خبرُ (**زيد**).

قول المُؤلِّفِ: «**إِنْ لَـمْ يَكُ مَانِعٌ حَصَلْ**»، مَفهومُه إن حَصَلَ مانعٌ فإنَّه لا يَعمَلُ فيما قبلَه، والمانعُ مثلًا (**أل**)، فـ(**أل**) إذا اقترنت بالوصفِ فإنَّه لا يَعمَلُ فيما قبلَه؛ لأنَّ (**أل**) اسمٌ موصولٌ، والاسمُ الموصولُ لا يعملُ ما بعدَه فيما قبلَه، فتقولُ: (**زيدٌ أنا الضاربُه غدًا**)، فالآن الوصفُ للمستقبلِ، وهو عاملٌ أيضًا،

لكن وُجِدَ فيه مانعٌ يَمنَعُ من تسلُّطِه على ما سَبَقَه، والمانِعُ هو (أل)؛ لأنَّ ما بعدَها لا يَعمَلُ فيما قبلَها، وعلى هذا فلا يجوزُ أن تقولَ: (**زيدًا أنا الضاربُه**)؛ لأنَّ المُؤلِّفَ يقولُ: (**إن لَـمْ يَكُ مَانِعٌ حَصَلْ**)، وهنا حَصَلَ المانعُ.

وكذلك من الموانِعِ أن يَقترِنَ الوصفُ بأدواتِ الاستفهامِ، مثل: (**زيدٌ هل أنا ضاربُه غدًا؟**)، فهنا لا يجوزُ أن تَنْصِبَ زيدًا.

مع أنَّ الوصفَ هنا عاملٌ، لكن وُجِدَ فيه مانعٌ، وهو أداةُ الاستفهامِ؛ فإنَّ ما بعدَ أداةِ الاستفهامِ لا يَعمَلُ فيما قبلَها؛ لأنَّه لو عَمِلَ فيما قبلَها لَزِمَ منه ألَّا يكونَ للاستفهامِ الصدرُ، والاستفهامُ له صدرُ الكلامِ، وعلى هذا إذا اقترَنَ الوصفُ بـ(أل)، أو بأداةِ الاستفهامِ، فإنَّه يَمتنِعُ النَّصبُ في الاسمِ المشغولِ عنه؛ لأنَّ الوصفَ حينَئذٍ وُجِدَ فيه مانعٌ يمنعُ من تسلُّطِه على ما سَبَقَه.

والحاصلُ أنَّ ما يَعْمَلُ عملَ الفعلِ فإنَّه يَجْرِي مَجْرَى الفعلِ ما لم يُوجَدْ مانعٌ.

* * *

٢٦٦-وَعُلْقَـــةٌ حَاصِـــلَةٌ بِتَابِـــعِ   كَعُلْقَـــةٍ بِـــنَفْسِ الاسْـــمِ الْوَاقِـــعِ

الشَّـــرحُ

قولُه: «وَعُلْقَةٌ»: بمعنى: عَلَاقَة، وهي مبتدأٌ، وسَوَّغَ الابتداءَ بها وهي نكرةٌ الوصفُ؛ حيثُ قال: (حَاصِلَةٌ).

و«بِتَابِعِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(حَاصِلَةٌ).

قولُه: «كَعُلْقَةٍ»: الجارُّ والمجرورُ خبرُ (عُلْقَةٌ) الأولى.

و«بِنَفْسِ الاسْمِ الوَاقِعِ»: مُتعلِّقٌ بـ(بعُلْقَةٌ).

تَقَدَّم أنَّكَ إذا قلتَ: (زيدٌ أَكْرَمْتُ غلامَه)، فهل أنت أَكْرَمْتَ زيدًا؟ الجواب: لا، فإنَّما أَكْرَمْتَ الغلامَ، لكنَّ ارتباطَ الغلام بـ(زيد) صار سَبَبِيًّا، مثل: (زيدٌ قائمٌ أبوه)، فالقيامُ من الأبِ مع أنَّه صفةٌ لـ(زيد)، فالسَّببِيُّ هو الذي يكونُ له صِلَةٌ بما يُتَحَدَّث عنه، سواءٌ كان مشغولًا أو مبتدأً.

يعني أنَّ التَّعلُّقَ -وهو ضميرُ المشغولِ عنه- إذا كان بتابعٍ فإنَّه كالتَّعلُّقِ بنفسِ الاسمِ، فمثلا تقولُ: (زيدًا رَأَيْتُ رجلاً يُحبُّه)، نَجِدُ الآن ضميرَ المشغولِ عنه لم يَتَّصِلْ بالفعلِ؛ لأنَّه لم يَقُل: (رَأَيْتُه)، ولم يَتَّصِلْ باسمٍ عاملٍ فيه الفعلُ كما في: (أَكْرَمْتُ أَخَاهُ)، وإنَّما اتَّصلَ بصفةٍ للاسمِ الذي عَمِلَ فيه الفعلُ، والصفةُ تابعةٌ للموصوفِ.

فالآن الضميرُ تَعلَّقَ بصفةٍ بالاسمِ الذي تسلَّط عليه المشغولُ.

كذلك أيضًا تقولُ: (زيدًا أَكْرَمْتُ رجلًا في دارِه)، فالعُلْقَةُ الحاصلةُ في قولِه: (فِي دَارِه)؛ لأنَّ (في دارِه) جارٌّ ومجرورٌ صفةٌ لـ(رجلًا).

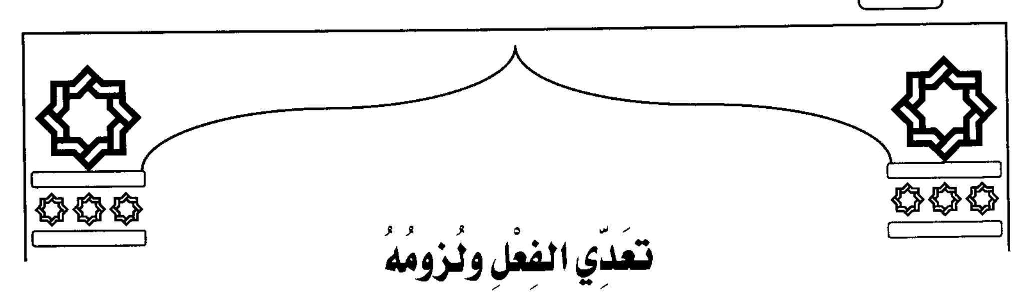
إِذَنْ متى كان ضميرُ المشغولِ عنه مُتَّصلًا بالفعلِ، أو باسمٍ تَسلَّطَ عليه الفعلُ، أو بتابعٍ -ومنه الصفةُ- يَتَّصِلُ بالاسمِ الذي تَسلَّطَ عليه الفعلُ، في كُلِّ هذه الأمورِ الثلاثةِ فإنَّه يكونُ كالعُلْقَةِ بنفسِ الاسمِ الواقعِ، والاسمُ الواقعُ هو المشغولُ عنه.

ولولا أنَّنا نقولُ هذا لقلنا: إنَّه لا يجوزُ أن تقولَ: (زيدًا أَكْرِمْ رجلًا يُحِبُّه)، لو قلتَ: (زيدًا أَكْرِمْ رجلًا يُحِبُّه)، وقلنا: إنَّ العُلْقَةَ الحاصلةَ بتابعٍ ليست كَعُلْقَةٍ بِنَفْسِ الاسْمِ الوَاقِعِ، لقلنا: يَجِبُ أن نقولَ: (زيدٌ أَكْرِمْ رجلًا يُحِبُّه).

وهذا البيتُ يُشْبِهُ ما سَبَقَ أنَّ فصلَ المشغولِ بحرفِ جرٍّ أو بإضافةٍ كالوصلِ، وهذا ليس مفصولًا بحرفِ جرٍّ، ولا بإضافةٍ، ولكنَّه مشغولٌ بأَجْنبِيٍّ موصوفٍ، ولم يَتسلَّطْ عليه الفعلُ.

فصار معنى كلامِ المُؤلِّفِ: أنَّ ضميرَ المشغولِ عنه معتبرٌ، سواءٌ اتَّصَلَ بالفعلِ المشغولِ، أو بالاسمِ الذي يَليهِ، أو بتابعٍ للاسمِ الذي يَليهِ، فإنَّ العُلْقَةَ الحاصلةَ بالتابعِ كالعُلْقَةِ بنفسِ الاسمِ الواقعِ.

* * *



تَعَدّي الفِعْلِ ولُزومُه

قولُه: «تَعَدِّي الفِعْلِ وَلُزُومُهُ»: (لُزُومُهُ) هنا بالضمِّ؛ لأنَّها معطوفةٌ على (تَعَدِّي)، ولا يجوزُ الكسرُ؛ لأنَّنا لو كسرناها لكانت معطوفةً على (الفِعْلِ)، ويصيرُ التَّقديرُ: (تَعَدِّي الفِعْلِ وَتَعَدِّي لُزُومِهِ)، وهذا لا يَستقِيمُ، بل هي (تَعَدِّي الفِعْلِ وَلُزُومُهُ)، يعني: (هذا تَعَدِّي الفعلِ ولُزُومُهُ)، أو (باب تعدِّي الفعلِ ولزومه).

الفعلُ يَنْقَسِمُ إلى قِسميْنِ: متعدٍّ، وهو الذي يَنْصِبُ المفعولَ بدونِ واسطةٍ، مثالُه: (الباب أَغْلَقْتُه).

ولازم: وهو ما لا يَنْصِبُ المفعولَ به، بل قد يَتعدَّى إليه بواسطةٍ.

فإذا قلتَ: (عَظُمَ زيدٌ)، فالفعلُ هنا لازمٌ، وإذا قلتَ: (عَلَا زيدٌ)، فلازمٌ أيضًا، والفعلُ هنا من العُلُوِّ؛ فهو يَتعدَّى بحرفِ الجرِّ (عَلَى) كما تقولُ: (عَلَا على السَّطحِ)، ومثلُه: (اقْشَعَرَّ)، فهذا فعلٌ لازمٌ، كما في قولِك: (اقْشَعَرَّ من البردِ)، وكما في قولِه تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ [الزمر:٢٣].

وستأتي ضوابطُ يَذْكُرُها المؤلِّفُ للفعلِ اللازمِ والفعلِ المتعدِّي.

* * *

فإذًا الفعلُ يَنْقَسِمُ إلى قِسميْنِ؛ ولهذا حَصَرَ المؤلِّفُ -رحمه اللهُ- الترجمةَ في هذين، فقال: (تَعَدِّي الفِعْلِ وَلُزُومُهُ)، ثُمَّ ذكَرَ العلامةَ فقال:

٢٦٧-عَلَامَةُ الفِعْلِ الْـمُعَدَّى أَنْ تَصِـلْ (هَا) غَيْرِ مَصْدَرٍ بِهِ نَحْوُ: (عَمِلْ)

الشَّـرحُ

قولُه: «عَلَامَةُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ إلى (الفِعْلِ).

و«المُعَدَّى»: صفةٌ لـ(الفِعْلِ).

و«أَنْ»: مَصْدَرِيَّةٌ، والفعلُ الذي نَصَبَتْهُ في تأويلِ مصدرٍ، خبرُ المبتدأ، وهو قولُه: (عَلَامَةُ)، فيكونُ تقديرُ الكلامِ: (عَلَامَةُ الفِعْلِ المُعَدَّى وَصْلُكَ بِهِ...).

قولُه: «هَا»: مفعولُ (تَصِلْ) منصوبٌ بفتحةٍ مُقدَّرةٍ على آخرِه منعَ من ظهورِها اشتغالُ المَحَلِّ بما يناسبُ القافيةَ.

و«هَا»: مضافٌ.

و«غَيْرِ»: مضافٌ إليه.

و«غَيْرِ»: مضافٌ.

و«مَصْدَرٍ»: مضافٌ إليه.

و«بِهِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(تَصِل).

و«نَحْوُ»: خبرٌ لمبتدأ محذوفٍ، والتَّقديرُ: (ذَلِكَ نَحْوُ عَمِلَ).

قولُه: «عَلَامَةُ الفِعْلِ الْـمُعَدَّى أَنْ تَصِلْ (هَـا) غَيْرِ مَصْدَرٍ بِهِ»: يعني أنَّ

علامةَ الفعلِ الـمُتعدِّي أن يَتَّصِلَ به هـاءُ غيرِ المصدرِ، أي: يَـتَّـصِل به ضميرُ المفعولِ به

مثالُه: (**عَمِلَ**)، فـ(**عَمِلَ**): فعلٌ متعدٍّ، والدليلُ أنَّك تَصِلُ به هاءَ غيرِ المصدرِ، فتقولُ مثلًا: (**الخيرُ عَمِلَهُ فلانٌ**)، ومثلُه: (**سَمِعَ**)، فهو فِعْلٌ متعدٍّ؛ لأنَّه يَصِحُّ أن تَصِلَ به هاءَ الضميرِ، فتقولُ: (**سَمِعَهُ**).

ومثلُه الفعلُ: (**قَرَأَ**)، فهو فعلٌ مُتعَدٍّ، ولهذا اتَّصلتْ به هاءُ غيرِ المصدر، كما في قولِك: (**الكتابُ قَرَأَه محمَّدٌ**)، ومثلُه: (**دَخَلَ**) فهو فعلٌ مُتعدٍّ؛ لأنَّه يَقبَلُ الهاءَ، قال اللهُ تعالى: ﴿وَمَن دَخَلَهُۥ كَانَ ءَامِنًا﴾ [آل عمران:٩٧].

لكنَّ الفعلَ (جاء) في قولِك: (**جاء زيدٌ**) هل هو لازمٌ أو مُتعَدٍّ؟

الجواب: هو لازمٌ ومتعدٍّ، فإذا قلتَ: (**جاء زيدٌ**) بمعنى: (**قَدِمَ**)، فهو لازمٌ، وإذا قَرَأْتَ قولَ الله تعالى: ﴿أَوْ جَآءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء:٩٠]، فهذا مُتعدٍّ، ومثلُه قولُه تعالَى: ﴿ثُمَّ جَآءَهُم مَّا كَانُواْ يُوعَدُونَ﴾ [الشعراء:٢٠٦]، مُتعدٍّ، وكقولِه تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِۦ﴾ [النساء:٨٣]، فهو فعلٌ مُتعدٍّ، إِذَنْ هذا صالِحٌ لأن يكونَ مُتعدِّيًا، وأن يكونَ لازمًا.

قولُه: «(هَا) غَيْرِ مَصْدَرٍ»: يُـخْرِجُ هاءَ المصدرِ، فإنَّها تَتَّصِلُ بالفعلِ ولو لازمًا، مثل: (**القيامُ قُمْتُه**)، و(**القُعودُ قَعَدتُه**)، و(**الكلامُ تكَلَّمْتُه**)، وهَلُمَّ جرًّا، فـ(هاء) الدَّالةُ على المصدرِ لا تَدُلُّ على أنَّ الفعلَ متعدٍّ؛ وذلك لأنَّ الفعلَ اللازمَ يُصَاغُ منه المصدرُ كما يُصَاغُ من الفعلِ المتعدِّي، فضميرُ هذا المصدرِ لا يَدُلُّ على أنَّ الفعلَ مُتعَدٍّ.

والعلامةُ السَّابقةُ علامةٌ واضحةٌ في كلامِ المُؤلِّفِ، وهناك -أيضًا- علامةٌ أخرى، وهي أن يَصِحَّ منه صياغةُ اسمِ المفعولِ بدونِ حرفِ جرٍّ، هذا في الفعلِ المُتعدِّى.

مثل: (قُتِلَ الرجلُ)، فـ(قُتِلَ) اسمُ المفعولِ منه: (مَقْتولٌ)، إِذَنْ هو فعلٌ مُتعدٍّ؛ لأَنَّه يَصِحُّ صوغُ اسمِ المفعولِ منه بدونِ حاجةٍ إلى حرفِ جرٍّ، ومثلُه أيضًا الفعلُ: (ضَرَبَ)، فاسمُ المفعولِ منه: (مَضروبٌ)، إِذَنْ (ضَرَبَ) فعلٌ مُتعدٍّ؛ لأَنَّه مُصاغٌ منه اسمُ مفعولٍ غيرُ متعدٍّ بحرفِ جرٍّ، ومثلُ ذلك أيضًا: (حَمِدَ) يُصَاغُ منه اسمُ المفعولِ (محمود)، إِذَنْ هو مُتَعدٍّ، ومثلُه: (أَتَى)، فاسمُ المفعولِ منه (مَأْتِيٌّ)، ومنه قولُه تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ وَعْدُهُۥ مَأْتِيًّا﴾ [مريم:٦١]، وتقولُ: (أَتَاها أمرُنا ليلًا أو نَهَارًا)، بخلافِ (عَظُمَ)، لا يَصِحُّ أن يُصَاغَ منه اسمُ المفعولِ، إِذَنْ هو لازمٌ، ومثلُ ذلك (صَعِدَ)، لا يَصِحُّ صوغُ اسمِ المفعولِ منه، فلا تَقُلْ: (مَصعودٌ) إِلَّا إذا وَصَلْتَ به حرفَ جرٍّ، مثل: (مَصْعودٌ به)، أو (مصعودٌ إليه)، أو ما أَشْبَهَ ذلكَ.

إِذَنْ الفعلُ المُتعدِّي له علامتانِ:

العلامةُ الأولى: أن تَتَّصِلَ به هاءُ غيرِ المصدرِ.

العلامةُ الثانيةُ: أنْ يَصِحَّ أن يُصَاغَ منه اسمُ المفعولِ بدونِ واسطةٍ.

* * *

٢٦٨-فَانْصِبْ بِهِ مَفْعُولَـهُ إِنْ لَـمْ يَنُـبْ عَنْ فَاعِلٍ نَحْوُ: (تَدَبَّرْتُ الكُتُبْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «فَانْصِبْ»: الفاءُ للتَّفريعِ.

و«انْصِبْ»: فعلُ أمرٍ.

و«بِهِ»: أي: بالفعلِ المُتعدِّي، جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(انْصِبْ).

و«مَفْعُولَهُ»: مَفْعُولٌ به لـ(انْصِبْ)، وهو مضافٌ إلى الضميرِ.

و«إِنْ»: شَرطيَّةٌ.

و«لَـمْ»: حرفُ نَفْيٍ وجزمٍ وقَلْبٍ.

و«يَنُبْ»: فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ بـ(لَـمْ)، والجملةُ في مَحَلِّ جزمٍ، فعلُ الشَّرطِ.

قولُه: «عَنْ فَاعِلٍ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(يَنُبْ)، وهذه الجملةُ شَرطيَّةٌ، وجوابُ الشَّرطِ فيها محذوفٌ، دلَّ عليه ما سَبَقَ على المشهورِ عندَ النَّحْويِّينَ، والتَّقديرُ: (إِنْ لَـمْ يَنُبْ عَنْ فَاعِلٍ فَانْصِبْ بِهِ)، ولكنَّنا نَقولُ: لا حاجةَ إلى هذا.

وقيل: إنَّ الشَّرطَ في مثلِ هذا التَّركيبِ لا يَحْتاجُ إلى جوابٍ أصلًا، لا مُقدَّرًا ولا مَذْكورًا، للعلمِ به.

و«نَحْوُ»: خبرٌ لمبتدأ محذوفٍ، والتَّقديرُ: (ذلك نَحْوُ).

و«تَدَبَّرْتُ»: فعلٌ وفاعلٌ.

و«الكُتُبْ»: مفعولٌ به منصوبٌ بفتحةٍ مُقدَّرةٍ على آخرِه، منَعَ من ظهورِها اشتغالُ المَحَلِّ بما يناسبُ القافيةَ.

و«نَحْوُ»: مضافٌ.

و«تَدَبَّرْتُ الكُتُبْ»: مضافٌ إليه مجرورٌ بالإضافةِ، وعلامةُ جرِّه الكسرةُ المُقدَّرةُ على آخرِه، مَنَعَ من ظهورِها الحكايةُ.

قولُه: «فَانْصِبْ بِهِ»: أي: بالفعلِ المتعدِّي.

قولُه: «مَفْعُولَهُ»: (مَفْعُول) هنا مفردٌ مضافٌ، فيَعُمُّ المفعولَ الواحدَ والمفعولَيْنِ والثلاثةَ.

قولُه: «إِنْ لَـمْ يَنُبْ»: أي: إن لم يَنُبِ المفعولُ عن فاعلٍ، نحوُ: (تَدَبَّرْتُ الكُتُبَ)، فـ(تَدَبَّرَ) مُتعدٍّ، و(الكُتُبَ): مفعولٌ به، فإن نابَ عن الفاعلِ، فإنَّه يُعْطَى حُكْمَ الفاعلِ، فيكونُ مرفوعًا.

فأفادنا المُؤلِّفُ -رحمه الله- في هذا البيتِ وسابقِه تعريفَ المُعَدَّى، وأفادنا حُكْمَ المُعَدَّى.

فالمُعَدَّى هو ما صَحَّ أن تَصِلَ به هاءُ غيرِ المصدرِ، وحُكْمُه أنَّه يَجِبُ أن نَنْصِبَ المفعولَ به إلَّا أن يَنُوبَ المفعولُ عن الفاعلِ، فإنَّه يكونُ مرفوعًا، كما سَبَقَ في النائبِ عن الفاعلِ، كقولِه تعالى: ﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَـٰنُ ضَعِيفًا﴾ [النساء:٢٨]، فالفعلُ (خُلِقَ) فعلٌ مُتعدٍّ، و(الإِنسَانُ) نائبُ فاعلٍ، فالمفعولُ به -هنا- نائبٌ عن الفاعلِ، فأُقِيمَ مُقامَه.

مثالُ ذلك أيضًا إذا قلتَ: (ضَرَبْتُ زيدًا)، فـ(زيدًا): مفعولٌ به لـ(ضَرَبَ)، وهذا إن لم يَنُب المفعولُ عن الفاعلِ، فإن نابَ المفعولُ عن الفاعلِ فإنَّك ترفعُ المفعولَ، فلا تَقُلْ: (ضُرِبَ زيدًا)، مع أنَّ (زيدًا) مفعولٌ به في المعنى، بل تقولُ: (ضُرِبَ زيدٌ)، كما تَقَدَّمَ في بابِ الفاعلِ.

ومثالُه أيضًا قولُه: (تَدَبَّرْتُ الكُتُبَ)، فالفعلُ: (تَدَبَّرَ) فعلٌ مُتعدٍّ، والدليلُ أنَّك تقولُ: (الكتابُ مُتَدَبَّرٌ)، أو (الكتابُ تَدَبَّرَه زيدٌ)، إِذَنْ الفعلُ (تَدَبَّرَ) مُتعدٍّ، فإن نابَ المفعولُ عن الفاعلِ فإنَّه يُرْفَعُ .

وقولُه: «تَدَبَّرْتُ الكُتُبْ»: هذه هي الفائدةُ من المُطالعةِ، وليست الفائدةُ أنَّك تقرأُ فقط، بل لا بُدَّ من التَّدبُّرِ، حتَّى القرآنُ الكريمُ الذي هو أعظمُ الكتبِ مطلوبٌ من الإنسانِ أن يَتَدبَّرَه، قال اللهُ تعالى: ﴿كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ﴾ [ص:٢٩].

قولُه: «انْصِبْ بِهِ مَفْعُولَهُ إِنْ لَـمْ يَنُبْ»: هل هذا يَدُلُّ على أنَّه لا بُدَّ من وجودِ المفعولِ؟

الجواب: لا، لكن إذا وُجِدَ المفعولُ وَجَبَ نصبُه بالفعلِ المُتعدِّي، وإلَّا فقد يُحْذَفُ المفعولُ كما في قولِه تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَـَٔاوَىٰ﴾ [الضحى:٦]، فالمفعولُ محذوفٌ تقديرُه: (فَآواك)، وكما في قولِه: ﴿وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى:٧]، وتقديرُه: (هَدَاكَ).

وكما في قولِه: ﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى:٨]، وتقديرُه: (أَغْنَاكَ)، لكنَّ المعنى أنَّه يَنصِبُ المفعولَ، سواءٌ كانَ مذكورًا أم محذوفًا.

وفي قولِه تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ﴾، قلتُم: المفعولُ محذوفٌ تقديرُه: (فآواك)، ألا يمكنُ أن نقولَ: (فآوَاكَ وآوَى بِكَ)، بدلَ من أن كُنْتَ فقيرًا تَحْتاجُ إلى مَنْ تأوِي إليه أَصْبَحْتَ أنت مَأْوًى؟

نعم، هذا صحيحٌ، فمعنَى الآيةِ: (آوَاكَ وآوَى بِكَ)، وقد قال أبو طالبٍ في لامِيَّتِه المشهورةِ:

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الغَمَامُ بِوَجْهِهِ ... ثِمَالُ اليَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ[1]

فالشَّاهدُ هنا قولُه: (ثِمَالُ اليَتَامَى)، يعني: أنَّه يَتولَّى الأيتامَ، ويُواسِيهِم، ويَجْبُرُ كَسْرَهم، ويَعْصِمُ الأراملَ.

إِذَنْ: (آوى)، أي: آوَاكَ وآوَى بِكَ.

والثانية: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾، يعني: هَدَاكَ وهَدَى بِكَ، ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾، أي: أَغْنَاكَ وأَغْنَى بِكَ، ولهذا امْتَنَّ النَّبِيُّ ﷺ على الأنصارِ بهذا فقالَ: «يَا مَعْشَرَ الأَنْصَارِ، أَلَمْ أَجِدْكُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللهُ بِي، وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمُ اللهُ بِي، وَكُنْتُمْ عَالَةً فَأَغْنَاكُمُ اللهُ بِي»[2].

على كُلِّ حالٍ إنَّ الله تعالى آوى النَّبِيَّ ﷺ وآوى به، وهداه وهَدَى به، وأغناه وأغنى به.

فإذا قال قائلٌ: ما فائدةُ مَعْرفتِنا للمُتعدِّي واللازمِ؟

---

(١) البيت من الطويل، انظر: نهاية الأرب في فنون الأدب للنويري (٢/ ٣٠٥)، وخزانة الأدب للبغدادي (١/ ١٨٥)، ولسان العرب، وتاج العروس (ثمل).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب غزوة الطائف حديث رقم (٤٠٧٥)، ومسلم في كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام حديث رقم (١٠٦١).

قلنا: في ذلك ثلاثُ فَوائِدَ:

الفائدةُ الأولى: من حيثُ العُمومُ أنَّه إذا كان الفعلُ مُتعدِّيًا، ولم نَجِدِ المفعولَ به عَرَفْنا أنَّه محذوفٌ.

الفائدةُ الثَّانيةُ: أنَّنا لا نُعدِّي فعلًا وهو لا يتعدَّى، فلو جاءنا إنسانٌ بفعلٍ لازمٍ، وجَعَلَه مُتعدِّيًا، قلنا: هذا غَلَطٌ، وليسَ من اللُّغَةِ العربيَّةِ، فلو قال مَثَلًا: (قامَ زيدًا)، وهو يريدُ أنْ يَجْعَلَ (زيدًا) مفعولًا به، نقول: هذا ليسَ بصحيحٍ؛ لأنَّ (قام) من الأفعالِ اللَّازِمةِ، أمَّا لو قال: (قامَ زيدًا)، على أنَّ (زيدًا) فاعلٌ قلنا: هذا لَحْنٌ.

الفائدةُ الثالثةُ: من حيثُ الخُصوصُ فيما يَتعلَّقُ بأسماءِ الله، إذا كان الاسمُ مُتعدِّيًا لم يَتِمَّ الإيمانُ به إلَّا بأمورٍ ثلاثةٍ: الاسم، والصفة، والأثَر، يعني الحكمَ، وإذا كان لازمًا اكْتُفِي بالإيمانِ بالاسمِ والإيمانِ بالصفةِ، فمثلًا (الحيُّ) لازمٌ؛ لأنَّه من (حَيِيَ)، فيَتِمُّ الإيمانُ به إذا آمنَّا بالاسمِ والصفةِ التي دَلَّ عليها.

أمَّا (السَّميع) فهو مُتعدٍّ، فلا بُدَّ أن نؤمنَ بالاسمِ والصفةِ التي دلَّ عليها الاسمُ، والأثر أنَّه يَسْمَعُ، فهو سَمِيعٌ بسَمْعٍ يَسْمَعُ به.

* * *

٢٦٩-وَلاَزِمٌ غَـيْرُ الـمُعَدَّى وَحُـتِمْ   لُـزُومُ أَفْعَـالِ السَّـجَايَا كَـ(نَهِمْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَلازِمٌ»: خَبَرٌ مُقَدَّمٌ.

و«غَيْرُ»: مُبْتَدأٌ مُؤَخَّرٌ، يعني: (وَغَيْرُ المُعَدَّى لَازِمٌ)، هذا إعرابٌ، والإعرابُ الثاني أن يُقَالَ: (لَازِمٌ): مبتدأٌ، و(غَيْرُ): خبرُ المبتدأ؛ فإذا كنتَ تريدُ أن تُـخْبِرَ عن حُكْمِ المُعَدَّى، صارت كلمةُ (لَازِمٌ) خبرًا مُقدَّمًا، وإذا كنتَ تريدُ أن تُـخْبِرَ ما هو اللازمُ وتُعَرِّفَ اللازمَ، فتكونُ (غَيْرُ المُعَدَّى) هي الـخَبَرُ، ويَرِدُ على هذا التَّقديرِ أنَّ (لَازِمٌ) نكِرةٌ، والابتداءُ بالنَّكرةِ ممنوعٌ، لكن يُـجَابُ عنه بأنَّ المَقامَ مَقامُ تفصيلٍ وتقسيمٍ، ومَقامُ التقسيمِ مُفِيدٌ، فيَجوزُ أن يُبْتدأَ بالنَّكرةِ على قولِ الشَّاعِرِ:

فَيَـوْمٌ عَلَـيْنَـا وَيَـوْمٌ لَـنَـا   وَيَـوْمٌ نُسَـاءُ وَيَـوْمٌ نُسَـرّ[1]

والإعرابُ الثَّاني أحسنُ؛ لأنَّه يريدُ أن يُخْبِرَ عن اللازمِ، لا أن يُخْبِرَ عن غَيْرِ المُعَدَّى، فمَحَطُّ الفائدةِ اللازمُ، فالآن هل السؤال: ما هو اللازم؟ أم السؤال: ما هو غير المُعَدَّى؟

الجواب: ما هو اللازم؟ مع أنَّه يجوزُ، لكنَّ الأرجحَ أن تَـجْعَلَ (لَازِمٌ) مُبْتدأً، و(غَيْرُ المُعَدَّى) خَبَرَهُ.

---

(١) البيت من المتقارب، وهو للنَّمِر بن تَوْلَب. انظر الكتاب لسيبويه (١/ ٨٦).

قولُه: «وَحُتِمْ»: الواوُ حرفُ عطفٍ، والفعلُ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«لُزُومُ»: نائبُ فاعلٍ، وهو مضافٌ إلى (**أَفْعَالِ**).

و«**أَفْعَالِ**»: مضافةٌ إلى (**السَّجَايَا**).

و«كَـ(نَهِمْ)»: جارٌّ ومجرورٌ.

قولُه: «**وَلازِمٌ غَيْرُ الْمُعَدَّى**»: يعني أنَّ اللازمَ من الأفعالِ هو غيرُ المُعَدَّى، يعني ما لا يَنْصِبُ المفعولَ به، فالذي لا يَقْبَلُ الضميرَ، ولا يُصَاغُ منه اسمُ المفعولِ، فإنَّه يكونُ لازمًا، وهو كثيرٌ في كلامِ العربِ وكلامِ النَّاسِ.

ثُمَّ ذكر -رحمه الله- ضوابطَ:

الضابطُ الأَوَّلُ: جميعُ أفعالِ السَّجايا والطبائعِ تُعْتَبَرُ لازمةً، ولذا قالَ: (**وَحُتِمْ لُزُومُ أَفْعَالِ السَّجَايَا**).

و(**السَّجَايَا**) جمعُ (سَجِيَّة)، وهي الطبيعةُ، أي: الأفعالُ الدَّالَّةُ على الطبيعةِ والانفعالِ وما أَشْبَهَ ذلك، هذه يَلْزَمُ فيها أن تكونَ لازمةً؛ لأنَّ طبيعةَ الإنسانِ، أو طبيعةَ المضافِ إليه الفعلُ لازمةٌ، فيَنْبَغِي أن يكونَ الفعلُ أيضًا لازمًا، مثل: (نَهِمَ)، والنَّهِم معناها الذي لا يَشْبَعُ، فهو شديدُ الحرصِ على الطعام، ويأكُلُ بأصابعِهِ الخمسةِ، ولا يَشْبَعُ، ويُتابعُ بسُرعةٍ، وإذا مُدَّت الأيدي إلى الطَّعامِ كان أعجلَ القومِ، فـ(**النَّهَم**) صفةٌ طَبِيعِيَّةٌ في الإنسانِ، فمِن النَّاسِ مَنْ هو نَهِمٌ، ومنهم مَنْ هو غيرُ نَهِمٍ.

إذا قلتَ: (**فلانٌ شَرُفَ طبعًا**) أي: شريفُ الطَّبعِ فهذا لازمٌ؛ لأنَّك جعَلْتَ الشَّرَف له طبيعةً، ومثلُ ذلك: (نَـامَ)، تقولُ: (نَـامَ زيدٌ)، فـ(نَـامَ) من أفعالِ

السَّجايا، فالنَّومُ طبيعةٌ يَعْتَرِي الإنسانَ، ومثلُه: (**كَرُمَ**)، و(**بَخِلَ**)، و(**ظَرُفَ**) إلى غيرِ ذلك.

ومثلُ ذلك أيضًا: (**غَضِبَ**)، و(**سَخِطَ**)، و(**رَضِيَ**)، وما أشْبَهَ ذلك، لكن يَبْقَى عندَنا قولُه تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَٰمَ دِينًا﴾ [المائدة:٣]، فـ(**رَضِيَ**) هنا ليس من الرِّضا المعروفِ الذي هو ضِدُّ السَّخَطِ، بل (**وَرَضِيتُ**) في الآيةِ بمعنى (**اخْتَرْتُ**)، ولهذا تَعَدَّى، أمَّا (**رَضِيَ**) الذي هو ضِدُّ السَّخَطِ ففعلٌ لازمٌ، قال اللهُ تعالى: ﴿رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [المائدة:١١٩]، ولم يَقُل: (**رَضِيَهُمْ**).

وهل (**فَهِمَ**) من أفعالِ الطَّبيعةِ؟

الجواب: لا، ليس من أفعالِ الطَّبيعةِ، ولهذا يَتعَدَّى للمفعولِ به، فيُقَالُ: (**فَهِمَ الدَّرسَ**).

***

٢٧٠- كَذَا (افْعَلَلَّ) وَالْمُضَاهِي (اقْعَنْسَسَا) وَمَـا اقْتَضَـى نَظَافَـةً أَوْ دَنَسَـا

الشَّـرحُ

قولُه: «كَذَا»: جارٌّ ومجرورٌ، خبرٌ مُقَدَّمٌ.

و«افْعَلَلَّ»: مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ.

و«الْـمُضَاهِي»: معْطوفٌ عليه، وفيه ضَمِيرٌ مُسْتتِرٌ فاعلٌ.

و«اقْعَنْسَسَا»: مفعولُ (الْـمُضَاهِي).

و«مَا اقْتَضَى»: معطوفٌ على (افْعَلَلَّ).

و«مَا»: اسمٌ مَوْصولٌ مَبْنِيٌّ على السُّكُونِ في محَلِّ رفعٍ.

و«اقْتَضَى»: صلةُ المَوْصولِ، والفاعلُ مُستتِرٌ.

و«نَظَافَةً»: مفعولٌ به.

«أَوْ دَنَسًا»: معطوفٌ عليه.

الضَّابطُ الثَّاني: (كَذَا افْعَلَلَّ) يعني: كلُّ فعلٍ على وزنِ (افْعَلَلَّ) فهو لازمٌ، لا يُمكِنُ أن يَتَعَدَّى للمفعولِ به.

مثالُه: (اقْشَعَرَّ)، و(اطْمَأَنَّ)، و(اكْفَهَرَّ)، و(اضْمَحَلَّ الأمرُ) فهي على وزنِ (افْعَلَلَّ)، فتكونُ لازمةً، وهذه لا تُعتَبَرُ من السَّجَايا، ولهذا قالَ المُؤَلِّفُ -رحمه الله-: (كَذَا افْعَلَلَّ)، ولم يَقُلْ: (كافْعَلَلَّ).

فالمُهِمُّ أنَّ كلَّ ما كانَ على وَزْنِ (**افْعَلَلَّ**) فهو لازمٌ.

الضَّابطُ الثَّالثُ: (**وَالـمُضَاهِي اقْعَنْسَسَا**)، أي: المُشابِهُ له في الوَزْنِ، أي: الذي يُشبِهُ (**افْعَنْلَلَ**)، فـ(**اقْعَنْسَسَ**) على وزنِ (**افْعَنْلَلَ**)، وكان يُمكِنُ للمؤلِّفِ -رحمه الله- أنْ يقولَ: (**وما كانَ على افْعَنْلَلَ**).

فائدةٌ: يَقُولُ في الحاشيةِ[1]: «(**اقْعَنْسَسَ البعيرُ**) إذا امْتنَعَ من الانقيادِ» اهـ. أي: أَبى أنْ يَمْشِيَ، فهو يُشبِهُ من بعضِ الوُجوهِ: (**تَقَاعَسَ عَنِ الشيءِ**)، يعني: لم يُقْدِمْ على الشَّيءِ، ولم يَمْضِ فيه.

مثالُه: (**احْرَنْجَمَ**)، (**افْرَنْقَعَ**)، فهي على وَزنِ (**افْعَنْلَلَ**)، و(**احْرَنْجَمَ**) يعني: اجْتَمَعَ، أمَّا (**افْرَنْقَعَ**) فيعني التَّفَرُّق، فـ(**افْرَنْقِعُوا عَنِّي**) يعني: تَفَرَّقُوا عنِّي، وهذه من غَرَائبِ كلماتِ اللُّغةِ، ولهذا يَقولونَ في البَلَاغةِ: إنَّ هذا خِلافُ الفَصاحةِ.

مثالٌ آخَرُ: (**احْرَنْبَى الدِّيكُ**)، وذلك إذا انْتفَشَ للقِتَال.

وتأتي في المضارعِ والماضي، مثلُ: (**احْرَنْجَمَ، يَحْرَنْجِمُ**)، (**اقْعَنْسَسَ، يَقْعَنْسِسُ**).

فالقاعدةُ: كلُّ فعلٍ على وزنِ (**افْعَنْلَلَ**) فإنَّهُ لازمٌ.

الضَّابطُ الرَّابعُ: (**وَمَا اقْتَضَى نَظَافَةً أَوْ دَنَسَا**)، هذا أيضًا بابٌ واسعٌ، فكلُّ شيءٍ يدُلُّ على نظافةٍ أو دَنَسٍ فهو لازمٌ.

مثالُه: (**نَظُفَ الثوبُ**)، فهذا لا يُمكِنُ أنْ يكونَ مُتَعدِّيًا؛ لأنَّهُ يَقْتَضِي نظافةً.

---

(١) حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك (١/ ١٢٥).

مثالٌ آخرُ: (**طَهُرَ المكانُ**)، هذا أيضًا لازمٌ؛ لأَنَّهُ يَقتضِي نظافةً.

مثالٌ آخَرُ: (**اتَّسَخَ الثَّوبُ**)، و(**وَسِخَ الثَّوبُ**)، (**ونَجِسَ الثَّوبُ**) وهذا أيضًا لازمٌ؛ لأنَّه يَقْتضِي دَنَسًا.

إِذَنْ: كلُّ ما اقْتَضَى نظافةً أو دَنَسًا فإِنَّه لازمٌ، وعلى هذا فَقِسْ.

فَإِن قالَ قائِلٌ: ما تَقولون في: (**نَظَّفْتُ الثَّوبَ**)؟

نقول: (**نَظَّفْتُ**) فِعلٌ من التَّنْظِيفِ، أي: أَنَّك جِئتَ بالماءِ وغَسلتَه، لكن الَّذي صار نظيفًا هو الثَّوبُ، فتقولُ: (**نَظُفَ الثَّوبُ**).

❊ ❊ ❊

٢٧١- أَوْ عَرَضًا أَوْ طَاوَعَ الْـمُعَدَّى   لِوَاحِدٍ كَـ(مَدَّهُ فَامْتَدَّا)

الشَّرحُ

قولُه: «أَوْ»: حرفُ عطفٍ.

و«عَرَضًا»: معطوفٌ على (نَظَافَةً)، يعني: أوِ اقتَضى عَرَضًا.

«أَوْ»: حرفُ عطفٍ.

«طَاوَعَ»: فعلٌ ماضٍ، وهو معطوفٌ على جملةِ الصِّلَةِ في قولِه: (**وَمَا اقْتَضَى نَظَافَةً**)، يعني: وما اقْتَضى نظافةً، أو ما طَاوَعَ المُعَدَّى لواحدٍ.

وقولُه: «المُعَدَّى»: مفعولٌ بهِ.

و«لِوَاحِدٍ»: مُتعلِّقٌ بـ(المُعَدَّى).

وقولُه: «كَمَدَّهُ فَامْتَدَّا»: الكافُ حَرفُ جرٍّ.

و«مَدَّهُ فَامْتَدَّا»: اسمٌ مجرورٌ بالكافِ؛ لأنَّهُ على تقديرِ: (**كهذا المثالِ**)، مَنَعَ من ظُهورِه اشتِغالُ المَحَلِّ بحركةِ الحِكايَةِ.

الضَّابطُ الخامسُ: كلُّ ما اقْتَضَى عَرَضًا، والعَرَضُ هو الوصفُ الذي يَعرِضُ للإنسانِ ويَزُولُ، مثل: (**غَضِبَ**)، و(**حَزِنَ**)، و(**مَرِضَ**)، و(**بَرِئَ**)، و(**نَشِطَ**)، و(**فَرِحَ**)، و(**سَخِطَ**)، و(**ضَحِكَ**)، و(**بَكَى**)، و(**شَبِعَ**)، و(**جَاعَ**)؛ لأنَّ الجوعَ ليس بطبيعةٍ؛ لأنَّ الطَّبيعةَ تَبْقَى، ولهذا نقولُ: دواءُ الجوعِ الأكلُ، فهو مثلُ: (**شَبِعَ**).

كذلك (رَضِيَ)، و(كَرِهَ)، يُمكِنُ أنْ نَجْعَلَهما من الأعْراضِ، لكنَّهما يُستخدَمانِ أحيانًا مُتعدِّيانِ إذا لم يُقْصَدْ بهما العَرَضُ، مثل: «إنَّ اللهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلاثًا، وَرَضِيَ لَكُمْ ثَلاثًا»[1]. فهذه بمعنى الاختيارِ، لكن (كَرِهَ) بمعنى أنَّه وَقَعَ في نفسِه الكُرْهُ، فيُمكِنُ أنْ نجعلَه من بابِ الأعراضِ.

كذلك: (مَاتَ)، و(احْمَرَّ وَجْهُ الرَّجُلِ)، و(اخْضَرَّ الزَّرْعُ)، وأمثلتُه كثيرةٌ.

إِذَنْ كلُّ ما كان يَعْرِضُ ويَزُولُ فإنَّه يكونُ لازمًا، ومرادُه بالعَرَضِ المعنى القائمُ بالبَدَنِ، وليسَ الفعلَ الواقعَ من الإنسانِ، مثل: (مَرِضَ)، و(غَضِب)، و(حَزِن)، فهذه ليست مثلَ: (ضَرَب).

الضَّابطُ السَّادسُ: (أَوْ طَاوَعَ الْـمُعَدَّى)، أي: أنْ يُطاوِعَ المُعدَّى لواحدٍ، ومعنَى طاوَعَه أي: صار المُعَدَّى مُؤَثِّرًا فيه، فيأتي نَتِيجةً عنه، فالمُطاوَعةُ أنْ يكونَ هذا الفعلُ نتيجةً للفعلِ السَّابقِ، مثل: (مَدَّه فامْتَدَّ)، (شَدَّه فاشْتدَّ)، (سَحَبَهُ فانْسَحَبَ)، (ضَرَبَه فَانْضَربَ)، (كَسَرَهُ فَانْكَسَرَ)، (حَدَّهُ فَاحْتدَّ)، (جَرَّهُ فَانْجَرَّ)، (أَغْضَبَه فَغَضِب)، لكن هذه أيضًا من أفعالِ السَّجَايا، ومثلُ: (نَظَّفْتُه فتَنَظَّفَ)، و(دَحْرَجْتُه فَتَدَحْرَجَ)، و(كَلَّمْتُهُ فَتَكَلَّمَ)، و(عَلَّمْتُهُ فتَعَلَّمَ)، وهذا إذا كان مُطاوِعًا فهو لازمٌ، أما إذا كانَ غيرَ مُطاوِعٍ مثل: (تَعَلَّمَ الدرسَ) فهو مُتَعَدٍّ.

إِذَنْ معنَى طَاوَعَه: أي صارَ نتيجةً له، وصار الأولُ مؤثِّرًا فيه، فصارتِ الـمطاوَعةُ عكسَ همزةِ التَّعْديةِ، فالـمطاوعةُ تَنْقُصُ مَفْعولًا، والـهمزةُ تَزِيدُ مفعولًا.

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده، في مسند أبي هريرة في الحديث رقم (٨٣١٦).

وقولُه: «أَوْ طَاوَعَ الْـمُعَدَّى لِوَاحِدٍ كـ(مَدَّهُ فَامْتَدَّا)»: إذا طاوَعَ فعلًا يَتعدَّى لاثنينِ فإنَّه يتعدَّى لواحدٍ.

مثالُه: (**أَرْكَبْتُهُ الحِمَارَ فرَكِبَهُ**)، فهنا تَعدَّى لواحدٍ؛ لأَنَّه مُطاوِعٌ لفعلٍ مُتَعَدٍّ لاثنينِ، ولهذا قال المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**أَوْ طَاوَعَ الْـمُعَدَّى لِوَاحِدٍ**)، احترازًا مِمَّا إذا طاوعَ المُعدَّى لاثنينِ.

فالمُطاوِعُ إن طاوَعَ ما يَتعدَّى لواحدٍ فهو لازمٌ، وإن طاوَعَ ما يَتعدَّى لاثنينِ نَصَبَ مفعولًا واحدًا.

مثالُه: (**علَّمْتُ الطالبَ النَّحْوَ فَتعَلَّمَه**)، فـ(**عَلَّمْتُ**) يَنصِبُ مَفْعولَيْنِ، أمَّا (**تَعلَّمَه**) فيَنْصِبُ مفعولًا واحدًا.

فصارَ الـمُطاوِعُ لِـمَا يتعَدَّى لوَاحِدٍ لازمًا، والـمُطاوِعُ لِـمَا يَتعدَّى لاثنينِ مُتَعدِّيًا لواحدٍ.

فائدةٌ: هل يُمْكِنُ أنْ يُحَوَّلَ الفعلُ المُتعدِّي إلى لازمٍ، أو يُحَوَّلَ الفعلُ اللَّازمُ إلى مُتعدٍّ؟

الجواب: إذا حَوَّلْتَ الفعلَ المُتعدِّيَ إلى سَجِيَّةٍ وطبيعةٍ له، مثل: (**رَحِمَ زيدٌ الطفلَ**)، فإذا أَرَدْتَ أنْ تَجْعَلَ هذه الصفةَ كسَجِيَّةٍ له، تقول: (**رَحِمَ فلانٌ**) بمعنى أنَّه صارَ رحيمًا، فكأنَّها سَجِيَّةٌ وطَبيعةٌ له، فهنا يُحَوَّلُ المُتعدِّي إلى لازمٍ، ولكن ليسَ كلُّ لازمٍ يَصِحُّ أنْ يَتعدَّى، مثل: (**احْرَنْجَم**)، و(**اقْشَعَرَّ**).

* * *

٢٧٢- وَعَـدِّ لَازِمًا بِحَرْفِ جَرِّ   وَإِنْ حُذِفْ فَالنَّصْبُ لِلْمُنْجَرِّ
٢٧٣- نَقْلًا، وَفِي (أَنَّ) وَ(أَنْ) يَطَّرِدُ   مَعْ أَمْنِ لَبْسٍ كـ(عَجِبْتُ أَنْ يَدُوا)

الشَّرحُ

قولُه: «وَعَدِّ»: الواوُ حرفُ عطفٍ.

و«وَعَدِّ»: فعلُ أمرٍ، والفاعلُ مُستتِرٌ وُجوبًا، تقديرُه: أنت.

و«لَازِمًا»: مفعولُ (عَدِّ).

و«بِحَرْفِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّق بـ(عَدِّ)، وهو مُضافٌ إلى (جَرِّ).

وقولُه: «وَإِنْ حُذِف»: الواوُ حرفُ عطفٍ.

و«إِنْ»: شَرطيَّةٌ.

و«حُذِف»: فعلُ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه، وهو فِعْلُ الشَّرْطِ، ونائبُ الفاعلِ فيه ضميرٌ مُستَتِرٌ، تقديرُه: هو.

وقولُه: «فَالنَّصْبُ»: الفاءُ رابطةٌ للجوابِ.

و«النَّصْبُ»: مُبْتَدأٌ.

و«لِلْمُنْجَرِّ»: الجارُّ والمَجْرُورُ خبرُ (النَّصْب)، والجملةُ الـخَبَرِيَّةُ في مَحَلِّ جَزْمٍ جوابُ الشَّرطِ.

وقولُه: «نَقْلًا»: حالٌ، وصاحبُ الحالِ هو الضَّميرُ المُستتِرُ في مُتعلِّق الجارِّ والمجرورِ، أي: (فالنَّصبُ كائِنٌ للمُنْجَرِّ نَقلًا).

وقولُه: «وَفِي»: حرفُ جرٍّ.

و«أَنَّ»: مجرورٌ بـ(فِي) باعتبارِ اللَّفْظِ.

و«أَنْ»: معطوفةٌ عليها، والجارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بـ(يَطَّرِدُ).

وقولُه: «مَعْ»: ظرفُ مكانٍ، وهو هنا مَبْنِيٌّ على السُّكونِ من أجْلِ الرَّوِيِّ، وهو مُضافٌ إلى (أَمْن).

و«وَأَمْن»: مضافٌ إلى (لَبْسٍ).

وقولُه: «كـ(عَجِبْتُ أَنْ يَدُوا)»: الكافُ حرفُ جرٍّ.

و«عَجِبْتُ أَنْ يَدُوا»: كلُّها مَجْرورَةٌ بحرفِ الجرِّ (**الكافِ**)، وعلامةُ جرِّها كسرةٌ مُقدَّرةٌ على الآخِرِ، مَنَعَ من ظُهورِها الحِكايةُ.

قولُه: «**وَعَدِّ لَازِمًا بِحَرْفِ جَرِّ**»: يعني أنَّ الفعلَ اللَّازمَ لا يَنصِبُ المفعولَ بنفسِه، لكن يُعدَّى بحرفِ جرٍّ مُناسِبٍ، ولهذا قالَ المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**بِحَرْفِ جَرِّ**)، ولم يقل: بـ(إلى)، ولا: بـ(مِن)، ولا: بـ(في)، ولا: بـ(عَلَى)، ولا بشيءٍ، ولكنَّه يُعَدَّى بحرفِ الجرِّ المناسبِ له، فإذا وَجَدْنا فعلًا لازمًا جازَ أنْ نُعدِّيَه بحرفِ الجرِّ، تَقولُ: (فَرِحَ زَيْدٌ)، فـ(فَرِحَ) لازمٌ، وتقولُ: (**فَرِحَ بالنَّجَاحِ**)، فتُعَدِّيهِ بحرفِ جرٍّ، وهذا كثيرٌ.

وقولُه: «وَعَدِّ لَازِمًا»: أي عدِّ فعلًا أو وَصْفًا ممَّا يَعْمَلُ عَمَلَ الفعلِ.

مثالُ ذلك: (مَرَّ) فعلٌ لازمٌ، ولهذا أقولُ: (**مَرَرْتُ بزيدٍ**)، فهنا نُعَدِّيهِ بحرفِ جرٍّ.

مثالٌ آخَرُ: (رَغِبَ) فعلٌ لازمٌ، ويُعَدَّى بحرفِ الـجرِّ، فيُقالُ: (رَغِبَ في كذا)، أو: (رَغِبَ عن كذا) حسبَ الحالِ، ولا يَتعدَّى إلَّا بـ(عَنْ)، أو بـ(في)، وأمَّا قولُهم: (رَغِبَ الشَّيءَ) فعلى سبيلِ التَّجاوُزِ.

مثالٌ آخرُ: (وصل)، يقولون: إنَّ الأَصْلَ أنَّه لَازِمٌ، لكنْ لكثرةِ الاستعمالِ يكونُ مُتعدِّيًا، ومثل: (دخلتُ البيتَ)، و(دخلتُ المسجدَ)، و(دخلتُ السُّوقَ)، وما أَشْبَهَ ذلك؛ لأنَّ (دَخَلَ) لازمٌ.

وكلُّ فعلٍ لازمٍ فإنَّهُ يُعدَّى بحرفِ الـجرِّ، هذا إذا كان يَصِلُ إلى المفعولِ به بواسطةِ حرفِ الـجرِّ، فإنْ كانَ لا يَصِلُ إلى المفعولِ به بواسطةِ حرفِ الـجرِّ، فهو يَبْقَى على لزومِه، مثل: (اقْعَنْسَسَ)، فلا يُمكِنُ أنْ يتعدَّى، بل هو لازمٌ، ومثلُ: (نَهِمَ)، وكلُّ ما قالَ المؤلِّفُ -رحمه الله- فيما سبقَ في قولِه: (وَحُتِمْ لُزُومُ أَفْعَالِ السَّجَايَا كَنَهِم) إلى آخرِه.

وقولُه: «وَإِنْ حُذِفْ فَالنَّصْبُ لِلْمُنْجَرِّ»: يعني إذا حُذِفَ حرفُ الـجرِّ مِنَ الفِعْلِ اللَّازِمِ فإنَّ المجرورَ يُنْصَبُ، لكن: هل هو قِيَاسيٌّ؟ بمعنى: أنَّهُ يجوزُ لُكلِّ واحدٍ أنْ يَحْذِفَ حرفَ الـجرِّ مِمَّا تَعلَّقَ بالفعلِ اللَّازِمِ؟

نقولُ: يقولُ المؤلِّفُ -رحمه الله-: (نَقْلًا)، يعني: أنَّهُ سُمِعَ من كلامِ العربِ، ونُقِلَ منْ كلامِهم أنَّهم يَحذِفونَ حرْفَ الجَرِّ مِنْ مُتعَلِّقِ الفِعْلِ اللَّازِمِ، ويَنْصِبُونَه، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

تَـمُرُّونَ الدِّيَارَ وَلَـمْ تَعُوجُـوا ... كَلَامُكُـمُ عَـلَيَّ إِذًا حَـرَامُ[1]

---

(١) تقدم عزوه (ص:٢٧٤).

فقالَ: (**تَـمُرُّونَ الدِّيَارَ**)، والأصلُ: (**تَـمُرُّونَ بِالدِّيَارِ**)، لكنَّهُ حَذَفَ حرفَ الجرِّ، ونَصَبَه، ونُعرِبُه، فنقولُ: (**تَـمُرُّونَ**): فعلٌ مُضَارِعٌ مَرفوعٌ بثُبوتِ النُّونِ، والواوُ فاعلٌ، (**الدِّيَارَ**) منصوبٌ بنزعِ الخافضِ، يعني أنَّ سببَ نصبِه نزعُ الخافضِ، ولا نقولُ: إنَّ (**الدِّيَارَ**) مفعولٌ به؛ لأنَّ هذا الفعلَ لازِمٌ لا ينصِبُ المفعولَ به، فتكون (**الدِّيَارَ**) هنا منصوبةً بنزعِ الخافِضِ، والأصلُ: (**تَـمُرُّونَ بِالدِّيَارِ**)، فلمَّا حُذِفَ حرفُ الجرِّ صارتْ منصوبةً، وعلامةُ نصبِها فتحةٌ ظاهرةٌ في آخِرِه، وقولُه: (**وَلَـمْ تَعُوجُوا**) لا حاجةَ لإعرابِه؛ لأنَّ الشَّاهِدَ حَصَلَ بدونِه.

لكن: لو قلتَ: (**مَرَرْتُ زَيدًا**) بدلَ: (**مَرَرْتُ بِزَيْدٍ**) فهل يَصِحُّ أو لا؟

الجواب: لا يَصِحُّ؛ لأنَّ هذا الأمرَ مُتوقِّفٌ على النَّقْلِ.

فإن قلتَ: قِيَاسًا على ما وَرَدَ، فالعربُ قالوا: (**تَـمُرُّونَ الدِّيَارَ**)؟

نقولُ: إنَّ الشَّاذَّ يُحفَظُ، ولا يُقاسُ عليه، لكنَّ لُغَتَنا العُرْفِيَّة تأبى إلَّا أنْ تَقِيسَ، فيقُولونَ: (**مَرَرْتُ زَيدًا**)، و(**مَرَرْتُ البَيْتَ**)، وما أشْبَهَ ذلك، فنَقولُ: اللُّغَةُ العُرْفيَّةُ لا تَحْكُمُ على اللُّغَةِ العَرَبِيَّةِ.

وقولُ المؤلِّفِ -رحمه الله-: (**فَالنَّصْبُ لِلْمُنْجَرِّ نَقْلًا**) ظَاهِرُهُ أنَّه لا بُدَّ أنْ يُنْصَبَ، ولكنْ معَ ذلك سُمِعَ غيرَ مَنصوبٍ في قولِ الشَّاعرِ:

إِذَا قِيلَ مَنْ فِي النَّاسِ شَرُّ قَبِيلَةٍ ... أَشَارَتْ كُلَيْبٍ بِالْأَكُفِّ الْأَصَابِعُ[1]

الشَّاهدُ في قولِه: (**أَشَارَتْ كُلَيْبٍ بِالْأَكُفِّ الْأَصَابِعُ**)، يعني: أشارتْ إلى

---

(١) البيت من الطويل، وهو للفرزدق كما في خزانة الأدب (٩/ ١١٣)، وشرح الشواهد للعيني (٢/ ٩٠)، والتصريح (١/ ٤٦٦).

كُلَيبٍ بالأكفِّ الأصابعُ، فنقولُ: (كُلَيْبٍ) اسمٌ مجرورٌ بحرفِ الجرِّ المحذوفِ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ ظاهرةٌ، والتَّقديرُ: (أشارت إلى كُلَيْبٍ).

ولهذا طالبُ العلمِ المُبْتَدِئُ يقولُ: (كُلَيْب) هو الفاعلُ، فكيفَ يُجَرُّ؟! لماذا لم يَقُلْ: (أشارتْ كُلَيْبٌ)؟!

نقولُ: لأنَّ (كُلَيْبٍ) ليستْ مُشِيرةً، بل مُشارٌ إليها، والأصابعُ هي الفاعلُ؛ لأنَّها هي المُشيرةُ، وعلى حسبِ المنقولِ المُطَّردِ يُقالُ: (أشارتْ كُلَيْبًا)، فهو منصوبٌ بنزعِ الخافضِ، وعلى القِيَاسِ يُقالُ: (إلى كُلَيْبٍ).

قولُه: «فِي (أَنَّ) وَ(أَنْ) يَطَّرِدُ»: الَّذي يَطَّرِدُ هو حَذْفُ حرفِ الجرِّ، ومعنى قولِه: (يَطَّرِدُ) أنَّهُ سُمِعَ نَقْلًا، وجاز استِعمالًا، أي: أنَّهُ يَنْقَاسُ بدليلِ قَوْلِه في الأوَّلِ: (نَقْلًا).

وقولُه: «مَعْ أَمْنِ لَبْسٍ»: يعني: يُشترَطُ لجوازِ حذْفِ حرْفِ الجرِّ مع (أنَّ) و(أنْ) ألَّا يكونَ هناك لَبْسٌ، فإن كان هناك لَبْسٌ امْتنَعَ حذفُ حرْفِ الجرِّ، لئلَّا يَقَعَ المُخاطَبُ في لَبْسٍ.

مثالُه: (عَجِبْتُ أَن يَدُوا)، و(يَدُوا) بمعْنَى: يُعْطُوا الدِّيَةَ، يعني: عجبتُ منْ أن يَدُوا، ويجوزُ أنْ تحذفَ (مِن)، فتقولُ: (عَجِبتُ أنْ يَدُوا)، وهذا باطِّرادٍ، وعلى هذا فنقولُ: (عَجِبْتُ): فِعلٌ وفَاعِل، و(أَنْ): حرفُ مَصدرٍ يَنصِبُ الفعْلَ المُضارِعَ، و(يَدُوا): فعلٌ مضارِعٌ منصوبٌ بـ(أَنْ)، وعلامةُ نصبه حذفُ النُّونِ، والواوُ فاعِلٌ، و(أَنْ) وما دخلتْ عليه في تأويلِ مَصْدرٍ منصوبٍ بنَزْعِ الخَافِضِ، والخافضُ هنا مَحْذوفٌ اطِّرادًا، وتقديرُ المصدرِ: عجبتُ من وَدْيِهِم، وإذا أردنا

أنْ نُقدِّرَ وحوَّلناه إلى مصدرٍ صار المصدرُ اسمًا، وعدمنا (أَنَّ) و(أَنْ)، وحينَئذٍ لابُدَّ أنْ نَذكُرَ حرفَ الجرِّ.

وقولُ المؤلِّفِ -رحمه الله- «مَعْ أَمْنِ لَبْسٍ»: أي اشتباهٍ وإشكالٍ، وهذا قَيْدٌ، فإن خِيفَ اللَّبْسُ فإنَّه لا يجوزُ حَذْفُ حرْفِ الجرِّ، مثل: (**رَغِبْتُ أنْ أجْلِسَ إلى زَيدٍ**)، فهل المعنى: (**رَغِبْتُ عن الجلوسِ إليه**)، أو: (**رَغِبْت في الجلوسِ إليه**)؟

نقولُ: تَحْتمِلُ، فأنتَ إذا خاطَبْتَ أحدًا، وقلتَ: (**رَغِبْتُ أنْ أجلسَ إلى زيدٍ**)، لا يَدْرِي: هل أنت ترْغَبُ الجلوسَ إليه، أو تَرْغَبُ عدمَ الجلوسِ إليه؟ فإذا قلتَ: (**رَغِبتُ أنْ أجْلِسَ إلى زيدٍ؛ لأَنَّه يُلْهِيني**) جازَ أنْ أحْذِفَ حرفَ الجرِّ؛ لأَنَّهُ زالَ اللَّبْسُ بهذا التَّعْليلِ: (**لأَنَّه يُلْهِيني**).

وإذا قلتَ: (**رَغِبْتُ في أنْ أَجلِسَ إلى زيدٍ؛ لأنَّ جلوسَه محبوبٌ إليَّ**) جاز أنْ تقولَ: (**رغبتُ أنْ أجلسَ إلى زيدٍ؛ لأنَّ جلوسَه محبوبٌ إليَّ**)، فتَحْذِف (في).

مثالٌ آخَـرُ: (**رَغِبْتُ أن أُسـافِرَ**)، هل تُـخبِرُ بأنَّك راغبٌ في السَّـفَرِ، أو راغبٌ عنه؟

الجواب: لا يُدْرَى، إذَنْ لا يَجوزُ أنْ تَحذِفَ حرفَ الجرِّ، بل يَجِبُ أنْ تقولَ: (**رَغِبتُ في أنْ أُسافِرَ**)، أو: (**رَغِبْتُ عنْ أنْ أسافرَ**)؛ لأنَّك إذا حَذَفْتَه أَلْبسْتَ.

لكن يَجِبُ أنْ نَعرِفَ الفرقَ بينَ الإلباسِ والإجمالِ، فالإلباسُ: هو أنْ يُريدَ الـمُتكلِّمُ إيقاعَ الـمُخاطَبِ في حَيْرةٍ، والإجمالُ: هو أنْ يُريدَ الـمُتكلِّمُ العُمومَ والشُّمولَ.

وعلى هذا فلا نقولُ: إنَّ في قولِه تعالى: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ﴾ إلباسًا، بل فيه إجمالٌ وعمومٌ؛ لأنَّ قولَه: ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَٰبِ فِي يَتَٰمَى ٱلنِّسَآءِ ٱلَّٰتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ﴾ [النساء:١٢٧] يتناولُ الرَّغبةَ في نكاحِهنَّ لجمالِـهنَّ، والرَّغْبةَ عن نكاحِهن لقُبْحِهنَّ، فالآيةُ لا يُقصَدُ بها أنَّ الله -سبحانه وتعالى- يُلْبِسُ الأمرَ، ويَجْعَلُه مُشْتَبِهًا على عبادِه، بل يريدُ أنْ يُجْمِلَ ويُعمِّمَ، وعلى هذا فهو على حَسَبِ قصدِ المُتكلِّم.

مثالٌ آخَرُ: إذا كان هناك شخصٌ يريدُ أنْ يُحْرِجَني في سؤالي عن السَّفَرِ، وقال: أتَرْغَبُ أنْ تَحُجَّ؟ فقلتُ له: أنا أرْغَبُ أنْ أَحُجَّ، فهنا تأوَّلتُ؛ لأنَّ بعضَ النَّاسِ لو قُلْتَ له: (**أرْغَبُ في أنْ أحُجَّ**) قال: أنا مَعَكَ، فإذا قلتَ: (**أرْغَبُ أنْ أحُجَّ**)، ولم أَقُلْ: (**في أنْ أَحُجَّ**) وقال: أنا مَعَكَ، قلتُ: أنا مُقدِّرٌ (**عَنْ**).

على كلِّ حالٍ، صحيحٌ أنَّ مثلَ هذه المسائلِ تحتاجُ إلى إنسانٍ فاهمٍ، لكنَّ المُتكلِّمَ له أنْ يَنْوِيَ ما أرادَ.

أمَّا لو قلتَ: أنا أَرْغَبُ أنْ أَحُجَّ؛ لأنَّ «**الـحَجّ الـمَبْرُور لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الـجَنَّةُ**»[1]. فهذا على تقديرِ (في)، ولو قلتَ: (**أنا أرْغَبُ أنْ أَحُجَّ؛ لأنَّ الحَجَّ فيه زَحْمةٌ وتَعَبٌ، ولا يَجِدُ الإنسانُ فيه خُشوعًا**) فهنا التَّقديرُ: (**عن**).

فإذا دلَّت القَرينةُ فليسَ فيه إشكالٌ، لكن إذا لم يَكُنْ فيه قرينةٌ، وأنا قَصْدِي الإلباسُ على السَّائلِ تَخلُّصًا من شيءٍ لا أُرِيدُه فهذا لا بأسَ به أيضًا.

---

(١) أخرجه البخاري: أبواب الغمرة، باب وجوب العمرة وفضلها، برقم (١٦٨٣)، وأخرجه مسلم: كتاب الحج، باب في فضل الحج والعمرة ويوم عرفة برقم (١٣٤٩).

الخلاصةُ: إذا قُصِدَ به الإجمالُ أو الإلباسُ لغرضٍ فلا حَرَجَ، أمَّا إذا كانَ يُوجِبُ اللَّبْسَ بدونِ غرضٍ فهذا لا يَجوزُ في الكلامِ؛ لأنَّ الكلامَ إنَّما يُساقُ للبيانِ، وإذا كان فيه إلباسٌ فلا يجوزُ.

وإذا اطَّردَ حذفُ حرفِ الجرِّ فإنَّ (أنَّ) و(أنْ) تُئَوَّلُ بمَصْدرٍ، فإذا أَرَدْنا أنْ نَقِيسَ على ما وَرَدَ عن العَرَبِ نقولُ: هذا المصدرُ مَحَلُّه النَّصبُ بنَزْعِ الخافضِ، وهذا هو المَعروفُ.

إِذَنْ: الْبَحْثُ الأوَّلُ: أنَّ الفعْلَ اللَّازِمَ يَتعدَّى إلى المفعولِ به بحرفِ الـجَرِّ.

البَحْثُ الثَّاني: إنْ حُذِفَ حَرْفُ الـجَرِّ وَجَبَ نَصْبُ المَجْرورِ، ويُقالُ: إنَّه مَنْصوبٌ بنَزْعِ الخافِضِ.

البَحْثُ الثَّالِثُ: حذفُ حرفِ الجرِّ، ونصبُ المَجرورِ هل هو مُطَّرِد؟

الجواب: في (أنَّ) و(أنْ) مُطَّرِدٌ، وفيما سِوَى ذلِك ليسَ بِمُطَّرِدٍ، بل مَقْصورٌ على السَّماعِ.

البَحْثُ الرَّابِعُ: قد يُحذَفُ حرفُ الجرِّ، ويَبْقَى الاسمُ مجرورًا غيرَ مَنصوبٍ، وهو شاذٌّ وقليلٌ.

* * *

٢٧٤- وَالأَصْــلُ سَــبْقُ فاعِـلٍ مَعنًــى كــ(مَنْ)

مِنْ (أَلْبِسُنْ مَــنْ زَارَكُــمْ نَسْــجَ الــيَمَنْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَالأَصْلُ»: مُبْتَدأٌ.

و«سَبْقُ»: خبرُ المُبْتَدإِ، وهو مضافٌ إلى كَلمَةِ (فَاعِلٍ).

وقولُه: «مَعْنًى»: يَحتمِلُ أنْ تكونَ حالًا أو صِفةً لـ(فَاعِلٍ)، ويَحتمِلُ أنْ تكونَ منصوبةً بنَزْعِ الخافِضِ، أي: فاعلٍ في المَعْنَى.

وقولُه: «كَـ(مَنْ)»: جارٌّ ومَجْرُورٌ.

وقولُه: «مِنْ (أَلْبِسُنْ)»: مُتَعلِّقٌ بالمحذوفِ الذي هو مُتعلَّقُ (كمن).

وقولُه: «أَلْبِسُنْ»: الخطابُ خطابُ جماعَةٍ؛ لأنَّ الميمَ موجودةٌ في: (مَنْ زَارَكُمْ)، فإنْ كانوا جماعةً وجَبَ أنْ يُقالَ: (أَلْبِسُنْ)، وإن كان خطابَ واحدٍ والميمُ للتَّعْظيمِ تقولُ: (أَلْبِسَنْ)، وذلك لأنَّ (أَلْبِسَنْ) فعلُ أمرٍ مُؤكَّدٌ بنُونِ التَّوكيدِ الخَفيفَةِ، وإذا كان الفعلُ لواحِدٍ واتَّصلتْ به نونُ التَّوكيدِ وجَبَ بناؤُه على الفَتْحِ، وإذا كان لجَماعَةٍ فإنَّهُ لا يُبْنَى على الفَتْحِ؛ لأنَّ الفِعلَ لا يُباشِرُه نُونُ التَّوكِيدِ.

إِذَنْ: إذا قالَ قائِلٌ: ما الَّذي يَترجَّحُ: أنْ تكونَ (أَلْبِسُنْ)، أو (أَلْبِسَنْ)؟

نقولُ: يَتَرجَّحُ (أَلْبِسُنْ)؛ لأنَّهُ قال: (مَنْ زَارَكُمْ)، والأَصْلُ أنَّ مِيمَ الجَماعَةِ للتَّعدُّد، وليستْ للتَّعْظِيمِ.

وقولُه: «مِنْ»: حرفُ جرٍّ.

و«أَلْبِسُنْ»: إلى آخِرِ البيتِ مَجْرورٌ بـ(مِنْ)؛ لأنَّ المقصودَ المثالُ، فكأَنَّهُ قالَ: من هذا المثالِ.

وقولُه: «أَلْبِسَنْ»: (أَلْبِس) فعلُ أمرٍ مبنيٌّ على الفتحِ لاتِّصالِهِ بنونِ التَّوكيدِ، والنُّونُ حرفُ توكيدٍ مبنيٌّ على السُّكُونِ لا مَحَلَّ له، وفاعلُ (أَلْبِس) مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (أنت).

وقولُه: «مَنْ»: مفعولٌ أوَّل لـ(أَلْبِس).

و«زَارَ»: فعلٌ ماضٍ، والكافُ مفعولُ (زَارَ)، وفاعلُ (زَارَ) مُستتِرٌ يعودُ على (مَنْ)، والميمُ علامةُ الجمعِ.

فإن قِيل: كيفَ قال: (مَنْ زَارَكُمْ)، وهو يقولُ: (أَلْبِسَنْ) يُخاطِبُ واحدًا؟!

فالجواب: أنَّه ذَكَرهُ بالميمِ الدالَّةِ على الجمعِ تعظيمًا له.

وقولُه: «نَسْجَ»: مفعولُ (أَلْبِس) الثَّاني منصوبٌ بالفتحةِ الظَّاهرةِ، وهو مضافٌ.

و«الْيَمَنْ»: مضافٌ إليه مَجرورٌ بالإضافةِ، وعلامةُ جَرِّه كسرةٌ مُقدَّرةٌ على آخِرِه، مَنَعَ من ظُهورِها مُراعاةُ الرَّوِيِّ، يعني القافيةَ.

وعلى الوجهِ الثَّاني: (أَلْبِسُنْ مَنْ زَارَكُمْ)، أصْلُها (أَلْبِسُونَنْ)، فحُذِفَت النُّونُ الأُولى؛ لأنَّ فعلَ الأمرِ يُبْنَى على ما يُجزَمُ به المضارعُ، وحُذِفَتِ الواوُ لالتقاءِ السَّاكِنَيْنِ، فنَقولُ في (أَلْبِسُنْ): (أَلْبِس) فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على حَذْفِ النُّونِ، والواوُ المحذوفةُ لالتقاءِ السَّاكِنَيْنِ فاعلٌ، والنُّونُ الموجودةُ للتَّوكيدِ، و(مَنْ)

مفعولٌ أوَّل، و(نَسْجَ الْيَمَنْ) مفعولٌ ثانٍ.

ومعنى البيتِ: أنَّهُ إذا وُجِدَ مَفْعولانِ ليسَ أصلُهما المُبْتَدأَ والخبرَ، وكان الفعلُ يَنصِبُ مَفْعولَيْنِ ليسَ أصلُهما المُبْتَدأَ والخبرَ، فأيُّهما نُقَدِّمُ؟

يقول -رحمه الله-: الأصلُ أنْ تُقَدِّمَ الفاعلَ في المعنى -يعني لا في الاصطلاحِ؛ لأنَّهما مَفْعولانِ، والمفعولُ ليسَ فاعلًا في الاصطلاحِ- وذلك لأنَّ الأصْلَ أنَّ الفاعلَ مُقدَّمٌ على المفعولِ به، ثم سيَذْكُرُ الخروجَ عنِ الأصْلِ.

مثال ذلك: (أَلْبِسَنْ)، فهو فعلُ أمرٍ من: (أَلْبَسَ يُلْبِسُ)، أي من الرُّبَاعيِّ، فيَنصِبُ مفعولَينِ، فهنا عندَنا لَابِسٌ، ومَلبُوسٌ، وعندَنا مُلْبِسٌ، فالمُلْبِسُ هو الفاعلُ حقيقةً، واللَّابِسُ الذي كُسِيَ هو فاعلٌ معنًى، و(نَسْجَ اليَمَن) مفعولٌ به.

فنقولُ: (أَلْبِسَنْ مَنْ زَارَكُمْ نَسْجَ اليَمَنْ)، اللَّابسُ هو (مَنْ)، و(نَسْجَ اليَمَن) مَلبوسٌ، فالفاعلُ معنًى هو (مَنْ)، والمفعولُ به معنًى هو (نَسْجَ اليَمَن)، وأمَّا المُلْبِسُ فلا عَلَاقَةَ له في المَوضُوعِ؛ لأنَّه هو فاعِلُ الفعلِ.

ويجوزُ: (أَلْبِسَن نَسْجَ اليَمَن مَن زَارَكُم)، لكنَّهُ على خلافِ الأصلِ.

وقولُه: «أَلْبِسَنْ مَنْ زَارَكُمْ نَسْجَ اليَمَنْ»: هذا من إِكْرامِ الضَّيفِ؛ لأنَّ نَسْجَ اليَمَنِ نسجٌ جَيِّدٌ وطَيِّبٌ.

مثالٌ: (أَطْعِمُنْ مَن زَارَكُم ثَرِيدًا)، هذا الأصلُ، ويجوزُ: (أطْعِمُنْ ثَرِيدًا مَنْ زَارَكُم)، ولا حرجَ في هذا؛ لأنَّ المعنَى مفهومٌ.

لكن إذا قلتَ: (أَعْطِ زَيدًا عَمْرًا)، فمَن المُعطَى؟

نقول: لا نَدْرِي، إِذَنْ: لا بُدَّ أنْ نَقُولَ: إِنَّ الأصْلَ أَنَّ زيدًا هو الآخِذُ، وعَمْرًا هو المَأْخُوذُ؛ لأنَّ هذا هو الأصلُ.

فإذا قُلْتَ: (**أعْطِ زَيدًا غُلَامَهُ عَمْرًا**)، فهنا نَقولُ: (**زيد**) هو الفاعلُ المعنى، ومثاله لو قُلتَ: (**أعطِ عَمْرًا غُلَامَهُ زَيدًا**) لم يَلْتَبِسْ؛ لأَنَّه واضحٌ أنَّ الآخِذَ هُو السَّيِّد، وليس هو الغلامَ.

مثال آخر: (**أَلْبَسْتُ ثَوْبًا زيدًا**)، وهذا جائزٌ، لكِنَّه خِلَافُ الأصلِ، والأصلُ: (**ألبستُ زيدًا ثوبًا**)، ومثلُه: (**اكْسُ زيدًا جُبَّةً**)، وهذا الأصلُ، ويجوزُ: (**اكْسُ جُبَّةً زيدًا**).

مثال آخر: (**أعطِ زيدًا درهمًا**)، فـ(**زيدا درهم**) ليس أصلُها المبتدأَ والخبرَ، والفاعلُ في المعنَى هو زيدٌ؛ لأَنَّه آخِذٌ والدِّرهمَ مأخوذٌ، فنقولُ: الأصلُ: (**أعطِ زيدًا درهمًا**)، ويجوزُ: (**أعطِ دِرْهمًا زيدًا**).

مثال آخر: (**عَلِّم زيدًا الدَّرسَ**)، فهنا زيدٌ هو الفاعلُ في المعنَى؛ لأنَّ زيدًا عالمٌ، والدَّرسَ مَعْلومٌ، ويجوزُ: (**عَلِّم الدَّرسَ زَيْدًا**)، وعلى هذا فَقِسْ.

إِذَنْ القاعدة: إذا وُجِد فعلٌ يَنصِبُ مَفعولَيْنِ ليسَ أصلُهما المُبْتَدأَ والخبرَ فإِنَّهُ يُقدَّمُ الفاعلُ في المعنَى.

❊ ❊ ❊

٢٧٥- وَيَلْـزَمُ الْأَصْـلُ لِـمُوجِبٍ عَـرَا وَتَرْكُ ذَاكَ الْأَصْلِ حَتْمًا قَـدْ يُـرَى

الشَّـــرحُ

قولُه: «وَيَلْزَمُ»: الواوُ حرْفُ عَطْفٍ.

و«يَلْزَمُ»: فعلٌ مُضَارِعٌ.

و«الْأَصْلُ»: فاعِلٌ.

و«لِمُوجِبٍ»: جارٌّ ومجْرُورٌ مُتعَلِّق بـ(يَلْزَمُ).

و«عَرَا»: فعلٌ ماضٍ، والجُمْلةُ في محَلِّ جرٍّ صِفةٌ؛ لأَنَّ الجُمَلَ بعدَ النَّكِراتِ صِفاتٌ.

وقولُه: «وَتَرْكُ»: مبتدأٌ، وهوَ مُضافٌ.

و«ذَاكَ»: (ذا) مضافٌ إلَيهِ، والكافُ حرفُ خِطابٍ.

و«الْأَصْلِ»: نَعْتٌ لـ(ذَا).

و«حَتْمًا»: حالٌ من نائبِ الفاعِلِ في قولِه: (يُرَى).

و«قَدْ»: للتَّحقيقِ.

و«يُرَى»: فعلٌ مُضارِعٌ مَبنيٌّ لِـما لم يُسمَّ فاعلُه، ونائِبُ الفاعِلِ مُستَتِرٌ، تقديرُه: (هو).

وقولُه: «وَيَلْزَمُ الأَصْلُ»: هو تَقْدِيمُ الفاعلِ في المعنَى.

«لِمُوجِبٍ عَرَا»: أي وُجِدَ وحَصَل، مِن: (**عَرَاه يَعْرُوه**)، مثل: اعْتَرى، واتَّصل به، أو لَابَسَه أو ما أَشْبَهَ ذلك، يعني: أنَّه قدْ يَجِبُ الأصلُ وهو تقديمُ ما هو فاعلٌ في المعنى، فإذا وُجِدَ مُوجِبٌ لِلُزُومِ الأصْلِ وجَبَ الالْتِزَامُ بالأصلِ، والمُوجِبُ هو اللَّبْسُ، فإذا حَصَلَ لَبْسٌ في تقديمِ ما ليسَ بفاعلٍ في المعنَى فإنه يَجِبُ البقاءُ على الأصلِ.

ومثالُه: إذا قُلتَ: (**وَهَبْتُ زَيْدًا عَمْرًا**)، وَأرَدْتَ أن يَكُونَ المَوهُوبُ لَه عمْرًا، فهنا لا يجوزُ؛ لأنَّك إذا قُلتَ: (**وَهَبْتُ زَيدًا عمْرًا**) وأنت تُرِيدُ أن عَمْرًا هو الموهوبُ له الْتبَسَ الأَمْرُ، فظَنَّ السَّامِعُ أنَّ الموهوبَ له زيدٌ، وأنَّ الموهوبَ عَمْرٌو، والأَمْرُ بالعكسِ.

وقولُه: «**وَتَرْكُ ذَاكَ الأصْلِ**»: أي أنْ نُؤخِّرَ الفاعلَ في المعنَى «حَتْمًا قَدْ يُرَى»: يعني قد يُرَى تركُ ذاك الأصلِ حَتْمًا، أي: قد يَجِبُ أحيانًا أنْ نُؤخِّرَ الفاعلَ في المعنَى، وذلك فيما إذا كانَ فيه ضميرٌ يعودُ على الآخِرِ.

مثال ذلك: (**أَلْبَسْتُ الثَّوبَ صَاحِبَهُ**)، فالتَّرتيبُ هنا على خِلَافِ الأصلِ؛ لأنَّ اللَّابِسَ هو (**صَاحِب**)، وليس (**الثَّوب**)، والأصلُ أنَّ الفاعلَ معنًى هو الذي يُقَدَّمُ، فهنا يَلزمُ مُخالفةُ الأصْلِ؛ لأنَّك لو قدَّمتَ، فقلتَ: (**ألبستُ صاحبَه الثَّوبَ**) لعاد الضَّميرُ على متأخِّرٍ لفظًا ورُتْبةً، وهذا لا يجوزُ؛ لأنَّ الضَّميرَ لا بُدَّ أنْ يكونَ له مَرجِعٌ، والمَرجِعُ لا بُدَّ أنْ يَسْبِقَ حتَّى نَعرِفَ عَلى مَنْ عَادَ، ولهذا إذا كانَ مرجعُه معلومًا بالعقلِ لم يَحْتَجْ إلى تَقدُّمِ المَرْجعِ، وعَوْدُ الضَّميرِ على مُتأخِّرٍ لفظًا ورُتبةً لا يجوزُ إلَّا في أشياءَ مخصوصةٍ مُعيَّنةٍ ليسَ هذا مَحَلَّها.

فصارت مخالفةُ الأصلِ لسببٍ جائزةً، بل قد تكونُ واجبةً.

وفي تقريرِ النَّحْوِيِّينَ -رحمهم الله- هذا واعْتِنائِهم بعَدَمِ اللَّبْسِ دليلٌ على أن المُهِمَّ فَهْمُ الخِطابِ، فهذا أهمُّ شيءٍ.

فصارَ عندَنا ثلاثُ قواعدَ:

القاعدةُ الأُولَى: إذا نَصَبَ الفعلُ مَفْعولَيْنِ ليسَ أصلُهما المبتدأَ والخبرَ فالأصلُ تقديمُ الفاعلِ في المعنَى.

القاعدةُ الثَّانيةُ: قد يَتعيَّنُ الأصلُ بأنْ نُقدِّمَ الفاعلَ في المعنَى لسببٍ من الأسبابِ.

القاعدةُ الثَّالثةُ: قد يَجِبُ مخالفةُ الأصلِ أيضًا لسببٍ من الأسبابِ.

***

٢٧٦-وَحَذْفَ فَضْلَةٍ أَجِزْ إِنْ لَمْ يَضِرْ كَحَذْفِ مَا سِيقَ جَوَابًا أَوْ حُصِرْ

الشَّرحُ

قولُه: «حَذْفَ»: مفعولٌ مُقدَّمٌ لقولِه: (أَجِزْ)، وهو مُضافٌ إلى (فَضْلَةٍ).

و«أَجِزْ»: فعلُ أمْرٍ مَبْنِيٌّ على السُّكونِ، والفَاعِلُ مُستَتِرٌ وُجوبًا، تقديرُه: **(أنت)**.

و«إِنْ»: شَرْطيَّةٌ.

و«لَمْ يَضِرْ»: الجملةُ في مَحَلِّ جَزْمٍ فعلُ الشَّرْطِ، ولا نقولُ: إنَّ (يَضِرْ) مجزومةٌ على أنَّها فِعلُ الشَّرطِ لِوجودِ أدَاةِ الجزمِ المباشِرةِ، وهي (لم).

و«يَضِرْ»: مُضارعُ (ضَارَ يَضِيرُ)، وهو بمعنَى ضَرَّ.

وقولُه: «كَحَذْفِ»: مُتعلِّق بـ(يَضِرْ)، فهو مثالٌ للضَّارِّ، وليس لِـمَا لا ضَررَ فيه.

وقولُه: «مَا»: مضافٌ إليه.

و«سِيقَ»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لم يُسمَّ فاعلُه، ونائبُ الفاعلِ مُستتِرٌ، والجملةُ صِلَةُ المَوصُولِ (ما).

و«جَوَابًا»: حالٌ من نائبِ الفاعِلِ في (سِيقَ)، أو مَفْعُولًا مِن أَجلِه، يعني: كَحذْفِ ما سِيقَ مِن أجْلِ أن يكونَ جَوابًا.

و«أَوْ»: حرفُ عطْفٍ.

و«حُصِر»: معطوفٌ على (سِيقَ).

فإنْ قال قائِلٌ: هل يَصِحُّ أن نُعرِبَ **(جوابًا)** مفعولًا ثانيًا لـ**(سِيقَ)**؟

فالجواب: لا يَستقِيمُ؛ لأنَّ المعنى ساقَه جوابًا لكذا، وهل **(ساق)** وقَعَ على **(جوابًا)**؟!

المفعولُ به معناهُ أنَّهُ يَقَعُ عليه فعلُ الفاعلِ، فلو قلتَ مثلًا: **(سُقتُ جوابًا لكذا وكذا)** -يعني أنَّهُ وقعَ عليه الفعلُ- لجاز، أما هذا فلا يُرِيدُ به ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أنَّهُ وقَعَ عليه الفعلُ.

الفَضْلةُ هو ما يُمكِنُ الاستغناءُ عنه، وليس رُكنًا في الجُملةِ، فليس فاعِلًا، ولا خَبَرًا، وما أشْبَهَ ذلك، فالعمدةُ تَنحصِرُ في هذا **(أي في المبتدأِ والخبرِ، والفعلِ والفاعلِ)**، وكذلك المفعولانِ اللّذانِ أصلُهما المبتدأُ والخبرُ، فمفعولا **(ظَنَّ)** مثلًا عمدةٌ، أمَّا المفعولانِ اللّذان ليس أصلُهما المبتدأَ والخبرَ ففَضْلةٌ.

وأما الفَضلةُ فهو على اسمِه يمكنُ الاستغْناءُ عنه، يقولُ المؤلفُ -رحمه الله-: يَجوزُ أن تَحْذِفَه، وكلامُه عامٌّ، سواء كان اقْتِصارًا أو اخْتِصارًا.

والفرقُ بينَ الاقتصارِ والاختصارِ أنَّ الاقتصارَ هو ألَّا يكونَ في الجُملةِ لا حقيقةً ولا حُكْمًا، وألَّا يُوجَدَ مُوجِبُ حذفِه، وأمَّا الاخْتصارُ فهو الذي لا بُدَّ من وُجودِه في الجُملةِ، لكن حُذِفَ للعِلمِ به.

مثالُه: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ﴾ [الليل:٥-٦]، لَم يَسْبِقْ مثلًا ذِكْرُ مَن يُعطَى ولا ما يُعطَى، فيكونُ هذا اقتصارًا، يعني كأنَّه يقولُ: قَدِّرْ ما شِئتَ.

فالذي يُحذفُ اختصارًا هو الذي يُعلمُ حَذفُه، وإلَّا فالأصلُ بقاؤه، والاقْتِصارُ هو الذي لا يُهتَمُّ به.

فحذفُ الفضْلةِ جائزٌ، سواءٌ كانَ اختصارًا أو اقتصارًا، وسواءٌ تعدَّى الفعلُ إليه بنفسِه أو تعدَّى بحرفِ الجرِّ، إلَّا في واحدٍ من أمرين: إذا سِيقَ جوابًا، وإذا كان محْصورًا.

مثالُه: قولُه تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ﴾، فـ﴿أَعْطَىٰ﴾ لها مَفعُولان، وكِلاهُما حُذفَ، و﴿وَاتَّقَىٰ﴾ لها مفعولٌ حُذف أيضًا، وتقديرُ المفعولينِ الأوَّلينِ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ﴾ المالَ مُسْتَحِقَّه، ﴿وَاتَّقَىٰ﴾ اللهَ.

مثالٌ آخر: قال اللهُ تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ [الضحى:٥]، (**يُعْطِي**) تَنصِبُ مَفْعولَيْنِ ليس أصلُهما المبتدأَ والخبرَ، والموجودُ هنا المفعولُ الأوَّلُ فقط، والمفعولُ الثَّاني محذوفٌ، والتَّقديرُ: (**ولَسَوْفَ يُعْطِيكَ ربُّك ما يُرضِيكَ فتَرْضَى**)، ثمَّ قال: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ﴾، فحُذِفَ المفعولُ، وأصلُه: (**فآواك**)، ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾، وأصلُه: (**فهداك**)، ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى:٦-٨]، وأصلُه: (**فأغناك**).

مثالٌ آخر: قال الله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ﴾ [التوبة:٢٩]، فهنا المفعولُ الأوَّلُ محذوفٌ، والتَّقديرُ: (**يُعْطُوكم**).

إِذَنْ: قولُه تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾، فيها المفعولُ الثَّاني محذوفٌ، وقولُه: ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة:٢٩]، فيها المفعولُ الأوَّلُ محذوفٌ.

مثالٌ آخَرُ: (**أكلتُ خُبْزًا**)، فـ(**خُبْزًا**) فَضْلةٌ؛ لأنَّ (**خُبْزًا**) مفعولٌ، وليس مبتدأً ولا خبرًا، فيجوزُ أنْ أقولَ: (**أكلتُ**) فقط.

إِذَنْ: إذا كان المفعولُ فَضْلةً -يعني ليس أصلُه المبتدأَ والخبرَ- جاز حذفُه، سواءٌ دَلَّ عليه دليلٌ أم لم يَدُلَّ عليه دليلٌ، أمَّا إذا كانَ المفعولُ أصلًا -يعني ليس فضلةً، بل عُمدة- فلا يجوزُ إلَّا بدليلٍ، قال ابنُ مالكٍ -رحمه الله- في باب (ظَنَّ) وأخواتِها:

وَلَا تُــجِزْ هُنَـا بِــلَا دَلِيــلِ سُـقُوطَ مَفْعُـولَيْنِ أَوْ مَفْعُـولِ

أَمَّا ما سِيقَ جوابًا فلا يجوزُ حَذفُه؛ لأَنَّك لو حَذفْتَه لم يستَفِدِ السَّائلُ شيئًا، ويفوتُ به مقصودُ السَّائلِ، مثلُ أن يُقالَ: (مَنْ أكْرَمتَ؟)، فتَقولُ: (أَكْرَمْتُ)، والأصلُ أن تقولَ: (أَكْرَمْتُ زَيدًا)، فهنا لا يجوزُ أن تحذِفَ (زيدًا) لعدمِ الفائدةِ، والسَّائلُ يُرِيدُ أن تُفِيدَه.

وَإذا سَأَلَكَ: (مَنْ صَاحِبُكَ؟)، فقلتَ: (صَاحِبِي)، فإنه لم يَسْتَفِدْ، فلا بُدَّ أن تُبيِّنَ، مع أَنَّكَ إذا قلتَ: (صَاحِبِي زَيدٌ) فإن (زَيْد) هنا ليس فَضْلةً؛ لأَنَّ الجملةَ لا تَستَغْنِي عنه، إذْ إنَّه خَبَرُ مُبْتَدأ، أو مُبتَدَأٌ.

وإذا سأَلَك: (ماذا قرأْتُمُ اللَّيلةَ؟)، فقلتَ: (قَرأْنا)، وحذفتَ المفعولَ لم يَجُزْ؛ لأَنَّه ما استفادَ من الكلامِ، فيَجِبُ أَنْ تقولَ: (قرأنا أَلْفِيَّةَ ابنِ مالكٍ).

وإذا سألك: (ماذا أكَلْتَ؟)، فقلتَ: (أكلتُ)، لم يَـجُزْ؛ لأَنَّه يُرِيدُ: ماذا أكلتَ خبزًا، أم تمْرًا؟ أم ماذا؟ فلا بُدَّ أنْ تُبيِّنَه.

أيضًا إذا حُصِرَ فلا يُمكِنُ أنْ تَحذِفَه، مثالُه: تقول: (مَا ضَرَبْتُ إلَّا زَيدًا)، فهنا لا يَجوزُ أن تقولَ: (مَا ضَرَبْتُ إلَّا)، ولا يجوزُ أيضًا أن تقولَ: (مَا ضَرَبْتُ)؛ لأَنَّك لو قلتَ: (مَا ضَرَبْتُ) نَفَيْتَ الضَّرْبَ عن كُلِّ وَاحِدٍ، مع أَنَّك قدْ ضَرَبْتَ

(زَيدًا)، ولو قُلتَ: (مَا ضَرَبْتُ إلَّا) حذفْتَ المُسْتَثْنى مَعَ الضَّرورَةِ إلى ذِكْرِه.

مثالٌ آخَرُ: (ما أكرمتُ إلا المُجْتَهِدَ)، فهذا محصورٌ فيه، فلا يَجوزُ حَذْفُه، وتقولَ: (ما أكرمتُ إلَّا)، ولا يجوزُ أنْ تحذفَ (إلَّا) أيضًا، فتقولَ: (ما أكْرَمْتُ)؛ لأنَّ المعنى يَختلِفُ اختلافًا عظيمًا.

إِذَنْ: ما سِيقَ على وَجْهِ الحصرِ لا يَجوزُ أنْ يُحْذَفَ لفواتِ المقصودِ في أنَّه لم يُبيِّنِ المحصورَ فيه، وكذلك ما سِيقَ جوابًا لفواتِ المقصودِ بالتَّعيينِ.

وَهَل هذا التَّشْبيهُ للحَصْرِ، أو على سَبيلِ التَّمثيلِ؟

الجواب: على سَبيلِ التَّمثيلِ، فكلُّ ما لا يُمكِنُ الاسْتغناءُ عنه فإنَّه لا يجوزُ أن يُحذَفَ، واستثناءُ المؤلِّفِ -رحمه الله- لذلكَ على سبيلِ التَّوضيحِ، وإلَّا فإنَّ قولَه: (حَذْفَ فَضْلَةٍ) يُغنِي عن هذا القَيدِ؛ لأنَّ ما لا يُستغنَى عنه لا يُسَمَّى (فَضْلةً)، لكنْ من بابِ التَّوضيحِ اسْتثْنَى.

فقولُه تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ﴾ [الدخان:٣٨]، فـ﴿لَٰعِبِينَ﴾ حالٌ من (نا)، وهي فَضْلةٌ منْ حيثُ الإعراب، لكنْ لا يجوزُ حذفُها لاختلالِ المعنى، ومثلُ قولِه: ﴿لَا تَقْرَبُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ﴾ [النساء:٤٣]، فجملةُ ﴿وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ﴾ في موضعِ نصبٍ على الحالِ، والحالُ فضلةٌ، لكنْ هنا لا يجوزُ حذفُها لاختلالِ المعنى، ومثلُ: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون:٤-٥]، فـ﴿ٱلَّذِينَ هُمْ﴾ هنا صفةٌ، والصفةُ مِن الفَضْلةِ، لكنْ لا يجوزُ حذفُها لاختلافِ المعنى، ولهذا نقولُ: ﴿لَٰعِبِينَ﴾ حالٌ لازمةٌ، وكذلك ﴿وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ﴾ حالٌ لازمةٌ، وسبقَ أنَّ أصلَ مدارِ الكلامِ المعنَى.

إِذَنْ: فالفرقُ بينَ العُمْدةِ وبينَ الفَضْلةِ أنَّ العُمْدةَ لا يُحذَفُ إلَّا بدليلٍ، والفضلةَ يُحذَفُ بدليلٍ وبغيرِ دليلٍ، لكنَّهُ يَمْتنِعُ حذفُه إذا ضَرَّ.

فإن قال قائلٌ: أليس ابنُ مالكٍ -رحمه الله- ذَكَرَ في بابِ المبتدأِ والخبرِ أنَّه يجوزُ حذفُ ما يُعْلَمَ من مبتدأٍ وخبرٍ، ثم مَثَّلَ له؟

قلنا: السَّببُ أنَّه هناك مُتعيِّنٌ؛ لأنَّه قال: (**كَمَا تَقُولُ: (زَيْدٌ) بَعْدَ (مَنْ عِنْدَكُمَا)**)، فهو مُتَعَيِّنٌ.

* * *

٢٧٧-وَيُــحْذَفُ النَّاصِــبُهَا إِنْ عُلِــمَا   وَقَــدْ يَكُــونُ حَذْفُــهُ مُلْتَزَمًــا

الشَّــرحُ

قولُه: «يُحْذَفُ»: فعلٌ مضارعٌ مَبْنيٌّ لِـمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«النَّاصِبُ»: نائبُ فاعلِ (يُحْذَفُ).

و«هَا»: مفعولٌ بِهِ لـ(النَّاصِب)، ولا يَصِحُّ أن نقولَ: إنَّه مضافٌ إليه؛ لأنَّ (النَّاصِب) هنا مُحلًّى بـ(أل)، والمُحلَّى بـ(أل) لا يُضافُ إلا بشروطٍ، ولا تَنْطَبِقُ الشُّروطُ على هذا التَّركيبِ[1]، و(أل) في (النَّاصِبُها) ليستْ للتَّعريفِ، بل مَوْصُولةٌ؛ لأنَّها اتَّصلَتْ باسْمِ الفَاعلِ، والتقديرُ: ويُحْذَفُ الذي نَصَبَها.

إِذَنْ: (ها) ضميرٌ مُتَّصِلٌ مبنيٌّ على السُّكُونِ في مَحَلِّ نصبٍ مفعولٌ به.

وقولُه: «إِنْ عُلِـمَا»: جملةٌ شرطيةٌ، وإعرابُها واضحٌ، وهي قيدٌ في قولِه: (وَيُحْذَفُ النَّاصِبُهَا).

وقولُه: «وَقَدْ يَكُونُ»: الواوُ حرفُ عطفٍ.

و«قَدْ»: للتقليلِ؛ لأنَّ الأصلَ في (قد) إذا دخلتْ على المضارعِ أنْ تكونَ للتقليلِ بخلافِ الداخلةِ على الماضي، فهيَ للتحقيقِ.

وقولُنا: إنَّ الأصلَ في الداخلةِ على المضارعِ أنْ تكونَ للتقليلِ خلافُ الأصلِ موجودٌ، قال الله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ [النور:٦٤]، و﴿قَدْ﴾

---

(١) سيأتي توضيح ذلك.

هذه للتحقيقِ، كذلك قولُه: ﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ﴾ [الأحزاب:١٨]، فـ﴿قَدْ﴾ هنا للتحقيقِ، ولكنَّ الأصلَ أنَّ (قد) إذا دخلتْ على المضارعِ فهيَ للتقليلِ كما في كلامِ المؤلفِ هنا.

يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: إنَّ ناصبَ الفَضْلةِ قدْ يُحذَفُ إن عُلِمَ، وهو كثيرٌ، فلو قالَ لك قائلٌ: (مَنْ أَكْرمتَ؟)، فقلتَ: (زيدًا)، فالذي حُذِفَ هو (أَكْرَم) الذي نَصَبَ (زيدًا).

وقولُه: «وَقَدْ يَكُونُ حَذْفُهُ»: أي: حذفُ ناصبِ الفَضْلةِ.

«مُلْتَزَمًا»: أي لا بُدَّ منه، وذلكَ في التَّحذيرِ، مثلُ قولِهم: (إيَّاك والأسدَ)، فالفعلُ هنا مُلتزَمُ الحذفِ، والتقديرُ: (أَنْجِ نفسَك منَ الأسدِ)، أو (باعِدِ الأسدَ)، ولهمْ فيها تقديراتٌ، لكنَّ العلةَ أنَّ هذا جارٍ مجْرَى المثَلِ عندَ العربِ.

كذلك أيضًا في بابِ الاشتغالِ، إذا قلتَ: (زيدًا أكرمتُه) نَقُولُ في إعرابِ (زيدًا): مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ يُفسِّرُهُ ما بعدَه، فهنا يَجِبُ حذفُ ناصبِ الفَضْلةِ الذي هو (زيد)، وإنَّما وَجَبَ حذفُه؛ لأنَّ الفعلَ الموجودَ نائبٌ عنه، ولا يُجْمَعُ بينَ الأصلِ ونائبِه؛ إذْ لا يَصِحُّ لُغَةً أنْ تقولَ: (رأيتُ زيدًا رأيتُه)، ولهذا فمِنَ الخطأِ أنَّ بعضَ المُعْرِبينَ يقولُ في (زيدًا أكرمتُه): إنَّ التقديرَ (أكرمتُ زيدًا أكرمتُه)، فهذا ليسَ بصحيحٍ؛ لأنَّك إذا قلتَ: (أكرمتُ زيدًا أكرمتُه) جمعتَ بينَ العوضِ والمُعَوَّضِ، ولكنْ يُقالُ: التَّقديرُ (أكرمتُ زيدًا) ليَصِحَّ التعبيرُ.

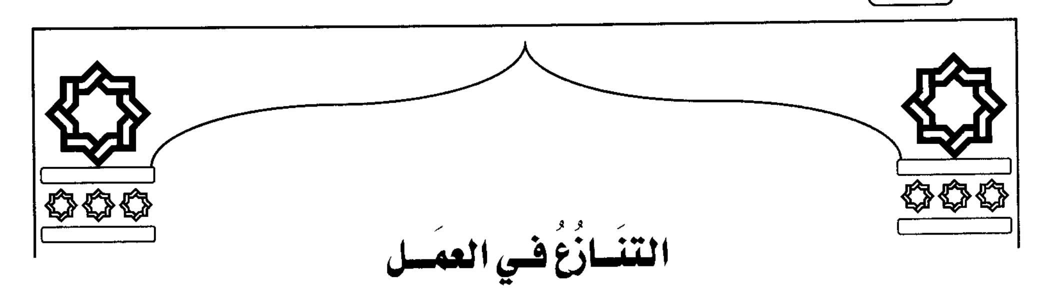
فإن قال قائلٌ: قولُه: (وَيُحْذَفُ النَّاصِبُهَا إِنْ عُلِمَا). هل يُفهَمُ منهُ أنَّه لا يجوزُ حذفُ الرافعِ والجارِّ؟

نقولُ: هو هنا يَتكلَّمُ على المفعولِ به، لكنَّ القاعدةَ في هذا ذكَرَها ابنُ مالكٍ -رحمه الله- في بابِ المبتدأِ والخبرِ، فقالَ:

وَحَـذْفُ مَـا يُعْلَـمُ جَـائِزٌ كَـما تقولُ: (زَيْدٌ) بَعْدَ (مَنْ عِنْدَكُمَا)

هذا الأصلُ، لكنْ إذا قيلَ لك: (مَن مَرَرْتَ به؟)، فلا يجوزُ أنْ تقولَ: (زيدٍ)؛ لأنَّك إذا حَذفْتَ الجارَّ انْتَصَبَ المجرورُ، وحذفُ حرفِ الجرِّ في غيرِ (أنَّ) و(أنْ) غيرُ مُطَّردٍ.

* * *



التنَازُعُ في العمَل

ورودُ عاملٍ على مَعْمولَيْنِ ليسَ بغريبٍ، وقدْ سَبَقَ في بابِ (ظَنَّ) وأخواتِها وُرُودُ عاملٍ واحدٍ على مَعْمولَيْنِ، مثل: (ظَنَنْتُ الرجلَ قائمًا)، فتَجِدُ أنَّ (ظَنَّ) هنا وَرَدَتْ على مَعْمولَيْنِ: (الرجل)، و(قائمًا).

كذلك بابُ (كسا) و(أعطى)، مثل: (أَعْطَيْتُ المُجْتَهِدَ جائزةً)، فـ(أعطى) واردةٌ على مَعْمولَيْنِ: (المجتهد) و(جائزة)، فهذا ليسَ بغريبٍ، وقدْ يَتعدَّى عاملٌ واحدٌ إلى ثلاثةِ معمولاتٍ.

لكنْ: هلْ يَرِدُ عاملانِ على معمولٍ واحدٍ؟

هذا ما نحنُ فيه في هذا البابِ، حيثُ إنَّه يُوجَدُ معمولٌ واحدٌ يَطْلُبُهُ عاملانِ، ويُسمَّى هذا (باب التَّنازُعِ في العَمَلِ)، كأنَّ هذينِ العاملينِ تنازعا، كلُّ واحدٍ يقولُ: العملُ لي، فما الحكمُ؟

* * *

٢٧٨-إِنْ عَامِلَانِ اقْتَضَيَا فِي اسْمٍ عَمَلْ   قَبْلُ فَلِلْوَاحِدِ مِنْهُمَا الْعَمَلْ

الشَّرحُ

قولُه: «عَامِلَانِ»: إعرابُها عندَ الكُوفِيِّينَ مبتدأٌ خبرُه (**اقْتَضَيَا**)؛ لأنَّ الكُوفيِّينَ يُجوِّزونَ أنْ يَلِيَ أداةَ الشَّرطِ اسمٌ، أما البَصْريُّون فلا يُجوِّزونَ أنْ يَلِيَ أداةَ الشَّرطِ اسمٌ، فماذا نَعْمَلُ في مثلِ ذلك؟

يقولون: إنَّ (عَامِلَانِ) فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ يُفسِّرُه ما بعدَه، والتَّقديرُ: (**إن اقتضى عامِلَان في اسمٍ عَمَلْ**).

وقولُه: «فِي اسْمٍ»: مُتعلِّقٌ بـ(**اقْتَضَيَا**).

وقولُه: «عَمَلْ»: مفعولُ (**اقْتَضَيَا**)، يعني: اقْتَضَيا العملَ في هذا الاسمِ، ولكنْ لـم يَقِف عليه بالألِفِ، فيَقول: (**عَمَلًا**)، كما تقولُ في قولِه تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود:٧]، فما وَجْهُه؟

نقول: هذا لَهُ وَجْهانِ:

الوجهُ الأَوَّلُ: أنْ يكونَ المؤلِّفُ -رحمه الله- مَشَى على لُغةِ ربيعةَ؛ لأنَّ ربيعةَ من العربِ، وكانوا يَقِفُونَ على المنصوبِ بالسُّكُونِ بدونِ ألفٍ، فيَقولون: (**رأيتُ زيدْ**)، (**أكلتُ خُبزْ**)، (**شربتُ ماءْ**)، (**أَكْرمْتُ زَيدْ**)، ولا يقولون: (**أكرمْتُ زَيْدا**) بخلافِ بَقيَّةِ العَرَبِ.

أما الوَجْهُ الثَّانِي: فيُقالُ: إنَّ المؤلِّفَ -رحمه الله- لم يَقِفْ عليه بالألِفِ منْ

أجلِ الرَّوِيِّ؛ لأنَّ الشِّعرَ ضرورةٌ، يَحُدُّ الإنسانَ على ما لا يُرِيدُه.

وقولُه: «قَبْلُ»: صفةٌ لـ(**عَامِلَيْنِ**)، يعني: أنَّ العامِلَيْنِ كانا قبل الاسمِ، أمَّا لو كانَ الاسمُ قبلَهما، مثل: (**زيدٌ قامَ وقعدَ**) فالمسألةُ واضحةٌ، فـ(**زيدٌ**) مبتدأٌ، ولا عَلاقةَ له فيما بعدَه.

لكنَّ التَّنازعَ في العملِ معناهُ أنْ يَتقدَّمَ عاملانِ، ويَتأخَّرَ معمولٌ مطلوبٌ لكلٍّ منهما.

وقبلَ أنْ نُبَيِّنَ الحكمَ نَذْكُرُ المثالَ: تقولُ: (**أكرمتُ ووَعَظْتُ زيدًا**)، فـ(**زيدًا**) هنا مفعولٌ لـ(**أَكْرم**) ولـ(**وَعَظ**)، فكلٌّ من العاملينِ يَطْلُبُ (**زيدًا**)، فمَنْ نُرْضِي منهما؟ هل نقولُ: إنَّهُ مفعولٌ لـ(**أكْرَم**)، أو مفعولٌ لـ(**وَعَظ**)؟ فهنا حَصَلَ التَّنازُعُ.

مثالٌ آخَرُ: (**قامَ وقَعَدَ زيدٌ**)، فـ(**قام**) يقولُ: أنا الذي رفعتُ (**زيدٌ**)، وهو معمولٌ لي، و(**قَعَد**) يقولُ: أنا الذي رفعتُه.

مثالٌ آخَرُ: (**ضربتُ وأَهَنْتُ زيدًا**)، فزيدٌ مضروبٌ ومُهَانٌ، وعلى هذا فَقِسْ.

والتَّنازُعُ مأخوذٌ من: (**تَنازَعَ الرَّجُلانِ**)، أي تَخَاصَما، فكلٌّ من العامِلَيْنِ يُنازِعُ العاملَ الآخَرَ، هذا يَقولُ: هذا مَعْمولي، وذاك يقولُ: هذا معمولي، ولَا يَضُرُّ أنْ يَطْلُبَه أحدُهما على المفعوليَّةِ، والثَّاني على أنَّهُ فاعلٌ، يقول الأوَّلُ: أنا لي الحقُّ؛ لأنِّي السَّابقُ، فأنا العاملُ فيه، ويقول الثَّاني: أنا لي الحقُّ؛ لأنِّي أنا الذي وَلِيتُهُ، وأنتَ بعيدٌ منه، وأنا بينَك وبينَه حائلٌ، فالحقُّ لي أنا.

إِذَنْ: كلٌّ منهما يُنازِع الآخرَ، وكلٌّ منهما يُدْلِي بحُجَّتِه، فأيَّهما نُعْمِلُ؟

قالَ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (**فَلِلْوَاحِدِ مِنْهُمَا**) -أي: من العامِلَيْنِ-(**الْعَمَلْ**)، فـ(**الْعَمَلْ**) مبتدأٌ مُؤخَّرٌ، و(**لِلْوَاحِدِ**) جارٌّ ومجرورٌ خبرٌ مُقَدَّمٌ، يعني: فالعَمَلُ لواحدٍ منهما، ولا يكونُ للاثنينِ جميعًا؛ لأنَّه لا يُمكِنُ أنْ يَرِدَ عاملانِ على معمولٍ واحدٍ، فالعملُ لواحدٍ فقطْ، وهذا هو الذي عليه جمهورُ النَّحْويِّينَ.

وظاهرُ كلامِ النَّحْويِّين: ولو كان العاملانِ مُترادِفَيْنِ، مثل أنْ تقولَ: (**قَامَ ووقفَ زَيدٌ**)، فهنا لا يُمكِنُ أنْ تَقولَ: (**زيد**) فاعلٌ لـ(**قام**) و(**وقف**)؛ لأنهما عاملان لا يُمكِنُ أنْ يكونَ لهما معمولٌ واحدٌ، بل لا بُدَّ أنْ تَجْعَلَ العملَ لواحدٍ منهما، فالنَّحْويُّون يقولون: إنَّهُ يَجِبُ أنْ يكونَ العملُ لواحدٍ من العاملينِ، سواءٌ اتَّفَقا في المعنى أمِ اختلفا.

وقال بعضُ العُلَماءِ: إنَّه إذا كانا مُتَرادِفَيْنِ، مثل: (**قامَ ووقَفَ**)، أو (**قَعَدَ وجَلَسَ**)، فإنَّك تقول: فاعلٌ لِـمَا سَبَقَ، لكنْ -على حَسَبَ القواعدِ- لا بُدَّ لكلِّ فعلٍ من فاعلٍ، يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله- في الفاعلِ: (**وبَعْدَ فِعْلٍ فَاعِلٌ**).

وقالَ بعضُ النَّحْوِيِّينَ: يَجوزُ أنْ يَعْمَلا فيه جميعًا، فتقولُ في: (**قَامَ وقَعَدَ زيدٌ**): (**قام**) فعلٌ ماضٍ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**قَعَدَ**) فعلٌ ماضٍ، و(**زَيْدٌ**) فاعلٌ بهما، أي: لـ(**قام**) و(**قعد**)، وهذا أسهلُ، وعليه فهو المُخْتارُ.

كذلك تَقولُ في: (**ضَرَبْتُ وأهنتُ زيدًا**): (**ضربتُ**) فعلٌ وفاعلٌ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**أَهَنْتُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**زيدًا**) مفعولٌ لـ(**ضَربْتُ**) و(**أَهَنْتُ**) جميعًا، ولا مانعَ، كما يَجوزُ أنَّ زيدًا أضربُه أنا وتَضْرِبُه أنت، يجوزُ أنَّ زيدًا أضربُه أنا، وأُهِينُه أيضًا.

نَعَمْ، إذا قلتَ: (قامَ وقَعَدَ) فصحيحٌ أَنَّهُ لا يُمْكِنُ أنْ يكونَ (قامَ وقَعَدَ) في آنٍ واحدٍ، لكنْ يُحْمَلُ على أَنَّهُ قامَ ثمَّ قَعَدَ، أو قَعَدَ ثمَّ قامَ؛ لأنَّ الواوَ لا تَقْتَضِي التَّرْتِيبَ.

* * *

٢٧٩- وَالثَّانِ أَوْلَى عِنْدَ أَهْلِ الْبَصْرَهْ ... وَاخْتَارَ عَكْسًا غَيْرُهُمْ ذَا أَسْرَهْ

الشَّرحُ

قولُه: «الثَّانِ»: مبتدأٌ.

و«أَوْلَى»: خبرُه.

و«الثَّانِ»: هنا أصلُه بالياءِ، ولهذا نقولُ: إنَّهُ مَرْفوعٌ بضَمَّةٍ مُقدَّرةٍ على الياءِ المحذوفةِ للتَّخفيفِ.

وقولُه: «عِنْدَ أَهْلِ الْبَصْرَهْ»: مُتعلِّقٌ بـ(أَوْلَى)، وهو ظرفٌ.

و«أَهْلِ»: مضافٌ.

و«الْبَصْرَهْ»: مضافٌ إليه.

وقولُه: «وَاخْتَارَ»: الواوُ حرفُ عطفٍ.

و«اخْتَارَ»: فعلٌ ماضٍ.

و«عَكْسًا»: مفعولُ (اخْتَارَ).

و«غَيْرُهُمْ»: فاعلُ (اخْتَارَ).

و«ذَا أَسْرَهْ»: حالٌ من كَلِمةِ (غَيْر)، أي: حالَ كونِه ذا أَسْرَه، والأَسْرَه يعني الجماعةَ أو القُوَّةَ، يعني: صاحبَ جماعةٍ.

إذا قال قائلٌ: ما الذي يُحْكَمُ له: السَّابِقُ، أو المُوَالي اللَّاحق؟ فكلٌّ منهما له مَزِيَّةٌ، فالسَّابقُ له فضلُ التَّقدُّمِ، واللَّاحقُ له فَضْلُ التَّوَالي، أي: أنَّه يلي المعمولَ،

ومن ثَمَّ اختلفَ النَّحْويُّونَ في ذلك:

منهم مَن قال: العملُ للأوَّلِ، وهمُ الكُوفِيُّون، وذلك لتَقَدُّمِه، والنبيُّ -عليه الصَّلاة والسَّلام- يقولُ: «إِذَا دَعَاكَ اثْنَانِ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُمَا بَابًا»[1]، وهذا إذا تَسَاوَيَا، لكنْ إذا تَقَدَّمَ أحدُهما فالأَسْبَقُ يُقَدَّمُ، فهم يَقُولونَ: نُقَدِّمُ الأوَّلَ؛ لأنَّنا نَسْلَمُ من الإضمارِ قبلَ الذِّكْرِ.

ومنهم مَن قال: العملُ للثَّاني، وهمُ البَصْرِيُّونَ، وذلك لوَلَائِه للمعمولِ، وإذا أَعْمَلْنا الثَّانيَ أيضًا لم نَجْعَلْ بينَه وبينَ معمُولِه فاصلًا أَجْنَبِيًّا، فيَكونُ أَوْلَى.

مثالُ ذلكَ: (**قامَ وقَعَدَ زيدٌ**)، يقولُ البَصْرِيُّونَ: (**قَامَ**) فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه مُستتِرٌ جوازًا تقديرُه: (**هو**) يعودُ على (**زَيْدٌ**)، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**قعَدَ**) فعلٌ ماضٍ، و(**زيدٌ**) فاعلٌ لـ(**قَعَدَ**).

ويقولُ الكُوفِيُّونَ: (**قَامَ**) فعلٌ ماضٍ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**قَعَدَ**) فعلٌ ماضٍ أيضًا، وفاعلُه ضَمِيرٌ مُستتِرٌ جوازًا تقديرُه: (**هو**) يعودُ على (**زيد**)، و(**زيد**) فاعلُ (**قَامَ**)؛ لأنَّهُ الأوَّلُ.

وعلى الرَّأيِ الذي اخْتَرْنَا نقولُ: (**قام**) فعلٌ ماضٍ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**قَعَدَ**) فعلٌ ماضٍ، و(**زيد**) فاعلٌ بهما.

وإذا قلنا: إنَّ (**زيد**) فاعلُ (**قَامَ**) فرُتْبَتُه التَّقديمُ على الضَّميرِ المُستترِ في (**قَعَدَ**)، وفي (**قَعَدَ**) ضَمِيرٌ مُستتِرٌ هو الفاعلُ يعودُ على زيدٍ، فيكونُ الضَّميرُ هنا عائدًا على مُتأَخِّرٍ لفظًا مُتقدِّمٍ رُتْبةً.

---

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الأطعمة، باب إذا اجتمع داعيان أيهما أحق، برقم (٣٧٥٦).

فإذا قال قائلٌ: كيفَ عادَ عليه وهو مُتَأَخِّرٌ عنه؟

فالجواب: هو على هذا الإعرابِ مُتأَخِّرٌ لفظًا لا رُتْبةً؛ لأَنَّه فاعلٌ للفعلِ الأَوَّلِ، فرُتْبتُه أنْ يَتقدَّمَ، وهذا على رأيِ الكُوفِيِّينَ.

أمَّا على رأيِ البَصْرِيِّينَ فإنَّ (قام) فعلٌ ماضٍ، وفيه ضَمِيرٌ مُستتِرٌ جوازًا يعودُ على (**زيد**)، و(**قَعَدَ**) فعلٌ ماضٍ، و(**زيد**) فاعلٌ، وعلى رأيِ البَصْرِيِّينَ يكونُ في (**قام**) ضميرٌ عائدٌ على (**زيد**)، و(**زيد**) مُتأَخِّر لفظًا ورُتبةً.

فمن هذه النَّاحيةِ يكونُ الكُوفِيُّونَ أقربَ إلى القواعدِ من البَصْرِيِّينَ؛ لأنَّ الضَّميرَ عندَهم عادَ على مُتأَخِّرٍ لفظًا مُتقدِّمٍ رُتْبةً، وهذا شائعٌ كثيرٌ في اللُّغةِ العربيَّةِ، وعندَ البصرِيِّين عادَ الضَّميرُ على متأَخِّرٍ لفظًا ورُتبةً، وهذا قليلٌ في اللُّغةِ العربيَّةِ، لكنْ يأتي أحيانًا أنْ يكونَ الضَّميرُ عائدًا على متأَخِّرٍ لفظًا ورُتبةً، وقد قال فيه ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: **(وَشَذَّ نَحْوُ (زَانَ نَوْرُهُ الشَّجَرْ)**.

والحقيقةُ أَنَّك بالخيارِ، ولا يَظْهَرُ لهذا الخِلافِ أثرٌ إلَّا إذا كان الفاعلُ مُثنًّى أو جمعًا أو كان المعمولُ مفعولًا، أمَّا إذا كان فاعلًا مُفرَدًا فإنَّه لا أثرَ لهذا الخلافِ.

وقولُه: «أَوْلَى»: يعني ويَجوزُ أنْ يكونَ العاملُ هو الأَوَّلَ حتى عندَ أهلِ البصرةِ، ولكنَّ المسألةَ من بابِ الأَوْلَويَّةِ.

* * *

٢٨٠- وَأَعْمِلِ الْـمُهْمَلَ فِي ضَمِيرِ مَا تَنَازَعَاهُ وَالْتَزِمْ مَا الْتُزِمَا

٢٨١- كَـ(يُحْسِنَانِ وَيُسِيءُ ابْنَاكَا) وَ(قَدْ بَغَى وَاعْتَدَيَا عَبْدَاكَا)

الشَّرحُ

قولُه: «أَعْمِلِ»: الخطابُ لقارئِ هذه الألفيَّةِ، وهو فعلُ أمرٍ، وفاعلُه مستترٌ وُجوبًا تقديرُه: (أنت).

وقولُه: «الْـمُهْمَلَ»: مفعولُ (أَعْمِل).

و«فِي ضَمِيرِ»: مُتعلِّقٌ بـ(أَعْمِل)، وهو مضافٌ إلى (مَا) التي هي اسمٌ موصولٌ، أي: في ضَميرِ الَّذي.

وقولُه: «تَنَازَعَاهُ»: فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ به، وهو صلةُ الموصولِ (مَا)، وقولُه: «وَالْتَزِمْ مَا الْتُزِمَا»: فيما يَتعلَّقُ بالضَّميرِ من كَوْنِه مُطابِقًا للاسمِ الظَّاهِرِ في الإفرادِ والتَّذكيرِ وغيرِ ذلك.

وقولُه: «وَأَعْمِلِ الْـمُهْمَلَ فِي ضَمِيرِ مَا تَنَازَعَاهُ»: إذا قلنا برأيِ أهلِ البصرةِ فالْمُهْمَلُ هو الأوَّلُ، وإذا قُلْنَا برأيِ الكُوفيِّينَ فالْمُهْمَلُ هو الثَّاني، فنَجْعَلُ الْمُهْمَلَ يَعْمَلُ في ضميرِ المعمولِ، أي: أنَّا نُرضيه، ونقولُ: ما دام أنَّنا منعْنَاك من العملِ في الظَّاهرِ نُعطِيكَ الضَّميرَ، وفيه كفايةٌ.

وقولُه: «وَأَعْمِلِ الْـمُهْمَلَ فِي ضَمِيرِ مَا تَنَازَعَاهُ»: هذا وُجوبًا إذا كان عُمدةً؛ لأنَّ قولَه: (وَالْتَزِمْ مَا الْتُزِمَا)، يعني إذا كان مِمَّا يَجِبُ ذِكْرُه، وهو العمدةُ،

أمَّا إذا كان غيرَ عُمْدةٍ فسيأتي -إن شاء الله- فيما بعدُ.

ثمَّ ضَرَبَ مثالًا، قال: (**كَـ يُحْسِنَانِ وَيُسِيءُ ابْنَاكَا**) وَ(**قَدْ بَغَى وَاعْتَدَيَا عَبْدَاكَا**)، فأتى -رحمه الله- بمثالٍ ينطبقُ على رأيِ الكوفيِّين ورأيِ البَصْريِّين.

فـ(**يُحْسِنَانِ وَيُسِيءُ ابْنَاكَا**) على رأيِ البَصْرِيِّينَ؛ لأنَّهم يُعمِلونَ الثَّانيَ، وفي هذا المثالِ العَامِلُ هو الثَّاني، والمُهمَلُ هو الأوَّلُ، ولذلك أَضْمَرَ في الأولِ، وحَذَفَ الضَّميرَ من الثَّاني، فكانَ (**ابْنَاكَا**) فاعلًا للثَّاني.

إِذَنْ: نقول: (**يُحْسِنَانِ**) فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ بثبوتِ النُّونِ؛ لأنَّه من الأفعالِ الخمسةِ، والألفُ فاعلٌ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**يُسِيءُ**) فعلٌ مُضارعٌ مرفوعٌ بالضَّمةِ الظَّاهرةِ، و(**ابْنَا**) فاعلُ (**يُسِيءُ**) -لأنَّ (**يُحْسِنَانِ**) فيها فاعلُها، وهو الألِفُ- مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الألفُ نيابةً عن الضَّمَّةِ؛ لأنَّه مُثنًّى، وهو مضافٌ، والكافُ مضافٌ إليه مبنيٌّ على الفتحِ في محلِّ جرٍّ، والألِفُ للإطلاقِ.

فإن قال قائل: في هذا إشكالٌ، وهو أنَّنا أضْمَرْنا لشيءٍ لم يُذكَرْ؟

نقول: بابُ التَّنازُعِ ممَّا يسوغُ فيه الإضمارُ قبل الذِّكْرِ.

وقولُه: «**قَدْ بَغَى وَاعْتَدَيَا عَبْدَاكَا**»: هنا أعملَ الأوَّلَ، ولهذا حذفَ الضَّميرَ منه، وأهملَ الثَّانيَ، ولهذا أَثْبَتَ الضَّميرَ فيه، وهذا على رأيِ الكوفيِّين.

فقولُه: «**بَغَى**»: فعلٌ ماضٍ مبنيٌّ على فتحٍ مُقدَّرٍ على آخرِه.

و«**اعْتَدَيَا**»: فعلٌ ماضٍ، وفيه فاعلٌ وهو الألِفُ.

و«**عَبْدَا**»: فاعلُ (**بَغَى**) مرفوعٌ بالألفِ نيابةً عن الضَّمَّةِ؛ لأنه مُثَنًّى، وهو مضافٌ إلى الكافِ، والكافُ مضافٌ إليه، والألفُ للإطلاقِ.

مثالٌ آخر: (**يَقُومونَ ويُصلِّي القومُ**)، هذا على رأيِ البصريِّين، وإذا قلتَ: (**يقومُ ويُصلُّون القومُ**) فهذا على رأيِ الكوفيِّين.

إِذَنْ: معناه أنَّ المهملَ سواءٌ تقدَّمَ أو تأخَّرَ يَجِبُ أنْ يُجعَلَ فيه ضميرُ الرَّفعِ؛ لأنَّ الفاعلَ عُمْدةٌ، ولا يُمكِنُ حذفُه.

مثالٌ آخَرُ: (**قام وقَعَدَ زيدٌ**)، هنا لا ندري أيهما المُهمَلُ؛ لأنَّ الفعلَ لم يَتَغيَّرْ؛ لأنَّ الفاعلَ ضميرٌ مُستتِرٌ، لكنْ عندَ الإعرابِ يَختلِفُ، وتَقدَّمَ إعرابُها[1].

لكن في: (**يُحْسِنَانِ وَيُسِيءُ ابْنَاكَا**) الفاعلُ بارزٌ، ولهذا يَجِبُ أنْ نُبْرِزَه إمَّا في الأوَّلِ إنْ أعْمَلْنا الثَّانيَ، أو في الثَّاني إنْ أَعْمَلْنا الأوَّلَ.

وهنا قولُه: (**كَـ يُحْسِنَان وَيُسِيءُ ابْنَاكَا**)، (**وَقَدْ بَغَى وَاعْتَدَيَا عَبْدَاكَا**)، أيهما أحسنُ سيرةً: الابنان أو العبدان؟

الجواب: الابنانِ أحسنُ؛ لأنَّ فيهما إحسانًا وإساءةً، لكنَّ العَبْدَيْنِ فيهما بَغْيٌ وعُدْوانٌ، والغالبُ أنَّ الحُرَّ تَكْفيهِ الإشارةُ، والعبدَ يُقْرَعُ بالعَصَا.

وخلاصةُ هذا الكلامِ:

أولًا: لا غرابةَ أنْ يَتعدَّى فعلٌ واحدٌ إلى أكثرَ من مَعمولٍ.

ثانيًا: إذا تَعدَّدَ العاملُ والمعمولُ واحدٌ فهذا يُسَمَّى التَّنازُعَ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ من العَامِلَيْنِ يُنازِعُ الآخَرَ في هذا المعمولِ.

ثالثًا: ما الذي يُعمَلُ؟ هل هو العاملُ الأوَّلُ أو الثَّاني؟ في هذا خلافٌ بين العلماءِ:

---

(١) انظر (ص:٣٥٩).

فمِنهم مَن قال: يُعمَلُ الأَوَّلُ لسَبْقِه، ومِنهم مَن قال: يُعمَلُ الثَّاني لقُرْبه.

فالذي قال: يُعمَلُ الأوَّلُ لسَبْقِه هم الكُوفِيُّونَ، والذي قالَ: يُعمَلُ الثَّاني لقُرْبِه هم البَصْريُّونَ، هذا خلاصةُ المسألةِ.

إذا أعْمَلْنا فإذا كان الضَّميرُ ضميرَ رفعٍ -أي: إذا كان الضميرُ أساسًا في الجملةِ كالفاعلِ ونائبِ الفاعلِ وما أشبهَه- فإنَّه يُضْمَرُ في المُهْمَلِ منهما، فإنْ أهملتَ الأوَّلَ على رأيِ البَصْريِّينَ فأعمِلْهُ في الضَّميرِ، وإنْ أهملتَ الثَّانيَ فكذلك أعمِلْه في الضَّميرِ.

وهذا الضَّميرُ إذا كان لمُثَنًّى أو جَمْعٍ فإنَّه يُظْهَرُ، وإذا كان لمُفْرَدٍ فإنه لا يُظْهَرُ كـ(**تُحْسِنُ وتُسِيءُ ابْنَتُك**)؛ لأنَّ الضَّميرَ المُفْرَدَ مُستَتِرٌ.

***

٢٨٢- وَلَا تَــجِئْ مَــعْ أَوَّلٍ قَــدْ أُهْمِــلَا بِمُضْــمَرٍ لِغَــيْرِ رَفْــعٍ أُوهِــلَا

٢٨٣- بَلْ حَذْفَهُ الْزَمْ إِنْ يَكُنْ غَـيْرَ خَـبَرْ وَأَخِّرَنْـهُ إِنْ يَكُــنْ هُــوَ الْــخَبَرْ

الشَّــرحُ

قولُه: «لَا»: ناهيةٌ.

و«تَجِئْ»: فعلٌ مُضارِعٌ مجزومٌ بـ(لا) النَّاهيةِ، والفاعلُ مُستتِرٌ وجوبًا تقديرُه: (أنت).

وقولُه: «مَعْ أَوَّلٍ»: (مَعْ) هنا سَاكِنةٌ خِلافَ الأفصحِ لأجلِ استقامةِ الوزنِ.

وقولُه: «قَدْ أُهْمِلَا»: أي: لم يُعْمَلْ.

و«أُهْمِلَا»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ لِـمَا لـم يُسَمَّ فاعلُه، ونائبُ الفاعلِ مُستتِرٌ تقديرُه: (هو).

وقولُه: «بِمُضْمَرٍ»: جارٌّ ومَجْرورٌ متعلِّقٌ بـ(تَجِئْ).

وقولُه: «لِغَيْرِ رَفْعٍ»: جارٌّ ومَجْرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ صفة لـ(مُضْمَرٍ).

وقولُه: «أُوهِلَا»: الجملةُ صفةٌ لـ(رَفْعٍ)، ويَجُوزُ أنْ يكونَ قولُه: (لِغَيْرِ رَفْعٍ) مُتعلِّقًا بـ(أُوهِلَا)، وتكون جملةُ (أُوهِلَا) صفةً لـ(مِضْمَرٍ)، والمعنى: لمُضْمَرٍ أُوهِلَ لغيرِ رَفْعٍ.

القاعدة: إذا كان طَلَبُ الفعلينِ لهذا المعمولِ على أنَّه منصوبٌ فإنَّنا نقولُ: إنْ أَعْمَلْنا الأوَّلَ أضْمَرْنا في الثَّاني، وإنْ أَعْمَلْنا الثَّانيَ لم نُضْمِرْ في الأوَّلِ، نأخذُه

من قولِ المؤلِّفِ -رحمه الله تعالى-: (**وَلَا تَجِئْ مَعْ أَوَّلٍ قَدْ أُهْمِلَا بِمُضْمَرٍ لِغَيْرِ رَفْعٍ**).

فإذا أعملتَ الثَّانيَ والمسألةُ غيرُ رفعٍ، فإنَّك لا تُضْمِرُ في الأوَّلِ، أي: أنَّه إذا كانَ الضَّميرُ ليسَ فَاعِلًا ولا نائبَ فاعلٍ فلا تأتِ به مع الأوَّلِ إذا أَهْمَلْتَه، بل احْذِفْه، إلا أنْ يكونَ خبرًا.

مثالُ ذلك: (**أكرمتُ وضَرَبْتُ زيدًا**)، فالعامِلُ هنا (**ضَرَبْتُ**)، والأوَّلُ مُهْمَلٌ، فلا يجوزُ أنْ تقولَ: (**أكرمتُه وضربتُ زيدًا**)؛ لأنَّ هذا الضَّميرَ ليس أصلُهُ المبتدأَ والخبرَ، بل هو ضميرُ مفعولٍ به، فهو فضلةٌ في الكلامِ، فيَجِبُ أنْ يُحذَفَ إذا أَعْمَلْنا الثَّانيَ، والمؤلِّفُ -رحمه الله- يقولُ: (**وَلَا تَجِئْ مَعْ أَوَّلٍ قَدْ أُهْمِلَا بِمُضْمَرٍ لِغَيْرِ رَفْعٍ**)، وعلى هذا ففي: (**أكرمتُ وضربتُ زيدًا**) العاملُ يقينًا هو الثَّاني، ولهذا ما أَتَيْنَا بالضَّميرِ.

إِذَنْ: لا يَجوزُ أنْ يُؤتَى بضميرِ النَّصبِ إذا أُعملَ الثَّاني، لكنَّها في اللُّغةِ العربيَّةِ قد تُخَالفُ شُذوذًا في الشِّعرِ لا في النَّثْرِ، فيُضمَرُ في الأوَّلِ ضميرُ غيرِ الرَّفعِ معَ إعمالِ الثَّاني، ومنه قولُ الشَّاعر(١):

إِذَا كُنْتَ تُرْضِيهِ وَيُرْضِيكَ صَاحِبٌ ... جِهَارًا فَكُنْ فِي السِّرِّ أَحْفَظَ لِلْعَهْدِ

وَأَلْغِ أَحَادِيثَ الْوُشَاةِ فَقَلَّمَا ... يُحَاوِلُ وَاشٍ غَيْرَ هِجْرَانِ ذِي وُدِّ

الشَّاهدُ في الشَّطرِ الأوَّلِ، وهو قولُه: (**إذا كُنْتَ تُرْضِيهِ ويُرْضِيكَ صَاحِبٌ**)، فهنا (**صاحب**) فاعلٌ لـ(**يُرْضِيك**)، ولو أنَّنا أعملنا الأوَّلَ لقلنا: (**إذا كنتَ**

---

(١) البيتان من الطويل، وهما غير منسوبين في شرح الشواهد للعيني (٢/ ١٠٥).

تُرْضِي ويُرْضِيكَ صاحبًا)؛ لأنَّ (تُرْضِي) فعلٌ مضارعٌ يحتاجُ مفعولاً به، وهنا قال: (وَيُرْضِيكَ صاحبٌ)، فأعملَ الثَّانيَ بلا شكٍّ، وقولُه: (تُرْضِيهِ): الهاءُ ضَميرُ نصبٍ، فكان الواجبُ أنَّها لا تأتي؛ لأنَّ القاعدةَ أنَّنا إذا أعملْنَا الثَّانيَ لا نُضْمِرُ في الأوَّلِ ضميرَ نصبٍ، وهنا أضْمَرْنا ضميرَ نصبٍ، فنقولُ: هذا شاذٌّ، وخارجٌ عن القاعدةِ، فلا يُقاسُ عليه.

وإنْ أَعْمَلْتَ الأوَّلَ، وقلتَ: (أكرمتُ وضربتُ زيدًا) وأنتَ تريدُ إعمالَ الأوَّلِ فهنا تأتي بضَميرِ المفعولِ به في الثَّاني وجوبًا، فتقولُ: (أكرمتُ وضربتُه زيدًا)؛ لأنَّهُ إذا أَعْمَلْنا الأوَّلَ أَجَزْنا أنْ نُعْمِلَ الثَّانيَ في الضَّميرِ.

هذه هي القاعدةُ، وجاءَ خلافُها شُذوذًا أيضًا، وهو قولُ الشَّاعرَةِ:

بِعُكَــاظَ يُعْشِـــي النَّاظِرِيـــ ـنَ إِذَا هُمُ لَـمَحُوا شُـعَاعُهْ[1]

فهنا يَصِحُّ: (يُعْشِي شُعَاعُه)، ويَصِحُّ: (لَمَحُوا شُعَاعَه)، لكن هنا أَعْمَلْنا الأوَّلَ، ولهذا جاءتْ (شُعَاعُه) بالرَّفعِ، ولو أَعْمَلْنا الثَّانيَ لقُلْنا: (شُعاعَهُ)، والقاعدةُ أنَّنا إذا أَعْمَلْنا الأوَّلَ نُضْمِرُ في الثَّاني، و(لَمَحُوا) ليس فيها ضميرٌ لـ(شعاع) الذي وَقَعَ فيه التَّنازُعُ، ولو كان موجودًا لقال: (إذا هُمُ لَمَحُوهُ شُعَاعُه)، ولهذا في غيرِ هذا البيتِ يَجِبُ أنْ يقولَ: (يُعْشِي النَّاظِرِينَ إذا هم لَمَحُوه شُعَاعُه)، فنقول: هذا شاذٌّ، ولا يُقاسُ عليه.

إِذَنْ: إذا قلتَ: (أكرمتُ وضربتُ زيدًا)، فأنتَ بالخيارِ في أنْ تُعْمِلَ هذا

---

(١) البيت من مجزوء الكامل، وهو لعاتكة بنت عبد المطلب، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ١٠٦)، والتصريح (١/ ٤٨٣).

وهذا، لكنْ يَترتَّبُ على هذا الخيارِ أنكَ إنْ أعملتَ الثَّانيَ لا تُضْمِرْ في الأوَّلِ، وإنْ أعملتَ الأوَّلَ أَضْمَرْتَ في الثَّاني.

مثالٌ آخَرُ: (**عَلِمْتُ ومَرَرْتُ به بزيدٍ**)، فهذا يجوزُ؛ لأنَّك إذا أعْمَلْتَ الأوَّلَ فأَضْمِرْ في الثَّاني، أمَّا لو قلتَ: (**عَلِمْتُ به ومَرَرْتُ بزيدٍ**)، فهذا لا يَصِحُّ؛ لأنَّه لا يجوزُ أنْ تأتيَ مع الأوَّلِ بالضَّميرِ إذا أعملتَ الثَّانيَ.

وخلاصةُ القولِ: أنَّه إذا كان الضَّميرُ عُمْدةً -وهو الفاعلُ ونائبُ الفَاعلِ- فالواجبُ الإضْمارُ، سواءٌ أعملتَ الأوَّلَ، أو أعملتَ الثَّانيَ.

وإنْ كانَ الضَّميرُ فَضْلةً فإنْ أعملتَ الثَّانيَ فلا تُضْمِرْ في الأوَّلِ؛ لأنَّك إذا أعملتَ الثَّانيَ ثمَّ أَتيْتَ بالضَّميرِ في الأوَّلِ عادَ الضَّميرُ على مُتأخِّرٍ لفظًا ورُتْبةً، وهذا سائغٌ إذا كان الفِعْلانِ يَطْلُبانِه على أنَّه فاعلٌ؛ لأنَّ الفَاعِلَ عُمْدةٌ، وأصلُ عَوْدِ الضَّميرِ على مُتأخِّرٍ لفظًا ورُتْبةً لا يجوزُ إلَّا عندَ الضَّرورةِ، وهنا لا ضرورةَ؛ لأنَّ المفعولَ به فَضْلةٌ، والفَضْلةُ يجوزُ حذفُها، إِذَنْ لا داعيَ لأنْ نَرْتَكِبَ المحظورَ، وهو الإضمارُ قبلَ الذِّكرِ في أمرٍ فَضْلةٍ، بل يُحْذَفُ، وهذا معنًى دقيقٌ.

وإنْ أَعْمَلْتَ الأوَّلَ فأَضْمِرْ في الثَّاني؛ لأنَّك إذا أعملتَ الأوَّلَ وأضمرتَ في الثَّاني عادَ الضَّميرُ على مُتأخِّرٍ لفظًا لا رُتْبةً، وإذا أعملتَ الأوَّلَ فلا بُدَّ أنْ تأتيَ بقرينةٍ تَدُلُّ على إعمالِ الأولِ، وهو أنْ تُضْمِرَ، إلَّا على الرأيِ الذي ذَكَره بعضُ العُلماءِ -وهو أنَّهُ يجوزُ إعمالُ العَامِلَين في معمولٍ واحدٍ- فهذا أمرٌ آخرُ.

ولهذا قالَ: «**لَا تَجِئْ مَعْ أَوَّلٍ قَدْ أُهْمِلَا بِمُضْمَرٍ**»: أي: بضميرٍ، «**لِغَيْرِ رَفْعٍ أُوهِلَا**».

«بَلْ حَذْفَهُ الْزَمْ إِنْ يَكُنْ غَيْرَ خَبَرْ»: أي: حذفَ الضَّميرِ غيرِ المرفوعِ الزَمْ، وهذا إذا أَعْمَلْنا الثَّانيَ، فإنَّنا نَحْذِفُهُ من الأوَّلِ، ولا يَصِحُّ أنْ نأتيَ به؛ لأنَّه فَضْلةٌ.

وقولُه: «وَأَخِّرَنْهُ»: أي أخِّرِ المفعولَ، «إِنْ يَكُنْ هُوَ الْخَبَرْ»: أي أَخِّرِ المفعولَ الذي يَطْلُبُهُ الفِعلُ الأوَّلُ إذا أَعْمَلْتَ الثَّانيَ.

مثالُ ذلك: (**ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عَالِمًا إيَّاه**)، فـ(ظنَّ) تحتاجُ إلى مَفعولَيْنِ، وكِلَاهما عُمْدةٌ؛ لأنَّ أصلَ المفعولَيْنِ في (ظنَّ) وأخواتِها مبتدأٌ وخبرٌ، والمبتدأُ والخبرُ عُمْدةٌ، فلا بُدَّ من الإتيانِ بهما جميعًا؛ لأنَّك لو أعطيتَ الفعلَ الثَّانيَ المفعولَيْنِ وتركتَ الأوَّلَ فقد حذفتَ مفعولَيْنِ هما عُمْدةٌ، وهذا لا يجوزُ، وإنْ أَضْمَرتَ فلا يجوزُ أيضًا؛ لأنَّ الضَّميرَ لا يمكنُ أنْ يأتيَ في الأوَّلِ إذا أُعمِلَ الثَّاني، إذَنْ لم يَبْقَ إلَّا أنْ نُؤخِّرَه، ولا نَجْعَله ضميرًا مُتَّصلًا.

وهذا المثالُ: (**ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عالمًا إيَّاه**)، الظَّاهرُ أنَّ العَرَبَ من أوَّلِها إلى آخِرِها لم تَنْطِقْ بمثلِ هذا النُّطقِ، لكنَّ النَّحْويِّينَ -رحمهم الله- يَفرِضُونَ مَسائلَ فَرْضِيَّةً كما يَفرِضُ الفقهاءُ أيضًا مسائلَ فَرْضِيَّةً.

أمَّا (**ظَنَنْتُ**) فلا شكَّ أنه فعلٌ استوفى مَفعولَيْهِ، ففي: (**ظَنَنْتُ زيدًا عالمًا**) فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ أوَّل ومفعولٌ ثانٍ.

أمَّا (**ظَنَّني**) فهو يَطْلُبُ مفعولين أيضًا؛ لأنَّ (ظنَّ) لا بُدَّ له من مَفْعولَيْنِ هما المبتدأُ والخبرُ، فالمفعولُ الأولُ هو الياءُ في (**ظَنَّني**)، والمفعولُ الثَّاني هو (**إيَّاه**)، ولا بُدَّ أنْ يأتيَ بعدُ، ولهذا قال: (**وَأَخِّرَنْهُ إِنْ يَكُنْ هُوَ الْـخَبَرْ**)، و(**إيَّا**) في (**ظَنَّني إيَّاه**) أصلُها الخبرُ، والياءُ في (**ظَنَّني**) هي المبتدأُ.

فتقولُ في إعرابِ (ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عَالِـمًا إيَّاه): (ظَنَّ) فعلٌ ماضٍ، والنُّونُ للوِقَايةِ، والياءُ مفعولٌ أوَّلُ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(ظَنَنْتُ) فعلٌ وفاعلٌ، و(زيدًا) مفعولٌ أوَّلُ، و(عَالِـمًا) مفعولٌ ثانٍ لـ(ظَنَّ) الثَّانيةِ؛ لأنَّنا أَعْمَلْنَاها، و(إيَّاه) مفعولٌ ثانٍ لـ(ظَنَّ) الأُولَى، فيُؤتَى بالضَّميرِ.

ومعنى (ظَنَّني إيَّاهُ) أي: ظَنَّني ذلك العالِمَ، فيكونُ معنى الجملةِ: أنَّني ظَنَنْتُ زيدًا عَالِمًا، وظَنَّني زيدٌ عالمًا، فـ(إيَّاه) أي: ذلك العالِمَ، ولم يَتَقدَّمْ مَرجِعٌ للضَّميرِ، لكنْ أُخِذَ مِن المعنى، فإذا سُئِلْنا: ما معنى قولِ القائلِ: (ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عَالِـمًا إيَّاه)؟

نقول: معناه أنَّه ظنَّني عالِمًا، وظَنَنْتُه عالِمًا.

لكن لو قلتَ: (ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عالـمًا)، ولم تَقُل: (إيَّاه)، فالظَّاهرُ أنَّنا نَفْهَمُ أنَّه ظَنَّني عالِـمًا كما ظَنَنْتُه عالِمًا، وكذلك لو قلتَ: (ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا قائـمًا) فالمعنى: ظَنَّني قَائِمًا، وأنا ظَنَنْتُ أنَّه قائمٌ، هذا هو المُتبادِرُ، لكن نقولُ: هذا مبتدأٌ وخبرٌ، ولا بُدَّ أنْ يأتِيَ المبتدأُ والخبرُ؛ لأنَّهما عُمدةٌ.

ولو قلتَ: (ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عَالِـمًا عَالِـمًا) فهذا كلامٌ رَكِيكٌ من جهةٍ، ومن جهةٍ أُخْرى يُظَنُّ أنَّ (عالِـمًا) الثَّانيةَ توكيدٌ لَفْظِيٌّ للأُولَى، لكن إذا قلتَ: (ظَنَّني وظَنَنْتُ زيدًا عَالِـمًا إيَّاه) زالَ الإشْكالُ.

لكن: كيف ظنَّني إيَّاهُ؟!

نَقولُ: المُتبادِرُ من الضميرِ في (ظَنَّني إيَّاه) أي: ظَنَّني نَفْسَه، فتأتي مسألةُ السَّفْسَطَة، يقولُ كلُّ واحدٍ من الـمُتَسَفْسِطِينَ: أنا أنتَ، وأنتَ أنا، وقِصَّتُهم

أنَّهم إذا أرادوا النَّومَ ربطَ كلٌّ واحدٍ منهم حَبْلًا بِرِجْله يُخالِفُ حبلَ رِجْلِ صَاحبِه كي لا يَغْلَطَ إذا أصْبَحَ.

على كلِّ حالٍ: هم يَقولونَ: إنَّ معنى (**إيَّاه**) أي: ذلك العالِـمَ.

وخلاصةُ القولِ: إذا أَعْمَلْنا الثَّانيَ فإنَّنا لا نُضْمِرُ في الأوَّلِ إلا ضميرَ رفعٍ الَّذي هو الفاعلُ ونائبُ الفاعلِ، أو ضميرًا يكونُ عُمْدَةً، ونأتي بالخبرِ بعدَ الجملةِ الثَّانيةِ، وبعدَ استيفائِها مَفْعُولَيْها، فنقولُ: (**ظَنَّني وظننتُ زيدًا عالـمًا إيَّاه**)، ولا يَصِحُّ أنْ نقولَ: (**ظنَّني إيَّاه، وظنَنْتُ زيدًا عالـمًا**).

***

٢٨٤- وَأَظْهِرِ انْ يَكُنْ ضَمِيرٌ خَبَرَا لِغَيْرِ مَا يُطَابِقُ الْمُفَسِّرَا
٢٨٥- نَحْوُ: (أَظُنُّ وَيَظُنَّانِي أَخَا زَيْدًا وَعَمْرًا أَخَوَيْنِ فِي الرَّخَا)

الشَّرحُ

هذانِ البيتانِ قَرَأْنَاهما على شَيْخِنا عبدِ الرَّحْمنِ بْنِ سعديٍّ -رحمه الله- عدةَ مراتٍ، وعَجَزْنا عنْ فَهْمِه وتركيبِه، وتمثَّلْنا بقولِ الشَّاعرِ:

إِذَا لَمْ تَسْتَطِعْ شَيْئًا فَدَعْهُ وَجَاوِزْهُ إِلَى مَا تَسْتَطِيعُ[1]

فكُنَّا نَقِفُ عندَ شَيْخِنا عبدِ الرَّحمنِ السَّعديِّ -رحمة الله عليه- من قولِه: (**وَأَظْهِرِ انْ يَكُنْ ضَمِيرٌ خَبَرَا**).

وكفى بنا أنْ نَعْرِفَ معنى البَيْتَيْنِ الأَوَّلَيْنِ، وأمَّا ما ذَكَرَهُ هنا فنقولُ: الحمدُ للهِ على رخائِه ونِعْمَتِه أنَّنا لم نُكلَّفْ بمعرفةِ هذينِ البَيْتَيْنِ.

إِذَنْ القاعدةُ الأُولى: يَجِبُ إعمالُ المُهْمَلِ في ضميرِ ما تنازعاهُ إنْ كان مرفوعًا، سواءٌ كان هو الأوَّلَ أو الثَّانيَ، فتقولُ: (**يُحْسِنانِ ويُسِيءُ ابناكَ**)، وتقولُ: (**يُحْسِنُ ويُسِيئَان ابناكَ**).

القاعدةُ الثَّانيةُ: إذا كان الضَّميرُ غيرَ ضميرِ رفعٍ فإنَّنا إنْ أَعْمَلنا الثَّانيَ لم نُعْمِلِ الأوَّلَ فيه، وإنْ أعْمَلْنا الأوَّلَ أَضْمَرْنا في الثَّانِي.

---

(١) البيت من الوافر، وهو لعمرو بن معدي كرب كما في ديوانه (١/ ٨)، وفي الأغاني (١٥/ ١٩٩-٢١٦)، والحماسة البصرية (١/ ١٥)، والحماسة المغربية (١/ ١٢٣)، والأصمعيات (ص:١٧٥).

فإذا قلتَ: (**أقمْتُ وأدَّيْتُ الصَّلاةَ**)، فهنا الذي لم يُعْمَلْ هو الثَّاني.

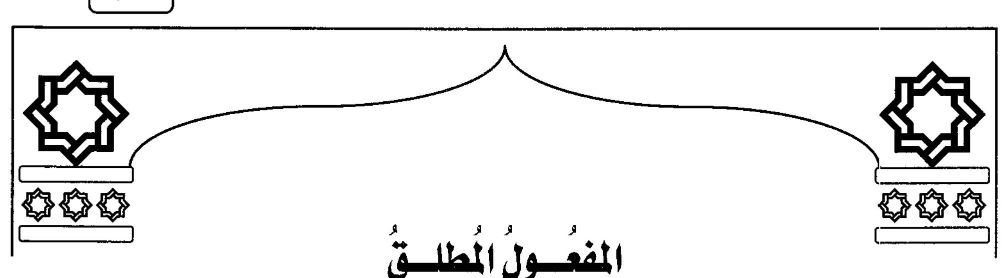
وإذا قلتَ: (**أقمْتُها وأدَّيْتُ الصَّلاةَ**) فهذا لا يجوزُ إلَّا على اللُّغَةِ الشَّاذَّةِ، فلا نَقِيسُ.

وإذا قلتَ: (**أقمْتُ وأدَّيْتُها الصَّلاةَ**) فهنا أَعْمَلْنا الأوَّلَ، وأضْمَرْنا في الثَّاني.

فإذا قال قائلٌ: وما الحكمةُ من القواعدِ السابقةِ؟

نقول: الحكمةُ من القواعدِ السَّابقةِ أنَّ الإنسانَ إذا تكلَّمَ بالتَّنازُعِ يتكلَّمُ على مُقْتَضَى القواعدِ.

* * *



المفعُــولُ المُطلَــقُ

المفاعِيلُ على قِسْمينِ:

الأولُ: مطلقٌ، فلا يُقالُ: (مفعول به)، أو: (مفعول له)، أو: (مفعول فيه)، أو: (مفعول معه)، بل مُطلَقٌ.

والثاني: مُقَيَّدٌ، والمُقَيَّدُ يكونُ بالباءِ، ويكونُ باللَّامِ، ويكونُ بـ(في)، ويكونُ بالواو.

فالمفاعيلُ إِذَنْ خمسةٌ، وهي مجموعةٌ في هذا البيتِ:

ضَرَبْتُ ضَرْبًا أَبَـا عَمْـرٍو غَـدَاةَ أَتَـى ... وَجِئْتُ وَالنِّيلَ خَوْفًا مِـنْ عِقَابِـكَ لِي

فـ(ضربًا) مفعولٌ مُطْلَقٌ، و(أبا عمرٍو) مَفعولٌ به، و(غَداةَ أتى) مفعولٌ فيه -أي: الظَّرف- و(جِئْتُ والنِّيلَ) مَفعولٌ معَه، و(خوفًا من عِقَابِكَ لِي) مفعولٌ لأجلِه.

وقولُ المؤلفِ -رحمه الله-: (المفعول المُطْلَق)، العنوان أعمُّ منَ الأبياتِ الآتيةِ؛ لأَنَّه تكلَّمَ عنِ المصدرِ، فهنا مصدرٌ، ومفعولٌ مُطلَقٌ، والمصدرُ أعمُّ مِن المفعولِ المُطلَقِ مِنْ وجهٍ، والمفعولُ المطلقُ أعمُّ مِن المصدرِ مِن وجهٍ آخرَ.

فإذا قلتَ: (وُقوفُك طَويلٌ)، فـ(وقوف) مبتدأٌ، وهي مصدرٌ، لكنها ليستْ مفعولًا مطلقًا.

وإذا قلتَ: (**يُعجِبُني قيامُك**)، فـ(قيام) مصدرٌ، ولكنَّها فاعلٌ.

وإذا قلتَ: (**فَرِحْت كلَّ الفَرَح**)، فـ(كل) مفعولٌ مُطلَقٌ، وليستْ بمصدرٍ، فهيَ منصوبةٌ.

إِذَنْ: المفعولُ المطلقُ والمصدرُ بينَهما عمومٌ وخصوصٌ وجهيٌّ، فالمصدرُ أعمُّ منْ وجهٍ، والمفعولُ المُطلَقُ أعمُّ من وجهٍ:

فالمفعولُ المطلقُ لا يكونُ إلا منصوبًا، ولكنْ قدْ يكونُ مصدرًا، وقدْ يكونُ غيرَ مصدرٍ، لكنَّه نائبٌ منابَ المصدر.

وأمَّا المصدرُ فلا يكونُ إلا مصدرًا، لكنْ قدْ يكونُ مرفوعًا، ومنصوبًا، ومجرورًا، وهذا هو الفرقُ بينَهما.

* * *

٢٨٦-المَصْدَرُ اسْمُ مَا سِوَى الزَّمَانِ مِـنْ   مَدْلُولَي الْفِعْلِ كَ(أَمْنٍ) مِنْ (أَمِنْ)

الشَّـــرحُ

قولُه: «الْـمَصْدَرُ اسْمُ ما سِوَى الزَّمَانِ مِنْ مَدْلُولَي الْفِعْلِ»: إذا قلتَ: (سَيَجْلِسُ)، فـ(يجلسُ) لها مدلولانِ:

الأول: الحَدَثُ، وهو الجلوسُ.

والثاني: زمنُ المستقبل، وعلى هذا فقِسْ.

فهوَ اسمُ ما سِوَى الزمانِ من مَدلُولَي الفعلِ، والذي سِوى الزَّمانِ هو الحَدَثُ، أو المعنى إن شئتَ.

مثالُه: (أَمْن) من (أَمِنَ)، فتقولُ: أَمِنَ أَمْنًا، هذا هو المَصْدَرُ.

وقولُ الله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ﴾ [الأنعام:٨٢]، الأمْنُ مصدرُ (أَمِن)، لكنَّه هنا مرفوعٌ؛ لأنَّه مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ.

فالحاصلُ أنَّ المَصْدَرَ هو اسمٌ لأَحَدِ مَدْلُولي الفعل، وهوَ الحَدَثُ، وهذا تفسيرُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- لكنْ بتفسيرٍ أَوْضَحَ نقولُ: المصدرُ هو الذي يَجِيءُ ثالثًا في تصريفِ الفعلِ، مثلما قالَ صاحبُ الآجرُّوميَّة، فتقولُ: (قام، يَقُومُ، قِيامًا)، (جَلَسَ، يَجْلِسُ، جُلوسًا)، (قَعَدَ، يَقْعُدُ، قُعودًا)، (أَكَلَ، يَأْكُلُ، أَكْلًا)، وعلى هذا فقِسْ، أما ابنُ مالكٍ -رحمه الله- فيقولُ: (اسْمُ ما سِوَى الزَّمَانِ مِنْ مَدْلُولَي الْفِعْلِ).

٢٨٧-بِمِثْلِهِ أَوْ فِعْـلٍ اوْ وَصْـفٍ نُصِـبْ ....

الشَّــرحُ

قد يُنصَب المصدرُ بمثلِه، فيكونُ الناصبُ له مصدرًا مثلَه، ويُنْصَبُ بالفعلِ، ويُنْصَبُ بالوصفِ.

إِذَنْ: ناصبُ المصدرِ ثلاثةٌ:

الأَوَّل: مصدرٌ مثلُه، فإذا قلتَ: **(عَجِبْتُ من ضَرْبِكَ العبدَ ضَرْبًا شديدًا)** فالناصبُ هنا هو المصدرُ: **(ضَرْبِكَ)**؛ لأنَّ **(ضَرْب)** مصدرٌ، و**(ضَرْبًا)** منصوبٌ على المَصْدريَّة، والعاملُ فيه المصدرُ الذي قبلَه.

الثاني: فعلٌ، مثل: **(ضَرَبْتُ ضَرْبًا)**، **(أَضْرِبُ ضَرْبًا)**، **(اضْرِبْ ضَرْبًا)**.

الثَّالثُ: وصفٌ، مثل: **(أنا الضارِبُ المُجْرِمَ ضَرْبًا أليمًا)**، فالمصدرُ هو **(ضربًا)**، وناصبُه هو **(الضَّارب)**، وهو وَصْفٌ.

ومثل: **(هذا هو العبدُ المضروبُ ضربًا شديدًا)**، فالنَّاصبُ هنا الوصفُ، وهو اسمُ المفعولِ.

❊ ❊ ❊

.... وَكَوْنُـهُ أَصْـلًا لِـــهَذَيْنِ انْتُخِـبْ

الشَّــرحُ

قولُه: «كَوْنُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ إلى الهاءِ، وهو من مُتَصرِّفاتِ (كان)، فيَعْمَلُ عملَها، والذي في محَلِّ اسْمِها هو الهاءُ في قولِه: (كَوْنُهُ).

وقولُه: «أَصْلًا»: خبرُ (كَوْنُ) باعتبارِها من النَّواصبِ.

وأمَّا «انْتُخِب»: فهو جملةٌ خبرُ المبتدأِ: (كَوْنُ).

لو قال قائلٌ: هل المصدرُ أصلُ الفعلِ، أو الفعلُ أصلُه؟

فالمؤلف -رحمه الله- يَقولُ: إنَّ الذي اخْتِيرَ أنَّ المصدرَ أصلُ لهذينِ، وهما: الفعلُ والوصفُ؛ لأنَّك تقولُ: (ضَرَب) مُشتَقٌّ من الضَّرْب، فإذَنْ: الضَّرْب سابقٌ على (ضَرَب)، فيكونُ أصلًا له، وكذلك تقول: (أَكَل) من الأَكْل، و(شَرِب) من الشُّرْب.

وتقولُ مثلًا: (الضَّارِب) مُشتَقٌّ من الضَّرْب، و(القائم) مُشتقٌّ من القيام، وليس من (قَام)، وتقول مثلًا: (الآكِل) من الأَكْل، و(الشَّارِب) من الشُّرْب، و(المُصلِّي) من الصَّلاةِ، وهكذا.

إِذَنْ: فأصلُ الأفعالِ والأوصافِ هي المصادرُ، وهذا الذي ذَكَره المؤلِّفُ -رحمه الله- أنه انتُخِبَ هو الصحيحُ.

وقال بعضُهم: إنَّ الفعلَ هو الأصلُ، وأنَّ الضَرْبَ مُشتَقٌّ من (ضَرَب).

فإن قال قائلٌ: وهل تحتَ هذا البحثِ طائلٌ؟

قلنا: الظَّاهرُ أنَّه لا طائلَ تحتَه، مثل بحثِ: هل المبتدأُ مرفوعٌ بالابتداءِ، أو مرفوعٌ بالخبرِ؟

فائدة: قولُ صاحبِ الآجُرُّوميَّةِ في تعريفِ المصدرِ: هو الذي يجيءُ ثالثًا في تصريفِ الفعلِ، قد تكون العبارة تشيرُ إلى أنَّه يَختارُ أنَّ المصدرَ مُشتَقٌّ من الفعلِ، إنَّما الأَصَحُّ أنَّ المصدرَ هو الأصلُ.

* * *

٢٨٨-تَوْكِيـدًا اوْ نَوْعًـا يُبِـينُ أَوْ عَـدَدْ　　　كَـ(سِرْتُ سَيْرَتَيْنِ سَيْرَ ذِي رَشَـدْ)

الشَّـرحُ

قولُه: «تَوْكِيدًا»: مفعولٌ مُقَدَّمٌ لقولِه: (يُبِينُ)، أي: يُوضِّح.

وقولُه: «اوْ نَوْعًا»: معطوفٌ على (تَوْكِيدًا)، لكن: هل هذا من بابِ التَّنازُعِ أو لا؟

نقول: لا، ليس من بابِ التَّنازُعِ؛ لأنَّ الفعلَ واحدٌ هو (يُبِين).

وقولُه: «أَوْ عَدَد»: (أَوْ) حرفُ عطفٍ، وهي معطوفةٌ على (تَوْكِيدًا)، يعني: أو يُبِينُ عددًا.

وهنا قال المؤلِّفُ -رحمه الله-: (عَدَد)، والمعروفُ أنَّه إذا وُقِفَ على المنصوبِ فإنَّه يُوقَفُ عليه بالألِفِ، والجواب: إمَّا أنْ نقولَ: لأجلِ الرَّويِّ (آخِرِ القَافِيَةِ)، وإمَّا أنْ نقولَ: على لُغَةِ (ربيعةَ) الذين يقِفُونَ على المنصوبِ بالسُّكُونِ.

يَقولُ المؤلِّفُ -رحمه الله-: إنَّ المصدرَ يأتي لأغراضٍ، منها التوكيدُ، ومنها بيانُ النوعِ، ومنها بيانُ العددِ.

ثمَّ ضرب المؤلفُ أمثلةً، فقال: (سِرْتُ سَيْرَتَيْنِ سَيْرَ ذِي رَشَد)، فـ(سَيْرَتَيْنِ) مُبَيِّنٌ للعَدَد، وأنَّه مرَّتانِ، و(سَيْرَ ذِي رَشَد) مُبيِّنٌ للنَّوعِ؛ لأنَّه بَيَّنَ أنَّ سَيْرَه سيرُ ذي الرَّشَد، والرَّشَدُ معناه حُسْنُ التَّصرُّفِ.

مثالٌ آخَرُ: (وَاجَهْتُه مُواجَهَةَ المُقَصِّر)، فـ(مُواجَهة) مَصْدرٌ مُبيِّنٌ للنَّوعِ.

مثالٌ آخَرُ: (وَثَبَ وُثُوبَ الأَسَدِ)، وهذا أيضًا مُبيِّنٌ للنَّوعِ.

مثالٌ آخَرُ: (ضَرَبَه ضَرَباتٍ كثيرةً)، وهو هنا مبيِّنٌ للعددِ، وأنَّه ضَرَباتٌ.

ولم يَذْكُرِ المؤلِّفُ -رحمه الله- مثالاً للتوكيدِ، ومثالُه قولُك: (ضَرَبْتُ ضَرْبًا)، وقولُه تعالى: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا﴾ [النساء:١٦٤].

فإن قال قائلٌ: فائدة المُبيِّنِ للعددِ أنَّه يُبيِّنُ العددَ، وفائدةُ المُبَيِّنِ للنَّوعِ أنَّه يُبيِّنُ نوعَ المصدرِ، لكن ما فائدةُ المُؤكِّد؟ فإذا قلتَ: (كَلَّمْتُهُ تكليمًا) فما الفائدةُ من كلمةِ: (تكليمًا)؟

فالجواب: يقولون: إنَّ فائدتَه انتفاءُ احتمالِ المجازِ، أي: أنَّ هذا ليس بمجازٍ، يعني ليس ردَّ تكليمٍ، كما لو قلتَ: (كَلَّمْتُه أنا) يعني: لا غَيْرِي.

إِذَنْ: نَستفِيدُ من هذا أنَّ قولَ مَن يقول: إنَّ قولَه: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا﴾ [النساء:١٦٤] -أي: جَرَّحه بمخالبِ الحكمةِ- كلامٌ ساقطٌ؛ لأَنَّهُ أَكَّدَ الكلامَ، فقال: ﴿تَكۡلِيمٗا﴾، وهذا لا يكونُ إلَّا الكلامَ الذي هو الكلامُ المَسْموعُ.

إِذَنْ: هذه هي فوائدُ المصدرِ.

* * *

٢٨٩- وَقَـدْ يَنُـوبُ عَنْـهُ مَـا عَلَيْـهِ دَلّ ... كَـ(جِدَّ كُلَّ الْجِدِّ) وَ(افْرَحِ الجَذَلْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَقَدْ يَنُوبُ عَنْهُ»: أي عن المَصْدَرِ، وكلمةُ (قَدْ) هنا للتَّحقيقِ، و(قد) إذا دَخَلَتْ على المضارعِ تُفِيدُ في الغالبِ التَّقليلَ، لكنَّها قد تُفِيدُ التَّحقيقَ كما في قولِه تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ [النور:٦٤]، وفي قولِه: ﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ﴾ [الأحزاب:١٨].

وقولُه: «مَا عَلَيْهِ دَلّ»: أي ما دلَّ عليه، مثل: (جِدَّ كُلَّ الجِدِّ).

وقولُه: «جِدَّ»: يعني: اجتهد.

«كُلَّ الجِدِّ»: أي كلَّ الاجتهاد، وهذا مُوجَّه لطَلَبةِ العِلْمِ، فالمصدرُ هنا (الجِدّ)، لكن (كُلَّ) دلَّت عليه، فعلى هذا إذا أردنا أنْ نُعْرِبَ نقولُ: (جِدَّ) فعلُ أمرٍ، وفاعلُه مُستترٌ فيه وجوبًا تقديرُه: (أنت)، و(كُلَّ) مفعولٌ مطلقٌ منصوبٌ على المفعوليَّةِ المُطلَقةِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه، ولا نقولُ: إنَّه مصدرٌ؛ لأنَّ المصدرَ هو (الجِدّ).

وقولُه: «كُلَّ»: مضافٌ.

و«الجِدِّ»: مضافٌ إليه مجْرورٌ بالإضافةِ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ﴾ [الحاقة:٤٤]، هل نقول: ﴿بَعْضَ﴾ هنا مفعولٌ به، أو نقول: مفعولٌ مُطلَقٌ؟

فالجواب: الظاهرُ أنَّ فيها وَجْهَيْنِ:

الأول: أنْ تكونَ مفعولًا مُطلَقًا.

الثاني: أنْ تكونَ مفعولًا به؛ لأنَّ الفعلَ واقعٌ عليها.

لكن لو قلتَ: (أَكْرِمْه بَعْضَ الإكرامِ) فهنا مفعولٌ مُطلقٌ؛ لأنَّها أُضيفت إلى المصدرِ، وكذلك: (اجْلِدْه أشدَّ الجَلْدِ) مفعولٌ مُطلَقٌ أيضًا.

إِذَنْ: كلُّ ما كان منصوبًا مُضافًا إلى مصدرِ الفعلِ فهو مفعولٌ مُطلَقٌ.

فإن قال قائلٌ: قولُه: (جِدَّ كلَّ الجِدِّ)، لماذا لا نُعرِبُ (كُلَّ) مفعولًا به؟

قلنا: لأنَّ الفعلَ لم يَقَعْ عليها؛ لأنَّ (جِدَّ) لازمٌ.

ثم قال -رحمه الله-: (وَافْرَحِ الجَذَل).

قولُه: «افْرَح»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على السُّكُون، وفاعلُه مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (أنت)؛ لأنَّ القاعدةَ أنَّ الذي تقديرُه (أنت)، أو: (أنا)، أو: (نحن)، فهو مُستتِرٌ وُجوبًا.

وقولُه: «الجَذَل»: مصدرٌ، لكنَّه ليسَ من لفظِ الفعلِ، بل هو من معناه؛ لأنَّ الجَذَلَ هو الفرحُ، وهنا لو قال: (افْرَحِ الفَرَحَ) لصارَ مصدرًا، لكن قال: (افْرَحِ الجَذَل)، فلو قال قائلٌ: الجَذلُ مصدرٌ لـ(افرح)، قلنا: لا، الجَذَلُ مصدرٌ لـ(جَذِلَ).

إِذَنْ: هي هنا بمعنَى الفِعْلِ، وليستْ من لفظِه، فنُعرِبُها بأنَّها مفعولٌ مُطلقٌ، ولا نقولُ: إنَّه مصدرٌ.

مثالٌ آخَرُ: (قُمْ وُقوفًا)، فـ(قُم) فعلُ أمرٍ، و(وقوفًا) مفعولٌ مطلَقٌ، ولا نقولُ: إنَّه مصدرٌ؛ لأنَّ (وُقوفًا) ليست مصدرًا لـ(قُم) من لفظِه، لكنَّها مصدرٌ له من معناه، فتكونُ مفعولًا مُطلَقًا.

مثالٌ آخَرُ: (اجْلِسْ قُعُودًا)، فـ(اجْلِس) فعلُ أمرٍ، و(قُعودًا) مفعولٌ مطلَقٌ، وهو منصوبٌ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

إِذَنْ: القاعدةُ:

ما أُضِيف إلى المصدرِ فهو نائبٌ عنه، ويُسَمَّى (مفعولًا مطلقًا).

وما جاء بمعنى الفعلِ لا بلفظِه فهو نائبٌ عن المصدرِ، ويُعرَبُ بأنَّه مفعولٌ مطلَق.

وعلى هذا فلو قلتَ: (ابْكِ بُكَاءَ الثَّكْلَى) فهو مَصْدَرٌ؛ لأنَّه مفعولٌ من الفعلِ نفسِه، ولكنَّه مُبيِّنٌ للنَّوعِ، وإذا قلتَ: (اجْلِسْ جَلْسَتَيْنِ) فهو مصدرٌ مُبيِّنٌ للعددِ.

***

٢٩٠- وَمَـــا لِتَوْكِيـــدٍ فَوَحِّـــدْ أَبَـــدَا وَثَـــنِّ وَاجْمَـــعْ غَـــيْرَهُ وَأَفْـــرِدَا

الشَّــرحُ

قولُه: «مَا»: مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ(فَوَحِّد)، والفاءُ هنا إمَّا أنْ تكونَ عاطفةً، أو مُزَيِّنَةً؛ لأنَّ الفاءَ تَدْخُلُ أحيانًا على الكلمةِ لتَزْيينِ اللَّفظِ، مثل قولِهم: (**فقط**).

وقولُه: «وَمَا لِتَوْكِيدٍ»: أي المصدرُ الذي يُرادُ به توكيدُ عاملِه يكونُ مُفردًا، لا مُثنًّى، ولا جمعًا.

وقولُه: «أَبَدًا»: يعني في جميعِ الأحوالِ، وذلك لأنك لو ثَنَّيْتَه أو جمعتَه فمعناهُ أنَّك أردْتَ أنْ تَدُلَّ به على معنًى آخرَ غيرِ التَّوكيدِ، وهو العددُ، فالذي للتَّوكيدِ يَجِبُ ألَّا يَدُلَّ على شيءٍ أكثرَ مِمَّا يَدُلُّ عليه معنى الفعلِ، وهو المصدرُ.

مثالُه: قولُه تعالى: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمٗا﴾ [النساء:١٦٤]، فـ﴿تَكۡلِيمٗا﴾ المقصودُ بها التَّوكيدُ.

مثالٌ آخرُ: (**حَضَرْتُ حُضُورًا**)، فالمقصودُ به التَّوكيدُ، فلا يُمكِنُ أن تُثَنِّيَهُ ولا تَجْمَعَهُ.

فإنْ ثَنَّيْتَهُ أو جمعْتَهُ صار دالًّا على غيرِ التَّوكيدِ، وهو العددُ، ولهذا قالَ: (**وَثَنِّ وَاجْمَعْ غَيْرَه**) -أي: غير ما للتَّوكيدِ- (**وَأَفْرِدَا**)، فالذي لغيرِ التَّوكيدِ يَجوزُ تَثْنِيتُهُ وجمعُهُ وإفرادُه، وهو ما لبيانِ العددِ والنَّوعِ، فكلامُ المؤلِّفِ -رحمه الله- يَشْمَلُ ما أُرِيدَ به العددُ وما أُرِيدَ به النَّوعُ، فإنَّه يجوزُ على رأي المؤلِّفِ -رحمه الله- أنْ يُثَنَّى ويُجمَعَ ويُفرَدَ.

فتقولُ -مَثَلًا- فيما يُرادُ به النوعُ: (سِرْتُ سَيْرَيْ زَيْدٍ السَّرِيعَ والبَطِيءَ)، وتقولُ: (نَظَرْتُ إِلَيْهِ نَظْرَتَيْ غَضَبٍ وَسُرُورٍ)، فهذا مُثنًّى مُبيِّنٌ للنَّوعِ، فواحدٌ من السَّيْرِ نَوعُه البُطْءُ، وواحدٌ نَوعُه السُّرعةُ، وواحدةٌ من النَّظَراتِ نَوعُها غَضَبٌ، وواحدةٌ نوعُها سُرورٌ.

وكذلك أيضًا ما قُصِدَ به العددُ يُثَنَّى.

وقولُه: «وَأَفْرِدَا»: تقول: (ضَرَبْتُهُ ضَرْبَةً)، فالمقصودُ به بيانُ العددِ، يعني: واحدةً، وتقولُ: (ضَرَبْتُهُ ضَرْبَتَيْنِ)، وهذا لبيانِ العددِ، أي: اثنتين، وتقولُ: (ضَرَبْتُهُ ثَلَاثَ ضَرَبَاتٍ)، وذلك للعددِ ثلاثة، وتقولُ: (ضَرَبْتُهُ مِائَةَ ضَرْبَةٍ)، وذلك للعددِ مائةٍ.

فالذي للتَّوكيدِ يَجِبُ إفرادُه، ومعنى قولِنا: (يَجِبُ إفرادُه) أنَّك إذا صُغْتَه على غيرِ وجهِ الإفرادِ فإنَّه يَخْرُجُ عن التَّوكيدِ، ويكونُ للأمرِ الذي صُغْتَه عليه، أمَّا ما يُرادُ به النَّوعُ وما يُرادُ به العددُ فإنَّه يجوزُ إفرادُه وتَثْنِيتُهُ وجَمْعُهُ، ولهذا قال: (وَثَنِّ وَاجْمَعْ غَيْرَه وَأَفْرِدَا).

* * *

٢٩١- وَحَــذْفُ عَامِـلِ الْمُؤَكِّـدِ امْتَنَـعْ   وَفِي سِـــوَاهُ لِـــدَلِيلٍ مُتَّسَـــعْ

الشَّــرحُ

قولُه: «حَذْفُ»: مبتدأٌ، وخبرُه قولُه: (امْتَنَع).

وقولُه: «وَفِي سِوَاهُ»: جارٌّ ومجرورٌ خَبَرٌ مُقدَّمٌ.

و«مُتَّسَع»: مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ.

وقولُه: «مُتَّسَع»: يعني: سَعَة.

يقول المؤلِّفُ -رحمه الله-: إنَّ المصدرَ المؤكِّدَ لا يَجوزُ حذفُ عاملِه؛ لأنَّ المقصودَ بالتأكيدِ تقويةُ العاملِ، ونحنُ نُسَمِّيهِ مصدرًا مُؤكِّدًا، وكيف يُوجَدُ المُؤكِّدُ ولا يُوجَدُ المؤكَّدُ؟! لأنَّه لا تأكيدَ إلَّا بوجودِ مُؤكَّدٍ ومُؤكِّدٍ، ولا يُمكِنُ أنْ يُوجَدَ تركيبٌ فيه التَّوكيدُ إلَّا والمؤكَّدُ والمؤكِّدُ كلاهما موجودان، فإذا كان العاملُ غيرَ موجودٍ فأين التَّوكيدُ؟!

مثالُ ذلك: (ضَرَبْتُ زَيْدًا ضَرْبًا)، لو قلتَ: (زيدًا ضربًا) لم يَصِحَّ؛ لأنَّك ما دُمْتَ تُريدُ أنْ تُؤكِّدَ العاملَ فإنَّه لا بُدَّ أنْ يُوجَدَ العاملُ حتى يَحْصُلَ مؤكِّدٌ ومؤكَّدٌ، وإلَّا لحصلت المُنافاةُ، إذْ إنَّ المحذوفَ لا وجودَ له حتى يُقالَ: إنَّه مُؤكَّدٌ.

مثالٌ آخَرُ: (اضْرِبْ زَيْدًا ضَرْبًا)، لو قلتَ: (زيدًا ضربًا) لم يَصِحَّ؛ لأنَّه مُؤكِّدٌ، ولا يَجوزُ أنْ يُحذَفَ عاملُ المؤكِّدِ.

إِذَنْ: **القاعدة**: أنَّ المصدرَ الذي يُرادُ به التَّوكيدُ لا يجوزُ حذفُ عاملِه، أمَّا ما سواهُ فإنَّه يجوزُ حذفُ عاملِه، وهو المُبيِّنُ للنَّوعِ وللعددِ.

مثالُ المُبيِّنِ للنَّوعِ: لو سألك سائلٌ: (**كيف سِرْتَ؟**)، فقُلْتَ: (**سَيْرًا بَطِيئًا**)، فهذا يجوزُ؛ لأنَّ المقصودَ أنْ تُبيِّنَ النَّوعَ، وسواءٌ ذكرتَ العاملَ أو حذفتَه؛ لأنَّ حذفَه هنا لدليلٍ.

كذلك أيضًا لو سألك: (**كيف كان سيرُك: سَيْرَ ذي رَشَدٍ، أو سيرَ إنسانٍ أَهْوَجَ؟**)، فقلتَ: (**سَيْرَ ذِي رَشَدٍ**)، أي: سِرْتُ سَيْرَ ذِي رَشَدٍ.

مثالُ المُبيِّنِ للعَدَدِ: لو سألك سائلٌ: (**كم ضَرَبْتَ غُلَامَك؟**)، فقلتَ: (**ضَرْبَتين**)، فحذفتَ العاملَ؛ لأنَّ أصلَه: (**ضَرَبْتُه ضَرْبَتَين**)، فهنا يجوزُ أنْ تَحذِفَ العاملَ، وحذفُك إيَّاه هنا لدليلٍ واضحٍ، ولا حاجةَ لذِكْرِه؛ لأنَّه ليس المقصودُ من المصدرِ التَّوكيدُ، بل المقصودُ بيانُ العددِ.

فالقاعدة إِذَنْ: إذا كان المقصودُ بيانَ النَّوعِ أو بيانَ العددِ فإنَّه يجوزُ أنْ يُحذفَ العاملُ، ولكنْ لدليلٍ، ولهذا قيَّدهُ المؤلفُ -رحمه الله- فقال: (**وَفِي سِوَاهُ لِدَلِيلٍ مُتَّسَعْ**)، أمَّا إذا لم يدُلَّ عليه دليلٌ فإنه لا يَجوزُ أنْ يُحذَفَ.

ثُمَّ إنَّ المؤلفَ بعدَ هذا البيتِ الذي فيه الاتِّساعُ والسُّهولةُ ذكَرَ ستةَ أبياتٍ كلُّها فيها وجوبُ حذفِ العاملِ، وسَبَقَ أنَّه يَجِبُ ذكرُ العاملِ إذا كان المقصودُ بالمصدرِ التَّوكيدَ.

* * *

٢٩٢- وَالْـحَذْفُ حَـتْمٌ مَـعَ آتٍ بَـدَلَا   مِنْ فِعْلِهِ كَ(نَدْلًا) اللَّـذْ كَ(انْـدُلَا)

الشَّـرحُ

قولُه: «الحَذْف»: مبتدأٌ.

و«حَتْمٌ»: خبرُ المبتدأِ، و(حَتْمٌ) أي: واجبٌ ولازمٌ.

وقولُه: «مَعَ آتٍ بَدَلًا مِنْ فِعْلِه»: يعني: معَ مصدرٍ آتٍ بدلًا من فعلِه، فقولُه: «بَدَلًا»: حالٌ من الضميرِ المُستترِ في (آتٍ).

وقولُه: «مِنْ فِعْلِه»: أي: من عاملِه.

والمعنى أنَّه إذا جُعِلَ المصدرُ نائبًا عن الفعلِ فإنَّه يُحذَفُ الفعلُ؛ لأنَّه لا يَجتمِعُ النَّائبُ والمنوبُ عنه، فالتصرُّفُ لواحدٍ: إمَّا الوكيل، أو الموكِّل، أمَّا أنْ تَجْمَعَ الوكيلَ والموكِّلَ فلا يَصِحُّ، فإذا ناب المصدرُ عن فعلِه فإنَّهُ يُحذَفُ وجوبًا.

وقولُه: «كَ(نَدْلًا)»: قد يكونُ فيه إشكالٌ، وهو أنَّ الكافَ حرفُ جرٍّ، و(نَدْلًا) اسمٌ مجرورٌ بالكافِ، وهو هنا منصوبٌ؟

فنقول: هنا لـم يُسلَّطِ الحرفُ على (نَدْلًا)، وإنَّما يـجوزُ في إعرابِهِ وجهانِ كما سَبَقَ:

الوجهُ الأولُ: أنْ تكونَ الكافُ داخـلةً على مَـجرورٍ مُقدَّرٍ، والتقديرُ: كقَولكَ: ندلًا.

الوجهُ الثَّاني: أنْ تكونَ داخلةً على الجملةِ، فهو يُشِيرُ إلى بيتٍ معروفٍ، وهو:

عَلَى حِينَ أَلْـهَى النَّاسَ جُلُّ أُمُـورِهِمْ فَنَدْلًا[١] زُرَيْقُ المَالَ نَـدْلَ الثَّعَالِـبِ[٢]

وقبلَه قولُه:

يَمُـرُّونَ بِالـدَّهْنَاءِ خِفَافًـا عِيَـابُهُمْ[٣] وَيَرْجِعْنَ مِنْ دَارِينَ بُجْرَ الحَقَائِـبِ[٤]

فهؤلاء لصوصٌ يَذْهَبونَ يَسرِقونَ من الأحساءِ من دَارِينَ، فيَمُرُّونَ بالدهناءِ -وهي معروفة- خِفَافًا عِيابُهم ليس فيها شيءٌ؛ لأنَّهم ليس مَعَهم تمرٌ، فإذا وَصَلوا إلى دَارِينَ وسرقوا من التَّمْرِ يَرجِعْن بُجْرَ الحقائبِ مملوءةً.

وقولُه: (عَلَى حِينَ أَلْـهَى النَّاسَ جُلُّ أُمُورِهِمْ) يعني أنَّهم يأتون على حينِ الغَفْلَةِ، ويَجُدُّون النَّخيلَ ويَمْشُونَ.

وقولُه: (فَنَدْلًا زُرَيْقُ المَالَ نَدْلَ الثَّعَالِبِ)، النَّدْلُ معناه خطفُ الشيءِ بسرعةٍ، فهم يَتواصَوْنَ بالباطلِ، والثَّعالبُ تَنْدِلُ الأشياءَ وتَخطِفُها بسرعةٍ، فهم يقولون: هيَّا، بسرعةٍ.

فالمهمُّ أنَّ قولَه: (فَنَدْلًا) مصدرٌ نابَ عن (انْدُل)، وهو فعلُ أمرٍ؛ لأنَّ قولَه: (انْدُل الشيءَ) يعني اخطِفْه بسرعةٍ، وهذا فعلُ أمْرٍ، فإذا جاءتْ (نَدْلًا) بمعنى (انْدُل) وَجَبَ حذفُ عاملِها؛ لأنَّها نابت مَنَابَ فعلِ الأمرِ، ولهذا يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (اللَّذْ كـ(انْدُلَا)).

---

(١) الندل: نقل الشيء، انظر اللسان ندل.

(٢) البيت من قصيدة من الطويل، وهو منسوب للأحوص في شرح الشواهد للعيني (٢/ ١١٦)، وغير منسوب في التصريح (١/ ٥٠١).

(٣) جمع عَيْبة، وهي ما يجعل فيها الثياب.انظر اللسان عيب.

(٤) البَجْر والبَجَر انتفاخ البطن، يريد أنهم يرجعون ممتلئة حقائبهم. انظر اللسان بجر.

وقولُه: «اللَّـذْ»: لُغَـةٌ في (الذي)، وسبقت في قـولِه: وَ(جَعَـلَ) اللَّـذْ كَـ(اعْتَقَدْ).

وقولُه: «(نَدْلًا) اللَّذْ كـ(انْدُلَا)»: أي الذي نابَ عن (انْدُل) فعل أمرٍ، فلا يَنوبُ المصدرُ عن فعلِه في كلِّ شيءٍ، بل في المثالِ المُقيَّدِ.

فقولُه: (فَنَدْلًا زُرَيْقُ المَالَ نَدْلَ الثَّعَالِبِ)، (ندلًا) مصدرٌ نائبٌ منابَ فعلِ الأمرِ، وهو منصوبٌ بفعلِه المحذوفِ، والتقديرُ: انْدُلْ نَدْلًا، و(زُرَيْق) مُنادًى حُذِفت منه ياءُ النِّداءِ، يعني: يا زُرَيقُ، و(زُرَيق) اسمُ رجلٍ، وقولُه: (المَالَ) مفعولُ (نَدْلًا)؛ لأنَّ (نَدْلًا) نابت منابَ (انْدُل)، وقولُه: (نَدْلَ الثَّعَالِبِ) مصدرٌ مُبيِّنٌ للنَّوعِ، وعاملُه المصدرُ الذي قبلَه؛ لأنَّه نائبٌ منابَ فعلِ الأمرِ، يعني: انْدُلْهُ نَدْلَ الثَّعالبِ، أي: اخطِفْهُ بسرعةٍ كما يَخطِفُ الثَّعلبُ مقصودَه.

إِذَنْ: لو قال قائلٌ: أنا أُريدُ أنْ أقولَ: (فانْدُلْ نَدْلًا زُرَيقُ المالَ نَدْلَ الثَّعالبِ؟)، قلنا: لا يـجوزُ.

كذلك أقولُ: (ضَرْبًا المهملَ) وأنا أُرِيدُ أنْ آمُرَك بأنْ تَضرِبَه، لكن هل يَجوزُ أنْ أقولَ: (اضْرِبْ ضربًا المهملَ؟).

الجواب: لا يـجوزُ؛ لأنَّهُ نائبٌ عن فعلِ الأمـرِ، ولا يَـجتمِعُ النَّائبُ والمنوبُ عنه.

أمَّا إذا كان ليسَ فعلَ أمرٍ مثل: (ضَرَبْتُ ضربًا المُهْمِلَ) فهنا يَجوزُ ذِكْرُ الفعلِ الذي هو العاملُ؛ لأنَّ العاملَ يُحذَفُ إذا كان فعلَ أمرٍ، فإذا وُجِدَ المصدرُ نائبًا منابَه فإنَّه لا يَجوزُ أنْ يُقْرَنَ معَهُ.

فالقاعدةُ إِذَنْ: يَجِبُ حذفُ عاملِ المصدرِ إذا نابَ عن فعلِ الأمرِ، ونأخذُ أَنَّهُ يُشْتَرَطُ أنْ يَكونَ فعلَ أمرٍ من التَّمثيلِ بقولِه: (كَ(نَدْلًا) اللَّذْ كَ(انْدُلَا))، وهذا أحدُ المَواضعِ التي يَجِبُ فيها حَذْفُ عاملِ المصدرِ.

* * *

٢٩٣- وَمَـــا لِتَفْصِـــيلٍ كَـ(إِمَّـــا مَنَّـــا) عَامِلُـــهُ يُـــحْذَفُ حَيْـــثُ عَنَّـــا

الشَّـــرحُ

قولُه: «وَمَا لِتَفْصِيلٍ»: (مَا) مبتدأٌ، يعني (والَّذِي)، والمرادُ به المصدرُ الذي جاءَ مُفصَّلًا.

وقولُه: «عَامِلُهُ»: مبتدأٌ ثانٍ، فهنا مبتدآن: الأوَّلُ: (مَا) في قولِه: (وَمَا لِتَفْصِيلٍ)، والثَّاني: (عَامِلُ) في قولِه: (عَامِلُهُ يُحْذَفُ)، وجملةُ (يُحْذَفُ) في محَلِّ رفعٍ خبرُ المبتدأِ الثَّاني، والجملةُ من المبتدأِ الثَّاني والخبرِ في محَلِّ رفعٍ خبرُ المبتدأِ الأوَّلِ.

وقولُه: «حَيْثُ عَنَّا»: أي: حيث عَرَضَ، يعني: حيثُ جاء، تَقولُ: (عَنَّ لي كذا) يعني: عَرَضَ لي.

ومعنى البيت: إذا جاء المصدرُ مُفصَّلًا فإنَّهُ يَجِبُ حذفُ عاملِه، ومن هنا بدأَ المؤلِّفُ -رحمه الله- فيما يَجِبُ حَذْفُ عاملِه من المصادرِ، فالمصدرُ الَّذي جاءَ للتَّفصيلِ يَجِبُ حذفُ عاملِه.

وجَمَعَ المؤلِّفُ -رحمه الله- بينَ الحُكْمِ والمثالِ، فقال: (كَـ(إِمَّا مَنًّا))، يُشيرُ إلى قولِه تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرْبَ ٱلرِّقَابِ حَتَّىٰٓ إِذَآ أَثْخَنتُمُوهُمْ فَشُدُّواْ ٱلْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَّۢا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَآءً﴾ [محمد:٤]، فالتَّفصيلُ هو قولُه: ﴿فَإِمَّا مَنَّۢا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَآءً﴾، يعني: إمَّا تَـمُنُّون منًّا، وإمَّا تَفْدُون فِداءً.

فإذا كانَ المصدرُ مُفصَّلًا فإِنَّهُ يَجِبُ حذفُ عامِلِه، فتقول مثلًا: (**إذا لَقِيتَ زيدًا، فإمَّا ضَرْبًا أو إكرامًا**)، يعني: إمَّا تَضْرِبُه ضربًا، أو تُكْرِمُه إكرامًا، فإنْ كان الرجلُ قدْ أهملَ وفرَّطَ في الواجبِ فجَزاؤُه الأوَّلُ، وإنْ كان قدْ قامَ بالواجبِ فجَزاؤُه الإكرامُ.

فإن قلتَ: (**فإمَّا تَضْرِبُه ضربًا، وإمَّا تُكْرِمُه إكرامًا**) فهنا لا يَصِحُّ، وذلك لأنَّه للتفصيلِ.

مثالٌ آخَرُ: (**سَأَغُوصُ في البَحْرِ، فإمَّا غُنْمًا، وإمَّا إفْلَاسًا**)، فهذا يَجِبُ حذفُ عامِلِه؛ لأنَّه للتَّفصيلِ.

إِذَنْ: القاعدةُ: كلَّما كان هناك تفصيلٌ في مصدرٍ فإنَّهُ يَجِبُ حذفُ عامِلِه.

فإن قال قائلٌ: وهل التفصيلُ يكونُ في أكثرَ من مَصْدريْنِ؟

فالجواب: نعم، قد يكونُ في ثلاثةٍ، أو أربعةٍ.

***

٢٩٤- كَــذَا مُكَــرَّرٌ وَذُو حَصْــرٍ وَرَدْ   نَائِــبَ فِعْــلٍ لِاسْــمِ عَــيْنٍ اسْــتَنَدْ

الشَّـرحُ

قولُه: «كَذَا مُكَرَّرٌ»: يعني كذا مَصْدرٌ مُكَرَّرٌ، وهذا الأوَّلُ.

وقولُه: «وَذُو حَصْرٍ»: هذا الثَّاني.

وقولُه: «وَرَد»: أي وَرَدَا جميعًا، فهنا كان على المؤلِّفِ -رحمه الله- أنْ يقولَ: (وَرَدَا)، لكنْ مَنَعهُ من ذلك الرَّوِيُّ.

وقولُه: «وَرَد نَائِبَ فِعْلٍ»: يعني: قامَ مَقامَ هذا الفعلِ.

وقولُه: «لِاسْمِ عَيْنٍ اسْتَنَد»: أي استندَ هذا الفعلُ لاسمِ عينٍ، يعني: لشخصٍ، وضدُّ العينِ هو المعنى.

أي: أنَّهُ إذا تَقَدَّمَ اسمُ عَينٍ، وجاء بعدَه مصدرٌ نائبٌ عن الفعلِ مُكرَّرٌ أو محصورٌ فإنَّهُ يَجِبُ حذفُ عاملِه، فهنا مسألتانِ:

المسألةُ الأولى: المكرَّرُ، مثالُه: (زَيْدٌ سَيْرًا سَيْرًا)، فـ(زيد) اسمُ عينٍ، و(سَيْرًا سَيْرًا) مصدرٌ مُكرَّرٌ، عاملُه خبرٌ لـ(زيد)، يعني أنَّه اسْتَنَدَ إلى اسمِ عَيْنٍ، وأصلُه: (زَيْدٌ يَسِيرُ سَيْرًا)، فلاحِظْ أنَّه لَـمَّا كُرِّرَ المصدرُ وَجَبَ حذفُ العاملِ، لأنَّه لو جَمَعْنا بينَ المُكَرَّرِ وعاملِه صارَ في الكلامِ ثِقَلٌ، فلهذا تقولُ: (زيدٌ سَيْرًا سَيْرًا)، ولك أنْ تُكَرِّرَ فتقولَ: (زيدٌ سَيْرًا سَيْرًا سَيْرًا).

وكذلك تقولُ لِمَن عندَه كثرةُ الكلامِ: (أنتَ هَذْرًا هَذْرًا)، يعني:

تَتَكَلَّمُ كلامًا كثيرًا، يعني أَنَّك تُكْثِرُ من هذا الشيء.

إِذَنْ: إذا جاء مَصدرٌ مُكرَّرٌ نائبٌ عن فعلٍ مُخبَرٍ به عنِ اسمِ عَينٍ فإِنَّهُ يَتَعيَّنُ حذفُ العاملِ.

وقولُه: «لِاسْمِ عَيْنٍ»: لو أَنَّه استندَ إلى اسمِ معنًى لم يَجِب، كما لو قلتَ: (**شَأْنُك ضَرْبًا ضَرْبًا**)، يعني: شأنُك تَضرِبُ ضربًا ضربًا، فهنا يَجوزُ أَنْ تَذكُرَ الفعلَ؛ لأَنَّهُ ليسَ خَبَرًا عن اسمِ عينٍ، إِذْ إِنَّ الشأنَ معنًى من المعاني، أو حالٌ من الأحوالِ، فلا يَجِبُ حذفُه.

المَسْألةُ الثانيةُ: (**ذُو حَصْر**)، والحصرُ يكونُ بطُرُقٍ، منها أَنَّه إذا تَقَدَّمَ ما حقُّهُ التأخيرُ فهو دالٌّ على الحصرِ، ومنها إذا اقترنَ بضميرِ الفصلِ أفادنا الحصرَ، وهناك أشياءُ كثيرةٌ، إنَّما أشهرُها وأكثرُها النَّفيُ والإثباتُ، وكذلك (**إنَّما**).

فتقول مثلًا: (**مَا زَيْدٌ إِلَّا سَيْرًا**)، والتَّقديرُ: (**إِلَّا يَسِيرُ سَيْرًا**)، وتقولُ: (**ما زَيْدٌ إِلَّا انْطِلاقًا**)، أي: إِلَّا يَنْطِلقُ انطلاقًا، فهنا الحصرُ بالنَّفيِ والإثباتِ، فـ(**مَا زيدٌ**) نفيٌ، و(**إلَّا**) إثباتٌ.

وتقولُ: (**إنَّما زَيْدٌ مَشْيًا**) يعني: يَمْشِي مَشْيًا، وفي هذا حصرٌ بـ(**إنَّما**).

فإن قال قائلٌ: لماذا نُقدِّرُ الفعلَ فعلًا مضارعًا، ولا نُقدِّرُهُ فعلًا ماضيًا؟

فالجواب: لأنَّ المضارعَ يَدُلُّ على الثُّبوتِ والاستمرارِ، أمَّا الفعلُ الماضي فقد انْقَضَى.

فإن قال قائلٌ: لماذا لم نُقدِّرِ الفعلَ فِعلَ أمرٍ؟

نقولُ: لأنَّك إذا قلتَ: (**ما زيدٌ إلا سِرْ سيرًا**) لم يَسْتَقِمِ المعنى؛ إذْ ما معنى: (**ما زيدٌ إلَّا سِرْ سَيْرًا**)؟! فإذا أردْتَ أنْ تأمُرَه أنْ يَسِيرَ فهنا يكونُ المصدرُ نفسُه نائبًا منابَ فعلَ الأمرِ، وقد سَبَقَ هذا في قولِه: (**نَدْلًا اللَّذْ كَ(انْدُلَا)**)، وهي مسألةٌ مُستقِلَّةٌ.

إِذَنْ: معنى هذا البيتِ أَنَّهُ إذا جاءَ المصدرُ نائبًا عن فعلٍ مُخْبَرٍ به عن اسمِ عينٍ وهو مُكَرَّرٌ أو مَحصُورٌ فيه، فإنَّهُ يَتَعيَّنُ حذفُ عاملِه.

* * *

٢٩٥- وَمِنْــهُ مَـا يَدْعُونَــهُ مُؤَكِّــدَا لِنَفْسِــهِ أَوْ غَــيْرِهِ، فَالْــمُبْتَدَا

٢٩٦-نَحْـوُ: (لَـهُ عَـلَيَّ أَلْـفٌ عُرْفَـا)، وَالثَّانِ كَ(ابْنِي أَنْتَ حَقًّـا صِرْفَـا)

الشَّــرحُ

قولُه: «**وَمِنْهُ**»: أي من المصادرِ التي يَجِبُ حذفُ عاملِها، (**مَا يَدْعُونَهُ مُؤَكِّدًا لِنَفْسِهِ أَوْ**) مُؤكِّدًا لـ(**غَيْرِهِ**)، والمُؤَكِّدُ هنا ما يَقَعُ بعدَ جملةٍ هي بمعناه، فيُسمُّونَهُ مُؤكِّدًا؛ لأنَّه يُؤكِّدها، إذْ إنَّه بمعناها، وهي بمعناه، فإنْ كانت الجملةُ لا تَحتمِلُ سواهُ سُمِّيَ مُؤكِّدًا لنفسِه؛ لأنَّ الجملةَ نفسَها هيَ هو، ولهذا سُمِّيَ مُؤكِّدًا لنفسِه، وإنْ كانت الجملةُ تَحتَمِلُه وغيرَه سُمِّيَ مُؤكِّدًا لغيرِه، أي: أنَّه يَمْنَعُ غيرَه أنْ تكونَ الجملةُ بمعناه.

والمؤلِّفُ -رحمه الله- ذكَرَ مَسألتيْنِ: المُؤكِّدَ لنفسِه، والمُؤكِّدَ لغيرِه، ثمَّ مَثَّلَ -رحمه الله- لكلِّ واحدٍ بمثالٍ، فقال:«**فالمُبْتَدَا**»: يعني: الأَوَّلَ، وهو المُؤكِّدُ لنفسِه، (**نَحْوُ: (لَهُ عَلَيَّ أَلْفٌ عُرْفَا)**)، و(**عُرْفًا**) هنا اسمُ مصدرٍ بمعنى: اعترافًا، وليس المرادُ العادةَ، وهذا اعترافٌ صَرِيحٌ واضحٌ لا يَحتمِلُ غيرَه، ولهذا يُلزَمُ المُقِرُّ بدَفْعِ الألْفِ، فنَقولُ: (**عُرْفًا**) مصدرٌ مُؤكِّدٌ لنفسِه؛ لأنَّه مُؤكِّدٌ لجملةٍ بمعناه لا تَحتمِلُ غيرَه، والفعلُ محذوفٌ، أي: أعْتَرِفُ بذلك اعترافًا، وإنَّما حَذَفْنا الفعلَ؛ لأنَّ الجملةَ بمعناه؛ لأنَّ قولَه: (**لَهُ عَلَيَّ أَلْفٌ**) بمعنى أعترفُ، فلهذا حَذَفْنا عاملَه، فنقولُ: هنا نَحذِفُ العاملَ الذي هو ناصبُ المصدرِ؛ لأنَّ الجملةَ بمعناه تمامًا، فلا حاجةَ إلى ذِكْرِه.

وقولُه: «لَهُ عليَّ أَلفٌ عُرْفَا»: (لَهُ) جارٌّ ومجرورٌ، خبرٌ مُقدَّمٌ.

و«عَلَيَّ»: جارٌّ ومجرورٌ في موضعِ نصبٍ على الحالِ من: (أَلْف)؛ لأنَّ (أَلْف) نَكِرةٌ، ولو تأخرتْ (عَلَيَّ) عن (أَلْف) فصارت: (لَهُ أَلْفٌ عَلَيَّ) لصارت نعتًا لها، لكنْ إذا تَقَدَّمَ النَّعتُ على النَّكرةِ جُعِل حالًا، ولا تَصِحُّ أنْ تكونَ هنا خبرًا.

وقولُه: «أَلْفٌ»: مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ مرفوعٌ بالضَّمةِ الظَّاهرةِ.

و«عُرْفَا»: مصدرٌ، أو مفعولٌ مُطلَقٌ؛ لأنَّه لم يُوافِق المصدرَ في حروفِه، وهو منصوبٌ على المَفعوليَّةِ المُطلَقةِ، وعلامةُ نَصبِه فتحُ آخرِه، وهو مُؤكِّدٌ للجملةِ السَّابقةِ، فعاملُه محذوفٌ وجوبًا.

وقولُه: «وَالثَّانِ»: أي: المؤكِّدُ لغيرِه، (كَ(ابْنِي أَنْتَ))، فهنا يُمكِنُ أنْ يكونَ ابنَه حقيقةً، ويمكنُ أنْ يكونَ ابنَه غيرَ حقيقةٍ، كابْنِهِ في الاحترامِ مثلًا، ولهذا يقولُ الإنسانُ دائمًا -مَثَلًا- للذين دُونَه: (يا أبنائي، افعلوا كذا)، (يا بُنَيَّ، افْعَلْ كذا)، إِذَنْ: (ابْنِي أنتَ) لا يَتَعيَّنُ أنَّه ابنُه حَقِيقةً، بل يَحتمِلُ.

نعم، المُتبادِرُ أنَّه ابنُه حقًّا، لكنْ يَحتمِلُ أنَّ المعنى: أنت ابني في الكرامةِ والحُنُوِّ والعطفِ، وما أَشْبَهَ ذلك، فإذا قلتَ: (حَقًّا) أكدْتَ أنَّه ابنٌ حقيقةً، لكنَّ الجملةَ التي قبلَه ليستْ بمعناه؛ لأنَّها تَحتمِلُ أنَّه ابنٌ حقًّا، أو ابنٌ مجازًا، ويُسَمُّونَ هذا المصدرَ (مُؤكِّدًا لغيرِه)، وتقديرُ الكلام: أُحِقُّ ذلك حقًّا، فـ(حَقًّا) مصدرٌ عاملُه محذوفٌ وجوبًا، تقديرُه: (أُحِقُّ)، أي: أُثْبِتُ ذَلِك إثباتًا.

وجملةُ: (ابْنِي أَنْتَ)، (ابْنِي) خبرٌ مُقدَّمٌ، يعني: أنت ابني، و(أَنْتَ) مبتدأٌ مُؤَخَّرٌ، لكنْ لو كان الكلامُ في إنسانٍ يُسْأَل: هل أنا ابْنُك؟ فيَقولُ: ابني أنت،

فهنا (ابني) مُبتدأٌ، و(أنت) خبرٌ، ونحنُ هنا لا نُرِيدُ تَعْيِينَ مَن هو الابنُ؟ بل نُرِيدُ أنْ نُخْبِرَ عن هذا الرَّجلِ المخاطَبِ بأَنَّهُ ابنُهُ، فعلى هذا يكونُ الخبرُ (ابني) مُقدَّمًا، و(أَنْتَ) مبتدأٌ مُؤخَّرٌ، أو (أَنْ) مبتدأٌ مُؤخَّرٌ، والتَّاءُ حرفُ خطابٍ، ففيه رأيانِ مُحَقَّقانِ، منهم مَن يقول: (أنْتَ) كلُّها، ومنهم مَن يقول: (أنْ)، والتَّاءُ حرفُ خطابٍ.

وقولُه: «حَقًّا»: مصدرٌ عاملُه محذوفٌ وُجوبًا منصوبٌ على المصدريةِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

وقولُه: «صِرْفَا»: هذا تأكيدٌ آخرُ، والصِّرْفُ هو الذي لا يُـخالِطُه شيءٌ، والمعنى: أَنَّك ابني حقًّا خالصًا، وهي لا تَدْخُلُ في المثال هنا، بل المثالُ يَتِمُّ بدونِها، لكنْ جاءَ بها المؤلِّفُ -رحمه الله- تَتْمِيمًا للبيتِ.

* * *

٢٩٧- كَـــذَاكَ ذُو التَّشْـــبِيهِ بَعْـــدَ جُمْلَـــهْ كَـ(لِي بُكًـــا بُكَـــاءَ ذَاتِ عُضْـــلَهْ)

الشَّـــرحُ

قولُه: «كَذَاكَ ذُو التَّشْبِيهِ بَعْدَ جُمْلَهْ»: (ذُو) بمعنى صاحبٍ، وهو مبتدأٌ، خبرُه قولُه: (كَذَاكَ)، يعني: كذلك المصدرُ الدالُّ على التَّشبيهِ بعدَ جملةٍ، ومثالُه: (لِي بُكًا بُكَاءَ ذَاتِ عُضْلَة)، فـ(بُكَاء) مصدرٌ، والتَّقديرُ: أَبْكِي بُكاءَ ذاتِ عُضْلةٍ.

وقولُه: «عُضْلَهْ»: قيلَ: إنَّ العُضْلةَ هي الدَّاهيةُ، أي: المُصيبةُ العظيمةُ، وقيل: العُضْلةُ مَنْعُها من الزَّواجِ، وفي الغالبِ أنَّ الداهيةَ أشدُّ؛ لأنَّ التي تَبْكِي من مَنْعِها من الزَّواجِ تَبْكِي على فواتِ محبوبٍ، والتي أُصِيبتْ بداهيةٍ تَبْكِي على حُصولِ مَكْروهٍ، وهذا أعظمُ.

فإِذَنْ: نقولُ: (بُكَاءَ) مصدرٌ يُرادُ به التَّشبيهُ، وعاملُه محذوفٌ وجوبًا، والتَّقديرُ: أبكي بُكاءً.

وقولُه هنا «بُكًا»: هل هو مقصورٌ قصدًا، أو للضَّرُورةِ؟

يقولون: إنَّ البكاءَ بالدَّمْعِ دون الصَّوتِ يُقالُ فيه: بُكًا، مقصورًا، ومع الصَّوتِ يقالُ فيه: بُكَاء، قال الشَّاعِر:

بَكَـتْ عَيْنِـي وَحُـقَّ لَـهَا بُكَاهَـا وَمَا يُغْنِـي الْبُكَـاءُ وَلَا العَوِيـلُ[1]

---

(١) البيت من الوافر، وهو لحسان بن ثابت في أدب الكاتب في بعض النسخ (ص:٣٠٤)، وفي الكامل للمبرد (١/ ٢٨٧).

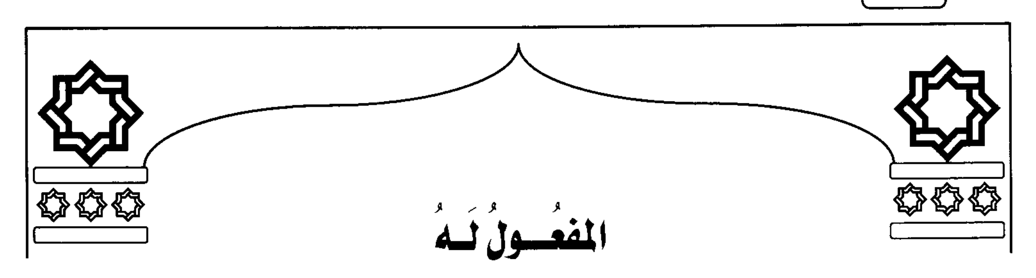
فقال في الأَوَّل: (**وحُقَّ لها بُكَاهَا**)؛ لأنَّ البكاءَ بالعينِ، وفي الأخيرِ حيثُ جاءَ الصَّوتُ قال: (**وَمَا يُغْنِي البُكَاءُ وَلَا العَوِيلُ**)، فيَحتمِلُ أنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- أرادَ بقولِه: (**لِي بُكًا**) بكاءَ العينِ، ولكنَّ قولَه: (**بُكَاءَ ذَاتِ عُضْلَه**) يَدُلُّ على أنَّ المرادَ البكاءُ المصحوبُ بالصَّوتِ، فيكونُ قَصَرَه من أجلِ الضَّرورةِ.

فإن قال قائلٌ: لماذا نُصِب قولُه: (**بُكًا**)؟

قلنا: ما نُصِب، لكنْ هذا مقصورٌ، مثل قول الله تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة:٢].

إِذَنْ: القاعدة: يَجِبُ حذفُ عاملِ المصدرِ إذا أُرِيدَ به التَّشبيهُ بعد جملةٍ.

* * *



المفعُولُ لَهُ

سَبَقَ أنَّ المفاعيلَ خمسةٌ: مفعولٌ مُطلَقٌ، وبِهِ، ولهُ، وفيهِ، ومعَه، ومُثِّلَتْ بهذا البيتِ:

ضَرَبْتُ ضَرْبًا أَبَا عَمْرٍو غَدَاةَ أَتَى ... وَسِرْتُ وَالنِّيلَ خَوْفًا مِنْ عِقَابِكَ لِي

والمفعولُ لهُ أحدُ المفاعيلِ الخمسةِ، وعباراتُ النَّحْويينَ اختلفتْ فيهِ، فبعضُهم يقولُ: (**المفعولُ له**)، وبعضُهم يقولُ: (**المفعولُ منْ أجْلِه**)، وبعضُهم يقول: (**المفعولُ لأجْلِه**)، والمعنى واحدٌ.

* * *

٢٩٨-يُنْصَـبُ مَفْعُـولًا لَـهُ المَصْـدَرُ إنْ أَبَانَ تَعْلِـيلًا كَ(جُـدْ شُـكْرًا وَدِنْ)

٢٩٩- وَهْــوَ بِـمَا يَعْمَــلُ فِيــهِ مُتَّحِــدْ وقتًا وفـاعلًا، ....

الشَّــرحُ

المفعولُ من أجلِهِ هوَ المصدرُ المنصوبُ الـمُبيِّنُ لعلةِ الفعلِ، أي: سببِ الفعلِ.

مثالُه: (**قُمْتُ إجلالًا لكَ**)، فـ(**إجلالًا**) مصدرٌ فِعْلُه (**أَجَلَّ يُجِلُّ**)، وهذا المصدرُ يُبَيِّنُ عِلَّةَ الفعلِ، فما هو السَّببُ في أَنَّكَ قُمْتَ؟

الجواب: إجلالًا لك.

مثالٌ آخرُ: قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَٱدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الأعراف:٥٦]، فـ﴿خَوْفًا﴾ مصدرٌ مُبيِّنٌ لعلةِ الفعلِ، أي: ادعوهُ للخوفِ والطَّمعِ، ففي مقامِ الخوفِ تعوَّذوا باللهِ مِمَّا تَخافونَ، وفي مَقامِ الطَّمعِ اسألوا اللهَ تعالى ما تَطْمَعونَ به.

إِذَنْ: يُنْصَبُ المصدرُ مفعولًا له، ولهُ شروطٌ نأخذُها منْ كلامِ المؤلفِ -رحمهُ اللهُ-.

الشرطُ الأولُ: (**المَصْدَرُ**)، وخَرَجَ بِهِ غيرُ المصدرِ، فغيرُ المصدرِ لا يُمْكِنُ أنْ يَصِيرَ مفعولًا لأجْلِه، أو مفعولًا له، بل لا بُدَّ أن يكونَ مصدرًا.

الشَّرطُ الثَّاني: (**إنْ أَبَانَ تَعْلِيلًا**)، وخَرَجَ بِهِ ما لا يُبِينُ التَّعليلَ (**أي: العِلَّة**)، فإنه لا يُسمَّى مفعولًا له وإن كانَ مصدرًا.

الشَّرطُ الثَّالثُ والرَّابعُ: (**وَهْوَ بِمَا يَعْمَلُ فِيهِ**)، والذي يَعْمَلُ فيهِ هو الفعلُ، (**مُتَّحِد وَقْتًا وَفَاعِلًا**)، يعني أنَّه يُشْتَرَطُ أنْ يكونَ هذا المصدرُ مُتَّحِدًا معَ الفعلِ في الوقتِ والفاعلِ، أي: أنَّ الفعلَ يَقَعُ هوَ والمصدرُ في وقتٍ واحدٍ، ويكونُ الفاعلُ مِنَ الفعلِ هو الذي تَلبَّسَ بهذا المصدرِ.

مثالُ المنطبق عليه الشُّروط: (**جُدْ شُكْرًا**)، (**جُدْ**) فعلُ أمرٍ منَ الجُودِ، يعني: صِرْ جَوَادًا، أي: كريمًا، و(**شُكْرًا**) مصدرٌ، فعلُه: (**شَكَر، يَشْكُر، شُكْرًا**)، وهوَ منصوبٌ، ومُبيِّنٌ لعِلَّةِ الفعلِ، أي: جُدْ حالَ كونِ جُودِكَ شُكْرًا، فإِذَنْ: هو مُبيِّنٌ لعِلَّةِ الفعلِ، والفاعلُ الذي جادَ شُكْرًا واحدٌ، والوقتُ واحدٌ، يعني أنَّ الشُّكْرَ مُقارِنٌ للجُودِ، وفاعلُ الشُّكْرِ هوَ فاعلُ الجودِ.

إِذَنْ: (**جُدْ شُكْرًا**) أي: جُدْ لأجل الشُّكرِ، أي: لأجْلِ أنْ تَشْكُرَ الله -عزَّ وجلَّ- وليسَ المعنى: لأجلِ أنْ تُشْكَرَ؛ لأنَّه لو كان المعنى: جُدْ لتُشْكَرَ ما صَحَّ؛ إذْ إنَّ الشَّاكرَ غيرُ الجائد، فيكونُ الفاعلُ مختلفًا، ولولا أنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- قال: (**وَهْوَ بِمَا يَعْمَلُ فِيهِ مُتَّحِد وَقْتًا وَفَاعِلًا**) لقلنا: يجوزُ أنْ يكونَ المعنى: جُدْ لِتُشْكَر، إِذَنْ: فالشَّاكرُ هنا هو الجائدُ.

وقولُه: «**وَدِنْ**»: من: (**دَانَ يَدِين**)، أو من الدَّيْن، يعني: جُدْ ودِنِ النَّاس، أي: أَعْطِهِمْ دَيْنًا، فالجودُ -مثلًا- باهبةِ، والدَّيْنُ بالقرضِ، فكأنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- أمَرَنا بالإحسانِ، إمَّا على سبيلِ الهبةِ والتَّبرعِ، وإما على سبيلِ القرضِ.

لكنَّ الاحتمالَ الأَوَّلَ أظهرُ، وهو أنَّ (**دِن**) منَ الدِّينِ، وليسَ منَ الدَّيْنِ، يعني: جُدْ شُكْرًا، ودِنْ شُكْرًا، فكأنَّه أمرَ أنْ تَدِينَ للهِ -سبحانَه وتعالى- بطاعتِه

شُكْرًا له، وتجُودَ بمالك أيضًا شُكْرًا لله على ما أعطاكَ، وهذا المعنى أحسنُ.

مثالٌ آخرُ: (**قُمْتَ إِكْرَامًا لِي**)، فهنا الفاعلُ واحدٌ، فأنتَ قُمتَ لتُكْرِمَني أنا، فهو مُتَّفِقٌ معَ عامِلِه في الوقتِ والفاعلِ.

فإن قلتَ: (**أقومُ الآن إجلالًا لك غدًا**)، فهنا اختلفَ الوقتُ، فلا يَصِحُّ.

وإن قلتَ: (**أُكْرِمُك شُكْرًا لي**)، فهنا الفاعلُ في: (**أُكْرِمك**) هو أنا، والشَّاكرُ في: (**شُكْرًا لي**) هو المُكْرَم، أي: أنا أُكْرِمُك لأجلِ أنْ تَشْكُرَني، فاختلفَ الفاعلُ، فلا يَجوزُ.

وهذا الشَّرطُ الأخيرُ فيهِ خلافٌ بينَ النَّحويينَ، فسِيبويهِ إمامُ البَصْرِيِّينَ وكثيرٌ منَ النَّحْوِيِّينَ يقولون: ليسَ بشرطٍ، ونحنُ نقولُ: لو اختارَه مَن دون سِيبويهِ قلنا: الصوابُ معَك؛ لأنه أسهلُ، قالَ اللهُ تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَايَـٰتِهِۦ يُرِيكُمُ ٱلْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الروم:٢٤]، فـ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ مفعولٌ لأجلِه، يعني: لتخافوا، وتَطْمَعوا، والذي يُرِي هو الله -عزَّ وجلَّ- والخائفُ والطامعُ هوَ المخلوقُ، فالفاعلُ هنا اثنان، إِذَنْ: نُصِبَ هنا المصدرُ مفعولًا لهُ معَ أنَّ الفاعلَ مُختلِفٌ.

لكنْ يقولونَ: إنَّ حُجَّةَ النَّحويِّ كنَافِقَاءِ اليَرْبوعِ، إنْ حَجَرْتَه معَ البابِ خرجَ منَ النَّافِذةِ، فالذي يقول: لا بُدَّ منِ اتِّفاقِ الفاعلِ يقولُ: إنَّ ﴿خَوْفًا﴾ بمعنى إخافَة، ﴿وَطَمَعًا﴾ بمعنى إطماعًا، أي: يُريكم ليُخِيفَكم ويُطْمِعَكم، فحينَئذٍ يتَّفِقُ الفاعلُ.

أو: ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ حالٌ منَ الكافِ في ﴿يُرِيكُمُ﴾، فهو مصدرٌ بمعنى الحالِ، أي: يُريكم حالَ كونِكم خَائِفِينَ وطامعينَ، وحينَئذٍ يَبْقَى الشَّرطُ قائمًا.

ولكنَّنا نقولُ: هاتوا دليلًا على اشتراطِ هذا، فليسَ هناكَ دليلٌ على اشتراطِه، ولوْ كانَ هناكَ دليلٌ على الاشتراطِ لقلنا: نعم، يُمكِنُ تخريجُ الآيةِ على ما ذَكَرْتُم، لكنْ ما دامَ أنه ليسَ هناكَ دليلٌ وعندَنا شاهدٌ ظاهرُه عَدَم اشتراطِه فإنَّ الأَوْلى عدمُ الاشتراطِ، وهذا -إن شاء الله- هو الصَّحيحُ، وهو أنه لا يُشترطُ اتِّحادُه لا وقتًا ولا فاعلًا، إنما الشَّرطُ الوحيدُ الأساسيُّ هوَ أنْ يكونَ مصدرًا مُبَيِّنًا لعِلَّةِ الفعلِ، هذا هو المُهِمُّ، ولهذا قلنا: مفعولٌ لهُ -واللَّامُ للتعليلِ- أو: مفعولٌ من أجلِه، أو: مفعولٌ لأجله.

وقولُه: «يُنْصَبُ مَفْعُولًا لَهُ»: (مَفْعُولًا) حالٌ منَ (المَصْدَر) الذي هو نائبُ فاعلِ (يُنْصَبُ)، أي: يُنصَبُ المصدرُ حالَ كونِه مفعولًا له.

وقولُه: «وَهْوَ بِمَا يَعْمَلُ فِيهِ مُتَّحِد وَقْتًا وَفَاعِلًا»: (هُوَ) مبتدأٌ، و(مُتَّحِد) خبرُ المبتدأِ، يعني: وهو مُتَّحدٌ بما يَعْمَلُ فيه.

وقولُه: «وَقْتًا»: ظرفٌ، يعني: في الوقتِ.

وقولُه: «فَاعِلًا»: منصوبٌ بنزعِ الخافضِ، يعني: وفي الفاعِلِ.

****

٢٩٩- .... وَإِنْ شَرْطٌ فُقِــدْ

٣٠٠- فَاجْرُرْهُ بِـالحَرْفِ، وَلَـيْسَ يَمْتَنِـعْ مَـعَ الشُّـرُوطِ كَ(لِزُهْـدٍ ذَا قَنِـعْ)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَإِنْ شَرْطٌ فُقِدْ»: (إِنْ) شَرْطيةٌ، و(شَرْطٌ) فيها ثلاثُ إعراباتٍ:

الأولُ: أنَّها فاعلٌ لفعلٍ محذوفٍ، والتقديرُ: وإن فُقِد شَرْطٌ، وهذا قولُ البَصْرِيِّينَ.

الثاني: أنها فاعلٌ مُقدَّمٌ للفعلِ المذكورِ، وهذا قولُ الكُوفِيِّينَ، والتقديرُ: وإن فُقِد شَرْطٌ، إنما هناك تقديمٌ وتأخيرٌ.

الثَّالثُ: أنَّها مُبْتَدأٌ خبرُه الفعلُ المذكورُ (فُقِد)، وما المانعُ أن يليَ (إنْ)؟!

والرَّاجِحُ هو الأسهلُ.

وجوابُ (إِنْ) جملةُ (فَاجْرُرْهُ بِالحَرْفِ)، يعني: بحرفِ التَّعليلِ، ومنها: اللَّامُ، و(مِنْ)، و(في)، و(على)، فكلُّها تأتي للتعليلِ، وكلُّ ما ذُكِر بأنه منْ حروفِ التَّعليلِ إذا فُقِد شَرطٌ يُجَرُّ به، والدليلُ على أنَّ المؤلِّفَ -رحمه الله- يريدُ حرفَ التعليلِ قولُه: (إِنْ أَبَانَ تَعْلِيلًا)، وفي نسخةٍ: (فَاجْرُرْهُ باللَّامِ).

مثال: (أَكْرَمْتُكَ شُكْرًا لي)، فهنا فَقَد شَرْطًا على رأيِ المُؤلِّفِ -رحمه الله- وهو اتِّحادُ الفاعلِ، فعلى هذا تَجُرُّه باللَّامِ، فتَقولُ: (أكرمتُك للشُّكْرِ لي).

وقولُه: «فَاجْرُرْهُ بِالحَرْفِ»: أي وُجوبًا.

وقولُه: «وَلَيْسَ يَمْتَنِعْ»: أي جَرُّه بالحرفِ.

«مَعَ الشُّرُوطِ»: يعني مع تمامِ الشُّروطِ، فلا يَمْتنِعُ أنْ تَجُرَّه بالحرفِ ولو تَمَّتِ الشروطُ، فبهذا عَرَفْنا أنَّ المفعولَ من أجْلِهِ لا يَتعيَّنُ نصبُه؛ لأنَّه يَجوزُ أنْ يُجَرَّ باللَّامِ.

مثالُه: (لِزُهْدٍ ذَا قَنِع)، وأصلُ التَّركيبِ: (هذا قَنِع زُهْدًا)، ولذلكَ نقولُ في إعرابها: (ذَا) مبتدأٌ، و(قَنِع) فعلٌ ماضٍ، والجملةُ في مَحَلِّ رفع خَبَرُ المبتدأِ، و(زُهْدًا) مفعولٌ منْ أجلِه منصوبٌ بالفتحةِ الظَّاهرةِ، لكن يَجوزُ أن نُدْخِلَ عليه اللَّامَ، ونقولَ: (لِزُهْدٍ ذا قَنِعَ)، أي: هذا قَنِعَ زُهدًا، فهنا الشَّروطُ تامَّةٌ؛ لأنَّ الزَّاهدَ هو القانعُ، ووقتُ الزُّهدِ هو وقتُ القُنوعِ، ومعَ ذلكَ يَجوزُ أنْ تُدخِلَ اللَّامَ عليه وتَجُرَّه، فتَقُولَ: (قَنِعَ هَذا للزُّهْد)، أو (قَنِعَ هذا لزُهْدٍ).

فالمؤلِّفُ -رحمه الله- يُبيِّنُ أنَّهُ إذا اخْتَلَّ شَرْطٌ منَ الشُّروطِ وَجَبَ جَرُّهُ بالحرفِ، وإذا تَمَّتِ الشُّروطُ جازَ جَرُّهُ بالحرفِ، وجازَ نصبُه.

* * *

٣٠١- وَقَـلَّ أَنْ يَصْحَبَهَا الْـمُجَرَّدُ وَالْعَكْسُ فِي مَصْحُوبِ (أَلْ)، وَأَنْشَدُوا:

٣٠٢- (لَا أَقْعُدُ الْـجُبْنَ عَنِ الْـهَيْجَاءِ وَلَـوْ تَوَالَـتْ زُمَـرُ الْأَعْـدَاءِ)

الشَّـرحُ

قولُه: «وَقَلَّ أَنْ يَصْحَبَهَا الْمُجَرَّدُ»: وفي نسخةٍ: (وَقَلَّ أَنْ يَصْحَبَهُ الْمُجَرَّدُ)، أي: يَصْحَبُ الحرفَ.

وقولُه: «الْمُجَرَّدُ»: أي المجرَّدُ منْ (أل) بدليلِ قولِه: (وَالْعَكْسُ فِي مَصْحُوبِ (أَلْ)).

ولنجعلِ المثالَ الذي ذَكَرَه المؤلفُ -رحمه الله- هو الرَّكِيزةَ، وهو: (قَنِع هذا زُهْدًا)، فهنا الشُّروطُ تَامَّةٌ، فيَجوزُ أنْ تُدْخِلَ اللَّامَ، فتَقُولَ: (قَنِعَ هذا لزُهْدٍ)، لكنَّ هذا قليلٌ؛ لأنهُ قال: (وَقَلَّ أَنْ يَصْحَبَهُ الْمُجَرَّدُ)، أي: قلَّ أن يَصْحَبَ الحرفَ المفعولُ منْ أجْلِه إذا كان مُجُرَّدًا من (أل).

وقولُه: «وَالْعَكْسُ فِي مَصْحُوبِ (أَلْ)»: وهو أنَّه يَكْثُرُ اقْتِرانُ الحرفِ معَ (أل).

مثالُه: (قَنِعَ هذا للزُّهْدِ)، وهذا هو الكثيرُ، ويَجوزُ: (قَنِع هذا الزُّهدَ)، لكنَّهُ قليلٌ؛ لأَنَّهُ قالَ: (وَالْعَكْسُ فِي مَصْحُوبِ (أَلْ))، أي: عَكْسُ الصُّحْبة.

إِذَنْ: إذا لم تَتِمَّ الشُّروطُ فلا بُدَّ أنْ يأتيَ الحرفُ، سواءٌ كانَ المصدرُ مُـجرَّدًا من (أل)، أو غيرَ مُـجَرَّدٍ.

وإذا تمّت الشُّروطُ جازَ وَجْهانِ، وهما: النَّصبُ، والجرُّ بحرفِ التَّعليلِ، لكن أيُّهما أكثرُ؟

الجواب: النَّصبُ إن كان المصدرُ مُجرَّدًا من (أل)، فـ(قَنِعَ هذا زُهدًا) أكثرُ من: (قَنِع هذا لزُهدٍ)؛ لأنَّ المؤلفَ -رحمه الله- يقولُ: (**وَقَلَّ أَنْ يَصْحَبَهُ الْمُجَرَّدُ**)، وإذا كان مصحوبًا بـ(أل) فإنَّ الأكثرَ الجَرُّ لقولِه: (**وَالْعَكْسُ فِي مَصْحُوبِ (أَلْ)**)، فـ(**قَنِعَ هذا للزُّهدِ**) أكثرُ منْ قولِكَ: (**قَنِع هذا الزُّهْدَ**).

ولكن: هل يَجوزُ أن تقولَ: (**قَنِعَ هذا الزُّهدَ**)؟

نَقول: نعم، يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (**وَأَنْشَدُوا: لَا أَقْعُدُ الْجُبْنَ**)، يعني: لا أقعدُ جُبْنًا، فهذا أصلُها، فالجُبْنُ هنا مفعولٌ منْ أجْلِه، يعني: لا أَقْعُدُ منْ أجلِ الجُبْنِ، فإِذَنْ: هو مفعولٌ منْ أجْلِه، ومعَ ذلكَ مُعرَّفٌ بـ(أل)، وهو مَنصوبٌ، وهذا على القليلِ، والأكثرُ أنْ يُقالَ: (**لا أَقْعُدُ مِن الجُبْنِ**).

وقولُه:

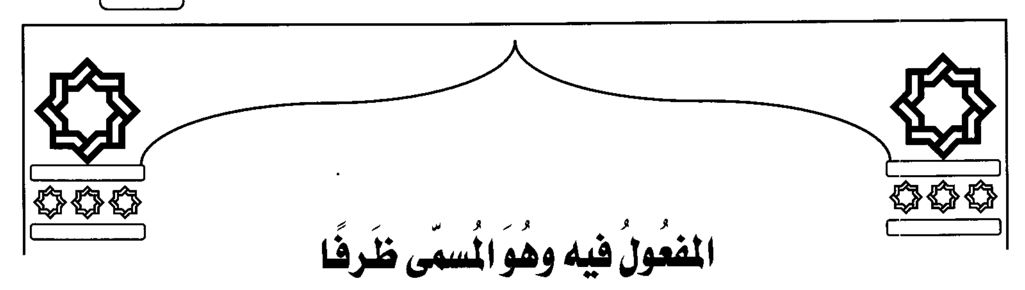
لَا أَقْعُدُ الْجُبْنَ عَنِ الْهَيْجَاءِ ... وَلَوْ تَوَالَتْ زُمَرُ الْأَعْدَاءِ

هذا البيتُ لا يُعْتَبَرُ منَ الألفيةِ؛ لأَنَّهُ قالَ: (**وَأَنْشَدُوا**)، ولذلكَ الألفيةُ عددُها ألفٌ واثنانِ، فإذا كان هذا البيتُ ليس منها صارتْ ألفًا وواحدًا، فيَبْقَى بيتٌ واحدٌ، ولعلَّه يكون الأولَ:

قَالَ مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ مَالِكِ ... أَحْمَدُ رَبِّي اللهَ خَيْرَ مَالِكِ

فتكونُ ألفَ بيتٍ.

* * *



المفعُولُ فيه وهُوَ المُسمّى ظَرفًا

سَبَقَ من المفاعيلِ المفعولُ له، والمفعولُ المُطْلقُ، والمفعولُ بهِ في بابِ تَعَدِّي الفعلِ ولُزومِه.

والمفاعيلُ خمسةٌ كما قالَ في مَنْظومةِ الشَّبْرَاوِيِّ التي تُسَمَّى (الشَّبْرَاوِيَّة):

إِنَّ المَفَاعِيــلَ خَمْــسٌ مُطْلَــقٌ وَبِــهِ   وَفِيــهِ مَعْــهُ لَــهُ وَهُــوَ لِلْمُثُــلِ

ضَرَبْتُ ضَرْبًا أَبَـا عَمْـرٍو غَـدَاةَ أَتَـى   وَسِرْتُ وَالنِّيلَ خَوْفًا مِـنْ عِقَابِـكَ لِي

وقولُه: «وَهُوَ الـمُسَمَّى ظَرْفًا»: يعني: يُسمِّيهِ النَّحويُّون ظَرْفًا، والظَّرفُ هو ما كان وِعاءً للشَّيءِ، وكلُّ إنسانٍ فهو في ظرفِ زمانٍ ومكانٍ، أمَّا الزَّمانُ فظاهرٌ، وكذلك المكانُ ظاهرٌ، فأنتَ في البيتِ، أو في المسجدِ، أو في السُّوقِ، والذي يَطِيرُ في الجوِّ هو في مكانٍ: إمَّا في الجوِّ، أو في الطَّائِرَةِ.

* * *

٣٠٣- الظَّرْفُ: وَقْتٌ، أَوْ مَكَانٌ، ضُـمِّنَا (فِي) بِاطِّرَادٍ كَـ(هُنَا امْكُثْ أَزْمُنَـا)

الشَّـرحُ

قولُه: «**الظَّرْفُ وَقْتٌ**»: هذا ظرفُ الزَّمانِ.

وقولُه: «**أَوْ مَكَانٌ**»: هذا ظرفُ المكانِ، فإذا قلتَ: (**جَلسْتُ ساعةً عندَك**)، فظرفُ الزَّمانِ (**ساعة**)، والمكانِ (**عندَك**).

وقولُه: «**ضُمِّنَا**»: هل الألفُ للتَّثنيةِ، أو للإطلاقِ؟

الجواب: للإطلاقِ؛ لأنَّه قال: (**وَقْتٌ أَوْ مَكَانٌ**)، ولو قال: (**وقت ومكان**) صارتِ الألفُ للتَّثنيةِ، لكنْ لَمَّا قال: (**أَوْ**) فمعناهُ أنَّهما لا يَجتمعانِ: إمَّا هذا، أو هذا، وعلى هذا فالألفُ فيها للإطلاقِ.

وقولُه: «**ضُمِّنَا (فِي)**»: معناهُ أنَّه يَشتمِلُ على معنى (في)، وهذا في الزَّمانِ والمكانِ، فتَقولُ: (**جَلَسْتُ سَاعَةً**) يعني: جلستُ في ساعةٍ، فالسَّاعةُ صارت ظرفًا لجلوسي، لكن لاحظْ أنَّ الزمانَ معنًى، وليس شيئًا محسوسًا مثلَ المكانِ الذي هو مُحِيطٌ بك، فإحاطةُ الزَّمانِ بالإنسانِ مَعْنويةٌ في الواقعِ، فـ(**ساعةً**) كأنها إناءٌ مُحِيطٌ بالإنسانِ من أولِ دقيقةٍ إلى آخرِ دقيقةٍ، فهذا وجهُ تقديرِ (في).

وقولُه: «**بِاطِّرَادٍ**»: احترازٌ مِمَّا تضمَّنها بقرينةٍ في مكانٍ دونَ مكانٍ، فإنَّ بعضَ الكلماتِ قد تتَضَمَّنُها في مكانٍ دون مكانٍ، فمثلًا (**الدَّار**) في: (**سَكَنْتُ الدَّارَ**) تضمَّنَتْ معنى (في)، أي: سكنتُ في الدَّارِ، لكن ليس باطِّرادٍ، فتَقولُ:

(بَنَيْتُ الدَّارَ)، فهنا ما تَضَمَّنَتْ معنى (في)، إِذَنْ: (الدَّار) لا نُعرِبُها ظَرْفًا؛ لأنَّها لا تَتَضمَّنُ معنى (في) باطِّرادٍ، والذي يُنصَبُ مفعولًا فيه هو الذي يَتَضَمَّنُ معنى (في) باطِّرادٍ، أي: في جميعِ الأمكنةِ، كلَّما جاءَ وإذا هو مُتضَمِّنٌ لمعنى (في).

ثمَّ ضَرَبَ المؤلفُ -رحمه الله- مَثَلًا للنَّوعَيْنِ، فقال: (هُنَا امْكُثْ أَزْمُنَا)، فكلمة (هُنَا) ظرفُ مكانٍ مَبنيٌّ على السُّكونِ في مَحَلِّ نصبٍ، ولا نقولُ: إنَّه منصوبٌ؛ لأنَّه اسمُ إشارةٍ، واسمُ الإشارةِ مَبْنِيٌّ كما سَبَقَ.

وقولُه: «أَزْمُنَا»: جمعُ زمانٍ، وهذا ظرفُ الزَّمانِ، وهو منصوبٌ، فنَقولُ: (أَزْمُنَا) ظرفُ زمانٍ منصوبٌ على الظَّرفيَّةِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

فالمؤلفُ -رحمه الله- أتى بمثالٍ واحدٍ يَشتمِلُ على شاهدين: على ظرفِ المكانِ، وعلى ظرفِ الزَّمانِ، فـ(هُنَا) ظرفُ المكانِ، و(أَزْمُنَا) ظرفُ الزَّمانِ.

مثالٌ آخَرُ: (سِرْتُ يَومًا مِيلًا)، فـ(يومًا) ظرفُ زمانٍ، و(ميلًا) ظرفُ مكانٍ؛ لأَنَّهُ مسافةٌ، يعني: كان سَيْرِي في ميلٍ؛ لأنَّ ابتداءَ السَّيرِ إلى منتهاه هو ظرفُ سَيْرِي، فأنا سائرٌ في هذا المِيلِ، ولا يَصِحُّ أنْ نقولَ: إنَّهُ مفعولٌ به.

***

٣٠٤- فَانْصِبْهُ بِالوَاقِعِ فِيهِ مُظْهَرَا كَانَ، وَإِلَّا فَانْوِهِ مُقَدَّرَا

الشَّرحُ

قولُه: «انْصِبْهُ»: الضَّميرُ يَعودُ على المفعولِ فيه أو الظَّرفِ كما تُحِبُّ؛ لأنَّهُ يقولُ: (**وَهُوَ الْمُسَمَّى ظَرْفًا**).

وقولُه: «بِالوَاقِعِ فِيهِ»: أي: الفعلِ، أو ما جَرَى مَجْراهُ، فتَقولُ: (**مَكَثْتُ عندَك ساعةً**)، فالواقعُ في الظَّرفِ هو المُكْثُ، وكذلك تَقولُ: (**أنا مَاكِثٌ عندَك ساعةً**)، و(**مَاكِثٌ**) ليست فِعلًا، لكنَّها جاريةٌ مَجْرَى الفعلِ.

فقولُه: «بِالوَاقِعِ فِيهِ»: أي بالذي وَقَع فيه، سواءٌ كان فِعْلًا، أو كان قائمًا مَقامَ الفعلِ، وهو اسمُ الفاعلِ، واسمُ المفعولِ.

وقولُه: «فَانْصِبْهُ بِالوَاقِعِ فِيهِ مُظْهَرًا كَانَ وَإِلَّا فَانْوِهِ مُقَدَّرَا»: يعني: إنْ كان ظاهرًا فذاك، وإلَّا فيُنْوَى مُقدَّرًا.

مثالُ المُظْهَر: (**هُنَا امْكُثْ**)، فالعاملُ الواقعُ فيه هو (**امْكُثْ**)، وهو ظاهرٌ بَيِّنٌ.

وإذا سألتُك: (**كم مَكَثْتَ في هذا المكانِ؟**)، فتقولُ: (**ساعةً**)، أي: مَكَثْتُ ساعةً، فهنا الواقعُ فيه مُضمَرٌ، ولهذا قال: (**فَانْوِهِ مُقَدَّرَا**).

مثالٌ آخر: (**صُمْتُ يومًا**)، فعاملُ (**يومًا**): (**صُمْتُ**)، وهو ظاهرٌ، أمَّا لو قلتُ لك: (**كم صُمْتَ؟**)، فقلتَ: (**يومًا**)، فهنا العاملُ مُقدَّرٌ.

إِذَنْ: **القاعدةُ الأولى**: في تعريفِ ظرفِ الزَّمانِ والمكانِ: كلُّ زمانٍ أو مكانٍ تَضَمَّنَ معنى (في) باطِّرادٍ، وهي في البيتِ الأولِ.

القاعدةُ الثَّانية: بأيِّ شيءٍ يكونُ منصوبًا؟

الجواب: يُنصَبُ بالواقعِ فيه، أي: بالشيءِ الذي وَقَعَ فيه، سواءٌ كانَ ذلك فعلًا، أو قَائِمًا مَقامَ الفعلِ، فمثالُ الفعلِ: (**جلستُ عندَك ساعةً**)، وأمَّا (**أنا جَالِسٌ عندَك ساعةً**) فهذا قائمٌ مَقامَ الفعلِ، أو جارٍ مَجْراهُ.

القاعدةُ الثَّالثةُ: أنَّ العاملَ فيه يكونُ ظاهرًا، ويكونُ مُقدَّرًا، فالظَّاهرُ ظاهرٌ سِياقًا، والمُقدَّرُ مُقدَّرٌ، وهذا من الشَّطْرِ الأخيرِ.

❊ ❊ ❊

٣٠٥- وَكُلُّ وَقْتٍ قَابِلٌ ذَاكَ، وَمَا يَقْبَلُهُ الْمَكَانُ إِلَّا مُبْهَمَا

٣٠٦- نَحْوُ الجِهَاتِ وَالمَقَادِيرِ وَمَ صِيغَ مِنَ الفِعْلِ كَ(مَرْمًى) مِنْ (رَمَى)

الشَّرحُ

قولُه: «وَكُلُّ وَقْتٍ قَابِلٌ ذَاكَ»: المرادُ بالوقتِ هنا الزَّمانُ، أي: كلُّ زمانٍ قَابِلٌ أنْ يكونَ مفعولًا فيه، بخلافِ المكانِ؛ لأَنَّهُ ما مِنْ شيءٍ إلَّا وهو في زمانٍ.

مثالُ الزَّمانِ: ساعة، دقيقة، ثانية، يومًا، أُسْبُوعًا، شهرًا، سنةً، حِينًا، عَصْرًا، وما أَشْبَهَ ذلك.

تَقولُ: (انْتَظِرْني ثانيةً)، فـ(ثانية) مفعولٌ فيه، أو قُلْ: ظرفُ زمانٍ منصوبٌ على الظَّرفيَّةِ، وكذلك: (انْتَظِرْني ساعةً).

ولكنِ اعْلَمْ أنَّ السَّاعةَ في اللُّغةِ العربيَّةِ غيرُها في العُرفِ، فالسَّاعةُ عندَنا في العُرْفِ جُزْءٌ من أربعةٍ وعِشْرينَ جُزْءًا من اليومِ واللَّيلةِ، لكنَّها في اللُّغةِ العربيَّةِ تُطْلَقُ على الزمنِ قلَّ أو كثُرَ.

إِذَنْ: كلُّ زمانٍ فإنه قابلٌ أنْ يكونَ منصوبًا على الظَّرفيَّةِ، أمَّا المكان فلا.

وقولُه: «وَمَا يَقْبَلُهُ المَكَانُ إِلَّا مُبْهَمَا»: المُبهَمُ هو الذي لا يَدُلُّ على شيءٍ مُحَدَّدٍ مُعيَّنٍ بخلافِ الذي يَدُلُّ على شَيْءٍ مُحَدَّدٍ مُعيَّنٍ، مثل: حُجْرة، غُرْفة، بيت، مسجد، وما أَشْبَهَ ذلك، فلو كان مكانًا لم يُنصَبْ على الظَّرفيَّةِ، ولهذا لا يَصِحُّ أنْ تقولَ: (جلستُ المسجدَ)، أمَّا لو قلتَ: (دَخَلْتُ المسجدَ) فهو جائزٌ في اللُّغةِ العربيَّةِ،

يقولون: (**دخلتُ المَسْجدَ**)، و(**سَكَنْت الدارَ**)، لكن اختلفَ فيه النَّحويُّون:

فبعضُهم يقولُ: على الظَّرفيَّةِ توسُّعًا.

وبعضُهم يقولُ: منصوبٌ بنزعِ الخافضِ، والتقديرُ: دخلتُ في المسجدِ.

وبعضُهم يقولُ: منصوبٌ على التَّشبيهِ بالمفعولِ به، فـ(**دَخلتُ المَسْجِدَ**) كأنَّه مفعولٌ به، مثلُ قولِـهم في: ﴿خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾ [العنكبوت:٤٤]: إنَّ ﴿ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾ منصوبةٌ على التَّشبيهِ بالمفعولِ به.

فالمهمُّ أنَّ ظرفَ المكانِ المُحدَّدَ المحصورَ لا يُمكِنُ أنْ يُنصَبَ على أنَّهُ ظرفُ مكانٍ.

والمُبهَمُ (**نَحْوُ الجِهَاتِ**)، والجهاتُ ستٌّ: يَمِين، وشِمال، وأمام، وخَلْف، وفَوْق، وتَحْت، فكلُّ إنسانٍ مُحاطٌ بستِّ جهاتٍ، فالذي بينَ اليمينِ واليسارِ فوقٌ وتحتٌ، والذي بينَ اليمينِ والشِّمالِ أمامٌ أو خلفٌ.

إِذَنْ: هذه الجهاتُ الرئيسيَّةُ: اليَمِين والشِّمال، والفَوْق والتَّحت، والأمام والخَلْف، وهذه كلُّها ظروفُ مكانٍ، فتقولُ: (**جلستُ أمامَك**)، (**جلستُ خلفَك**)، (**جلستُ يَمِينَك**)، (**جلستُ شِمالَك، أو يَسارَك**)، (**صَعِدْتُ فوقَ السَّطْحِ**)، (**نِمْتُ تَحْتَ شَجرةٍ**).

وقولُه: «**وَالمَقَادِيرِ**»: المقاديرُ هي مقاديرُ المسافةِ، مثل: المِيل، والفَرْسَخ، والبَرِيد، والمَرْحلة، ومثلُه في الوقتِ الحاضرِ الكيلو.

فتقولُ مثلًا: (**سِرْتُ مِيلَيْنِ**)، فـ(**سِرْتُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**مِيلَيْن**) ظرفُ مكانٍ منصوبٌ على الظَّرفيَّةِ، وعلامةُ نصبِه الياءُ نِيابةً عن الفَتْحةِ؛ لأنَّه مُثنًّى،

والنُّونُ عِوَضُ التنوينِ في الاسمِ المُفردِ.

وتقولُ: (**سِرْتُ فَرْسَخًا**)، فـ(**سِرْت**) تَقَدَّمَ إعرابُها، و(**فَرْسَخًا**) ظرفٌ منصوبٌ على الظَّرفيَّةِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

وتقولُ: (**سِرْت مِيلًا**)، أو: (**بَرِيدًا**)، أو: (**فَرْسخًا**).

وبعضُهم يَرَى أنَّ (**مِيلًا**) و(**فَرْسخًا**) من المُقدَّرِ، وليس من المُبْهَم، نعم، هو مُقدَّرٌ حقيقةً، فمساحتُه مُقدَّرةٌ، لكنْ فيه نوعٌ من الإبهامِ، إذْ إنَّ (**مِيلًا**) لا يُدْرَى من أين ابتدأ، وأينَ انتهى؟

وقولُه: «**وَمَا صِيغَ مِنَ الفِعْلِ**»: يعني: أنَّ ظرفَ المكانِ يكونُ مَصُوغًا من الفعلِ، (**كَ(مَرْمًى) مِنْ (رَمَى)**)، فهذا يُسمُّونَهُ ظرفَ مكانٍ، ويأتي ظرفَ زمانٍ.

مثالُه: (**رَمَيْتُ مَرْمَى زَيْدٍ**)، فهي مثلُ: (**جَلَسْتُ مكانَ زيدٍ**) تمامًا، فتَقولُ: (**رَمَيْتُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**مَرْمَى**) ظرفُ مكانٍ منصوبٌ على الظرفيَّةِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ مُقدَّرةٌ على آخرِه (**وهو الأَلِف**)، مَنَعَ من ظُهورِها التَّعذُّرُ؛ لأَنَّهُ لا يُمْكِنُ أبدًا أنْ تَنْطِقَ بفتحةٍ على ألفٍ، أمَّا (**يَقْضِي**) فنقولُ فيها: ضمةٌ مُقدَّرةٌ على آخِرِه منعَ من ظهورِها الثِّقَلُ؛ لأنَّه يُمْكِنُ، لكنَّه ثَقِيلٌ، ففي: ﴿وَٱللَّهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ﴾ [غافر:٢٠]، يُمكِن أنْ تَقُولَ في غيرِ القرآن: (**يَقْضِيُ**).

كذلك: (**يَدْعُو**) مَنَعَ من ظهورِها الثِّقَلُ؛ لأنَّ الواوَ يُمكِنُ أنْ تظهرَ عليها الحركةُ، ولكن بِثِقَلٍ، فتقولُ: (**يَدْعُوُ**)، لكنَّها ثَقِيلةٌ، ولهذا الفتحةُ حيثُ إنَّها خفيفةٌ تَظْهَرُ على الواوِ، ﴿لَن نَّدْعُوَاْ مِن دُونِهِۦٓ إِلَٰهًا﴾ [الكهف:١٤]، وتظهرُ على الياءِ.

و(مَرْمَى) مضافٌ، و(زيدٍ) مضافٌ إليه.

كذلك: (جَلسْتُ مَجْلِسَ الأديبِ) مثلُه، وقد تكونُ (مَجلِسَ الأديبِ) هنا بمعنى: جُلوسَ الأديبِ، فتكونُ مصدرًا مِيميًّا، لكنْ إذا قَصَدْتَ بـ(مَجْلِسَ الأديبِ) المكانَ الذي يَجْلِسُ فيه الأديبُ صارتْ ظرفَ مكانٍ.

* * *

٣٠٧- وَشَرْطُ كَـوْنِ ذَا مَقِيسًـا أَنْ يَقَـعْ ظَرْفًا لِـمَا فِي أَصْـلِهِ مَعْـهُ اجْتَمَـعْ

الشَّــرحُ

قولُه: «شَرْطُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ.

و«كَوْنِ»: مضافٌ إليه، وهو مضافٌ.

و«ذا»: مضافٌ إليه، والإشارةُ في قولِه: (ذا) تعودُ إلى ما صِيغَ من الفعلِ؛ لأنَّ الإشارةَ تعودُ إلى أقربِ مَذكورٍ.

و«مَقِيسًا»: خبرُ (كَـوْن)؛ لأنَّ (كَـوْن) له اسـمٌ وخبرٌ، قال ابنُ مالكٍ -رحمه الله-:

وَغَـيْرُ مَـاضٍ مِثْلَـهُ قَـدْ عَمِـلَا إِنْ كَانَ غَيْرُ المَاضِي مِنْـهُ اسْـتُعْمِلَا

وأين اسمُ (كَوْن) إذا جعلنا (مَقِيسًا) خبرَها؟

الجواب: (كَوْن) مضافةٌ إلى اسمِ الإشارةِ، وهو مَحَلُّ اسمِها.

وقولُه: «أَنْ يَقَعْ»: (أَنْ) حرفُ مصدرٍ، و(يَقَع) فعلٌ مضارعٌ منصوبٌ بـ(أن)، وهو مُئَوَّلٌ بمَصْدرٍ، والتقديرُ: وقوعُه، وهو خبرُ (شَرْطُ)، يعني: شرطُ كونِ ما صِيغَ من الفعلِ مَقِيسًا أنْ يَقَعَ ظرفًا (لِـمَا فِي أَصْلِهِ مَعْهُ اجْتَمَعْ)، يعني: لِـمَا اجْتَمَعَ مَعَه في الأصلِ، مثل: (مَرْمًى) إذا صار مَنْصوبًا بـ(رَمَى) في مثل: (رَمَيْتُ مَرْمَى زَيْدٍ)، لكن: إذا قلتَ: (جَلَسْتُ منه مَرْمَى البُنْدُق) فليسَ بمَقِيسٍ؛ لأَنَّهُ لـم يَـجْتَمِعْ معَه في أَصْلِه، إذ إنَّ الفعلَ (جلست)، والظَّرفَ (مَرْمَى).

ومعنى (مَقِيس) أي: يُمكِنُك أنْ تنطِقَ بمثلِه، و(غير مَقِيسٍ) معناه أنَّه لا يُمكِنُك أنْ تَنْطِقَ بمثلِه، وإنما يُقْتصَرُ فيه على ما جاءَتْ به العربُ فقط، فما نَطَقَت به العربُ نَقْتَصِرُ عليه، وما لا فلا، مثلُ قولِ الفقهاءِ: (هذا مَقِيسٌ)، و(هذا تَعَبُّدِيٌّ) لا يُقاسُ عليه.

فابنُ مالكٍ -رحمه الله- يقول: إنَّ شرطَ كونِ ما صِيغَ من الفعلِ ظرفًا أنْ يكونَ مُطابقًا لعاملِه في مادَّتِه، فـ(مرمى) العاملُ فيه (رمى)، و(مَجْلِس) العاملُ فيه (جَلَس)، و(مَقْعَد) العاملُ فيه (قَعَد).

مثالٌ: (جلستُ أمامَه مَنْظَرَ البَصَرِ)، نَقولُ: هذا غيرُ مَقِيسٍ؛ لأنَّه اختلفتِ المَادَّةُ؛ لأنَّ العاملَ (جلس)، و(مَنْظَر) من (نظَر)، وليس من: (جَلَس)، فإذا أَرَدْتَ أنْ تَتَكلَّمَ بمثلِ ذلك لـم يَـجُزْ؛ لأنَّ هذا مقصورٌ على السَّماعِ، وليس مَقِيسًا.

إِذَنْ: صار ظرفُ المكانِ يَنحصِرُ في: الجهات، والمقادير، وما صِيغَ من الفعلِ، وما دام صِيغَ من الفعلِ فمعناه أنَّهُ موافقٌ له.

***

٣٠٨- وَمَـا يُـرَى ظَرْفًـا وَغَـيْرَ ظَـرْفِ فَـذَاكَ ذُو تَصَـرُّفٍ فِي الْعُـرْفِ

٣٠٩- وَغَـيْرُ ذِي التَّصَـرُّفِ الـذِي لَـزِمْ ظَرْفِيَّـةً أَوْ شِـبْهَهَا مِـنَ الْكَلِـمْ

الشَّـرحُ

أفادنا المؤلِّفُ -رحمه الله- في هذه الأبياتِ أنَّ الظرفَ يَنْقسِمُ إلى قِسمين: مُتصرِّفٍ، وغيرِ مُتصرِّفٍ، فما هو المُتصرِّفُ؟

قال: «مَا يُرَى ظَرْفًا وَغَيْرَ ظَرْفِ فَذَاكَ ذُو تَصَرُّفِ»: فإذا كانتِ الكلمةُ تارةً تأتي ظرفًا، وتارةً تأتي غيرَ ظرفٍ فإنَّ هذا يُسمَّى ظرفًا مُتصرِّفًا، يعني أنَّهُ مرَّةً يكونُ كذا، ومرَّةً يكونُ كذا، وهذا تَصرُّفٌ، أي: أنَّه يَتَصَرَّفُ مرَّةً هنا، ومرَّةً هنا.

مثالُ ذلك: كلمة (يوم)، فهذا ظرفٌ كما في قول الله تعالى: ﴿ رَبَّنَا ٱغۡفِرۡ لِي وَلِوَٰلِدَيَّ وَلِلۡمُؤۡمِنِينَ يَوۡمَ يَقُومُ ٱلۡحِسَابُ ﴾ [إبراهيم:٤١]؛ لأنَّها منصوبةٌ على تقدير (في)، يعني: في يومِ يقومُ الحسابُ.

أمَّا في قول الله تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوۡمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلۡفِ سَنَةٖ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ [الحج:٤٧] فهنا ﴿يَوۡمًا﴾ ليست بظرفٍ، وكذلك في قولِه: ﴿إِنَّ يَوۡمَ ٱلۡفَصۡلِ كَانَ مِيقَٰتٗا﴾ [النبأ:١٧] ليست بظرفٍ.

إِذَنْ: كلمة (يوم) من الظُّروفِ المُتصرِّفةِ.

مثالٌ آخَرُ: كلمةُ: (مكان)، تقولُ: (جَلَسْتُ مكانَك)، فـ(مكانك) ظرفٌ؛ لأنَّها على تقديرِ (في)، أي: جلستُ في مكانِك.

وتقولُ مَثَلًا: (إنَّ هذا المكانَ مُرِيحٌ)، وهي هنا ليستْ ظرفًا.

إِذَنْ: نقول: كلمة (مكان) من الظُّروفِ المُتصرِّفةِ.

وقولُه: «وَغَيْرُ ذِي التَّصَرُّفِ الَّذِي لَزِم»: (غَيْرُ) مبتدأٌ، و(الَّذِي) خبرُه، يعني: غيرُ الظَّرفِ المُتصرِّفِ الذي لَزِمَ ظَرفيَّةً أو شِبْهَها من الكَلِم، وهذا غيرُ المُتصرِّف، وهو الذي لا يأتي دائمًا إلَّا ظرفًا منصوبًا أو مُختصًّا بحالٍ مُعيَّنةٍ، مثل أنْ يكونَ مجرورًا بـ(مِن)، وذلك مثل: (عِنْد)، فـ(عِنْد) ظرفٌ، قال اللهُ تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِۦ﴾ [الأعراف:٢٠٦]، وقال: ﴿عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ [النجم:١٤]، لكنَّه غيرُ مُتصرِّفٍ؛ لأنَّك لا تَرى (عند) إلَّا منصوبةً على الظَّرفيَّةِ، أو مجرورةً بـ(مِن)، قال اللهُ تعالى: ﴿تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُبَٰرَكَةً طَيِّبَةً﴾ [النور:٦١].

والجرُّ بـ(مِن) هو معنى قولِ المؤلفِ -رحمه الله-: (أَوْ شِبْهَهَا)، يعني: لَزِمَ الظرفيَّةَ، أو لَزِمَ شِبْهَ الظرفيَّةِ، وهو الجرُّ بحرفٍ مُعيَّنٍ من حروفِ الجرِّ.

مثالٌ آخَرُ: كلمة (فوق) غيرُ مُتصرِّفٍ؛ لأنَّه لا يأتي إلَّا ظرفًا أو شِبْهَه، لكنَّهُ قدْ يَخْرُجُ عن الظرفيَّةِ مثل ما جاءَ في الحديث: «وَفَوْقُهُ عَرْشُ الرَّحْمَن»[1]؛ لأنَّه وردَ في الحديثِ بضَمِّ القافِ، وهو هنا ليسَ بظرفٍ، لكنْ لاحِظْ أنَّ (فوقُه) في هذا الحديثِ ليستْ مثلَ: (جَلَسْتُ فَوْقَه)، ففي الحديث كأنَّه يقول: نفسُ هذا الفَوْقِ هو عرشُ الرَّحمنِ.

كذلك (تحت) مثلُ (عِنْد) غيرُ مُتصرِّفةٍ؛ لأنَّها لا تُستعمَلُ إلَّا منصوبةً على

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب ﴿وَكَانَ عَرْشُهُۥ عَلَى ٱلْمَآءِ﴾، برقم (٦٩٨٧).

الظَّرفيَّةِ أو مجرورةً بـ(مِن)، قال اللهُ تعالى: ﴿تَجْرِي تَحْتَهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [التوبة:١٠٠]، فهي هنا منصوبةٌ على الظرفيَّةِ، وقال تعالى: ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [البقرة:٢٥]، وهي هنا مجرورةٌ بـ(مِن).

ومن اللَّحْنِ قولُ بعضِ النَّاسِ: (نظرتُ إلى تحتِ قدمِه)، فهذا ليس بصحيحٍ لُغَةً؛ لأنَّ (تحت) ما جُرَّتْ في اللُّغَةِ العربيَّةِ إلَّا بـ(مِن)، لا بـ(إلى)، نعمْ، لو قال: (نَظَرْتُ إلى مكانٍ تحتَ قدمِه) فصَحِيحٌ، أمَّا (نظرتُ إلى تحتِه) فهذا ما جاءَ في اللُّغَةِ العربيَّةِ، بخلافِ ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾، فقد جاء في القرآنِ.

والخلاصةُ من هذا البحثِ: أنَّ الظرفَ سواءٌ كانَ مَكانِيًّا أو زَمَانيًّا يَنقسِمُ إلى قِسْمينِ: مُتصرِّفٍ، وغيرِ مُتصرِّفٍ، فما كان مُلازِمًا للظَّرفيَّةِ أو شِبْهِها فهو غيرُ مُتصرِّفٍ، وما يكونُ ظرفًا ومبتدأً ومفعولًا به وفاعلًا ومجرورًا بأيِّ حرفٍ فهذا مُتصرِّفٌ.

* * *

٣١٠- وَقَـدْ يَنُـوبُ عَـنْ مَكَـانٍ مَصْـدَرُ وَذَاكَ فِي ظَـرْفِ الزَّمَـانِ يَكْثُـرُ

الشَّـرحُ

قولُه: «وَقَدْ يَنُوبُ عَنْ مَكَانٍ»: أي عنْ ظَرْفِ مكانٍ «مَصْدَرُ»: يعني: أنَّ المَصادِرَ قد تَنُوبُ عن المكانِ، فتأتي نائبةً عن ظرفِ المكانِ.

مثالُه: (جَلسْتُ قُرْبَه)، و(قُرْب) أصلُها مَصْدرٌ، تقول: (قَرُبَ يَقْرُب قُرْبًا)، لكن هنا نابتْ مَنَابَ الظَّرفِ، فكأنَّك قُلتَ: (جلستُ مكانًا قُرْبَ مكانِه)، لكنْ حذفتَ الظَّرفَ، وأتيتَ بالمصدرِ، فصار نائبًا منابَه.

وقولُه: «وَذَاكَ فِي ظَرْفِ الزَّمَانِ يَكْثُرُ»: المشارُ إليه كونُ المصدرِ يَنُوبُ عن الظَّرفِ، فهذا يَكْثُرُ في ظرفِ الزَّمانِ، فتقولُ: (آتِيكَ طُلوعَ الشَّمسِ)، فـ(طُلوع) مصدرٌ، تَقولُ: (طَلَعَت تَطْلُع طُلُوعًا)، لكنَّها نائبةٌ منابَ ظرفِ الزَّمانِ، فكأنَّك قلتَ: (آتِيكَ وقتَ طُلوعِ الشَّمسِ)، فنابتْ عن ظرفِ الزَّمانِ.

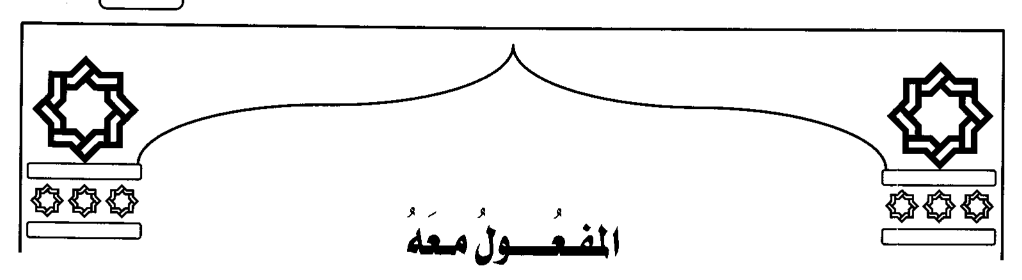
فالقاعدةُ من هذا البيتِ: ينوبُ المصدرُ منابَ الظَّرفِ زمانيًّا كان أو مكانيًّا، لكنَّهُ بالنِّسبةِ لظرفِ الزَّمانِ أكثرُ منه بالنِّسبةِ لظرفِ المكانِ.

وقولُ المؤلفِ -رحمه الله-: (قَدْ يَنُوبُ) ظاهرُه التَّقليلُ مع كونِه قِياسِيًّا، وظاهرُ كلامِ الشَّارحِ[1] -رحمه الله- أنَّهُ سَماعِيٌّ، فلا يُمكِنُ أنْ تَقِيسَ، بل لا بُدَّ أنْ يكونَ قد وَرَدَ عن العربِ مثلُ هذا التركيبِ، ولكنَّ الظاهرَ أنَّ ما هو ظاهرُ

(١) شرح ابن عقيل (٢/ ٢٠٠).

المتنِ أَوْلى، وهو أنَّه قدْ يَنوبُ، لكنَّهُ قليلٌ سَماعًا وقِياسًا، فلا مانعَ منْ أنَّكَ تأتي بمَصْدرٍ نائبٍ منابَ الظَّرفِ وإنْ لم يُسمَعْ في اللُّغَةِ العربيَّةِ، فما دام المعنى واضحًا فهو سَلِيمٌ.

***



المفعــول معَه

كلمةُ (معَ) تُفِيدُ المُصاحَبةَ، فالمفعولُ معَهُ يعني: المفعول منْ أجلِ المُصاحَبةِ.

والمفعولُ معَهُ: هو اسمٌ منصوبٌ يأتي بعدَ واوِ المَعيَّةِ المسبوقةِ بفعلٍ أو معناه.

مثالُه: (**سَارَ مُحَمَّدٌ والطَّريقَ**)، فكلٌّ يَعْرِفُ أنَّ المرادَ بـ(**والطَّريقَ**) أي: معَ الطَّريقِ، وأنَّه لا يَجوزُ أنْ تكونَ الواوُ هنا عاطفةً؛ لأنَّ الطَّريقَ لا يَسِيرُ.

مثالٌ آخَرُ: (**اسْتَوَى الماءُ والخَشَبَةَ**)، يعني: معَ الخَشَبةِ، فهو ساواها، ولا نقولُ: (**والخشبةُ**)، إذْ لا يُمْكِنُ أنْ يكونَ المعنى: استوى الماءُ، واستوتِ الخشبةُ.

فالمفعولُ معَه يأتي بعدَ واوٍ هي نصٌّ في المَعِيَّةِ مَسبوقةٍ بفعلٍ أو معناه، ولا يُمكِنُ أنْ تكونَ عاطفةً، ولهذا قال المؤلِّف -رحمه الله- مُبيِّنًا حدَّه بحُكْمِه:

٣١١- يُنْصَبُ تَـالِي الْـوَاوِ مَفْعُـولًا مَعَـهْ   فِي نَحْوِ: (سِيرِي وَالطَّرِيقَ مُسْـرِعَهْ)

الشَّـــرحُ

قولُه: «**يُنْصَب**»: فِعْلٌ مُضارِعٌ مَبْنِيٌّ للمَجْهولِ.

و«**تَالِي**»: نائبُ فاعلٍ، وهو مضافٌ.

و«**الوَاوِ**»: مضافٌ إليه.

و«**مَفْعُولًا**»: حالٌ منه، أي: من (تَالِي)، يعني: حالَ كونِه مفعولًا معه، فهو -إذَنْ- اسمٌ منصوبٌ بعدَ واوٍ تُفِيدُ معنى المَعيَّةِ مسبوقةٍ بفعلٍ أو معناه.

وقولُه: «نَحْوِ»: أي: شِبْهِ، فأفاد المؤلِّفُ -رحمه الله- أنَّ هذا مثالٌ، وتَقِيسُ عليه.

وقولُه: «سِيرِي وَالطَّرِيقَ»: (سِيرِي) الخطابُ لامرأةٍ، وهو فعلُ أمرٍ، والواوُ واوُ المعيَّةِ، وهل يُمكِنُ أنْ تكونَ عاطفةً؟

قالَ بعضُهم: يُمكِنُ أنْ نجعلَها عاطفةً؛ لأنَّ الطَّرِيقَ يَسِيرُ، وحينَئذٍ يجوزُ الرَّفعُ لَكِنَّه ضعيفٌ كما سيأتي، لكنَّه وإنْ كان هذا مُمكِنًا إلَّا أنه بعيدٌ من مقصودِ المُتكلِّمِ، فكلُّ النَّاسِ يَعرِفونَ أنه إذا قال: (سِرْتُ والنِّيلَ)، أنَّ المعنى: سِرْتُ معَه، وليس المعنى أنِّي أنا أسيرُ، والنِّيلُ يَسِيرُ، فلا شكَّ أنَّ المرادَ: سِرْتُ مع النِّيلِ، فالذي نَرَى أنَّه لا يَجوزُ؛ لأنَّ قصدَ المُتكلِّمِ لهذا المعنى بعيدٌ جدًّا، والنَّاسُ يُحمَلُ كلامُهم على ظاهِرِه، وليس على معنًى بعيدٍ.

مثالٌ آخَرُ: (مَشَيْتُ وَزَيْدًا)، فـ(مَشْيتُ) فعلٌ وفاعلٌ، والواوُ للمَعيَّةِ، و(زيدًا) مفعولٌ معَه منصوبٌ على المَعيَّةِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

ويجوزُ أنْ يكونَ زيدٌ ماشيًا معي، لكنْ سيأتي إنْ -شاءَ الله- أنَّه ضعيفٌ، فيَجوزُ أنْ أقولَ: (مشيتُ وزيدٌ)، لكنَّه ضَعِيفٌ؛ لأنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- يقولُ:

وَإِنْ عَلَى ضَمِيرِ رَفْعٍ مُتَّصِلْ ... عَطَفْتَ فَافْصِلْ بِالضَّمِيرِ المُنْفَصِلْ

أَوْ فَاصِلٍ مَا، وَبِلَا فَصْلٍ يَرِدْ ... فِي النَّظْمِ فَاشِيًا، وَضَعْفَهُ اعْتَقِدْ

فالمهمُّ إِذَنْ أنْ نقولَ: الأمثلةُ كثيرةٌ، وضابطُ المفعولِ معَه أنْ تكونَ الواوُ بمعنى (مع).

***

٣١٢- بِـمَا مِـنَ الْفِعْـلِ وَشِـبْهِهِ سَـبَقْ ذَا النَّصْبُ، لَا بِالوَاوِ فِي الْقَوْلِ الْأَحَقّ

الشَّـرحُ

قولُه: «بِمَا مِنَ الْفِعْلِ»: الجارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ خبر مُقدَّم، والمبتدأُ الذي هذا خبرُه قولُه: (ذَا النَّصْبُ)؛ لأنَّ (ذَا) اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السُّكُونِ في محَلِّ رفعٍ.

و«النَّصْبُ»: صفةٌ، وهو مبتدأٌ، وخبرُه: (بِمَا مِنَ الْفِعْلِ)، وتقديرُ البيتِ: هذا النصبُ بما سَبَقَ من الفعلِ وشِبْهِه.

وقولُه: «مَا»: في: (بِمَا) اسمُ موصولٌ، وصِلَتُها قولُه: (سَبَقْ).

و«مِنَ الفِعْلِ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(سَبَقْ)، ففيه تقديمٌ وتأخيرٌ كثيرٌ:

أولًا: تقديمُ الخبرِ.

ثانيًا: تقديمُ مُتعلِّقِ الصِّلَةِ، ومُتعلِّقُ الصِّلَةِ هو (مِنَ الفِعْلِ وَشِبْهِهِ)؛ لأنَّه مُتعلِّقٌ بـ(سَبَقْ)، إذْ إنَّ التقديرَ: هذا النَّصبُ بما سَبَقَ من الفعلِ وشبهِه، كأنَّ سائلًا سألَ ابنَ مالكٍ -رحمه الله-: نحنُ نَصَبْنا الاسمَ بعدَ واوِ المعيَّةِ، فما الذي نَصَبَه؟ قال: الذي نَصَبَه ما سَبَقَ من الفعلِ وشِبْهِه.

مثالُ ذلك: (سِرْتُ والطَّرِيقَ)، فالسَّابق هو الفِعْل: (سِرْت)؛ لأنَّه فعلٌ وفاعلٌ.

مثالٌ آخَرُ: (أنا سَائِرٌ والطَّرِيقَ)، وهذا شِبهُ فعلٍ؛ لأنَّه اسمُ فاعلٍ.

مثالٌ آخَرُ: (**أنا مُسَيَّرٌ والطَّريقَ**)، وهذا أيضًا شبهُ فعلٍ؛ لأَنَّه اسمُ مفعولٍ.

مثالٌ آخَرُ: (**يُعجِبُني سَيْرِي والطَّريقَ**)؛ وهذا مصدرٌ، وهو شبهُ الفعلِ أيضًا.

إِذَنْ: النَّاصبُ للاسمِ الواقعِ بعدَ واوِ المَعيَّةِ هو ما سَبَقَها من الفعلِ وشبهِه.

وفُهِمَ من قولِ المؤلِّفِ -رحمه الله-: (**بِما سَبَق**)، أنَّه لا بُدَّ أن يَسْبِقَ واوَ المعيَّةِ، فلو قلتَ: (**والطَّريقَ سِرْتُ**) ما صَحَّ؛ لأنَّ المؤلِّفَ -رحمه الله- يقولُ: (**بِمَا مِنَ الفِعْلِ وَشِبْهِهِ سَبَق**)، فلا بُدَّ أنْ يكونَ العاملُ سابقًا.

كذلك لو قلتَ: (**والطَّريقَ سارَ محمدٌ**) لم يَجُزْ؛ لأَنَّهُ لا بُدَّ أنْ يَتقدَّمَ الفعلُ، وهنا قال: (**والطَّريقَ سارَ مُحمدٌ**).

ولو قلتَ: (**سارَ والطَّريقَ مُحَمَّدٌ**) فإنَّه يَجوزُ؛ لأنَّ الفعلَ سَبَقَ.

وقولُ المؤلفِ -رحمه الله- «**لَا بِالوَاوِ**»: يعني: ليس الاسمُ المنصوبُ الواقعُ بعدَ الواوِ منصوبًا بالواوِ.

وقوله: «**فِي الْقَوْلِ الْأَحَقّ**»: أفادنا المؤلفُ -رحمه الله- أنَّ المسألةَ فيها قولانِ للنَّحْوِيِّينَ:

فبعضُهم يَقولُ في: (**سِرْتُ والطَّريقَ**): (**سرت**) فعلٌ وفاعلٌ، والواوُ واوُ المَعيَّةِ، و(**الطَّريقَ**) مفعولٌ معَه منصوبٌ بالواوِ، فالذي نَصَبَه الواوُ.

والمُؤلِّفُ -رحمه الله- يَقولُ: إنَّ الذي نَصَبَه السَّابِقُ من فعلٍ أو شِبْهِهِ، وأمَّا غيرُه فيَقولُ: النَّاصبُ الواوُ، لكنْ قال: (**فِي القَوْلِ الأَحَقّ**) يعني: الأثبت

والأقوى، قال: والسَّببُ أنَّ الواوَ هنا مُختصَّةٌ بهذا الاسمِ، وكلُّ شيءٍ مُختصٌّ وليسَ كالجزءِ في الكلمةِ فإنَّه لا يَعْمَلُ، والحقيقةُ أنَّ هذا التَّعليلَ لو عُكِسَ لكان أَوْلَى؛ لأنَّ كُلَّ حرفٍ مُختَصٍّ وليس كالجزءِ من الكلمةِ فهو عاملٌ، هذا هو المعروفُ، وليست بقاعدةٍ مُطَّردةٍ، لكنهم يقولون: هي قاعدةٌ أَغْلبيَّةٌ، فكلُّ حرفٍ مُختَصٍّ فإنَّه عاملٌ إذا لم يَكُنْ من بِنْيَةِ الكلمةِ أو مِمَّا يُشبِهُ بِنْيَةَ الكلمةِ.

فـ(في) تَعْمَلُ، فتَجُرُّ؛ لأنَّها مُختصَّةٌ بالاسمِ.

و(هل) لا تَعْمَلُ؛ لأنَّها غيرُ مُختصَّةٍ، فتَدْخُلُ على الاسمِ، فتقول: (**هَلْ مُحَمَّدٌ بالبيتِ؟**)، وعلى الفعلِ، فتَقولُ: (**هل قامَ مُحَمَّدٌ؟**)، فهي إِذَنْ لا تَعْمَلُ.

و(لـمْ) تَعْمَلُ؛ لأنَّها مُخْتصَّةٌ بالفعلِ فتَعْمَلُ.

والسِّينُ -في مثلِ: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ﴾ [البقرة:١٤٢]- مُختَصَّةٌ بالفعلِ، ولا تَعْمَلُ؛ لأنَّها كالجُزْءِ منه، مثل (أل) المُعَرِّفةِ في: (**الرَّجل**)، و(**القَمَر**)، فهي مُخْتصَّةٌ بالاسمِ، ولكنْ لا تَعْمَلُ؛ لأنَّها كالجزءِ منه.

هكذا عَلَّلَ النَّحويُّون، إنَّما على كلِّ حالٍ أنا رأيي في كونِ الأداةِ تَعْمَلُ أو لا تَعْمَلُ راجعٌ إلى لُغَةِ العربِ، فهُمُ الحَكَمُ في هذا الأمرِ.

إِذَنْ: إذا قال الإنسانُ: هل المفعولُ مَعَهُ منصوبٌ بالواوِ، أو بما سَبَقَ الواوَ من الفعلِ وشِبْهِه؟

نقول: في ذلك رأيانِ لأهل العلمِ:

منهم مَن يقولُ: منصوبٌ بالواوِ، ويَدُلُّ لهذا قولُ المؤلِّفِ -رحمه الله- في البيتِ التالي.

ومنهم مَن يقولُ: منصوبٌ بما سَبَقَ من الفعلِ وشبهِه، وقد سبقَ أَنَّنا نختارُ دائمًا في مسألةِ النَّحوِ ما هو أسهلُ، وعلى هذا فمَن أعْرَبَها، وقال: إنَّ الناصِبَ ما سَبَقَ من الفعلِ وشِبْهِه قلنا له: صحيحٌ، ومَن قال: إنَّه الواوُ، قلنا: إنَّه صحيحٌ، ولسنا في ذلك نُعَطِّلُ نصًّا ولا نَنْسَخُه.

فإن قال قائلٌ: ألَا يَترتَّبُ على هذا الخلافِ أنَّنا إذا قلنا: إنَّ الناصبَ هو الواوُ جازَ أنْ يُقدَّمَ على الفعلِ؟

فالجواب: لكنَّ الواوَ تُقيَّدُ بأنها الواوُ الواقعةُ بعدَ هذا الفعلِ.

* * *

٣١٣- وَبَعْدَ (مَا) اسْتِفْهَامٍ اوْ (كَيْفَ) نَصَبْ   بِفِعْلِ كَوْنٍ مُضْمَرٍ بَعْضُ الْعَـرَبْ

الشَّــرحُ

كأنَّه قيلَ للمؤلفِ -رحمه الله-: أنتَ تقولُ: إنَّه لا بُدَّ أنْ يَتَقَدَّمَ فعلٌ أو شِبْهُه، وأنَّه هو النَّاصبُ، ووَجَدْنا أنَّ العربَ يقولون: (**كيفَ أنتَ وقَصْعةً من ثَريدٍ؟**)، ويقولون: (**ما أنتَ وزَيْدًا؟**)، يعني: ما أنتَ مع زيدٍ؟ ولم يَجِئْ فعلٌ ولا شِبهُه، فإِذَنْ: النَّاصبُ هو الواوُ؟

قال: عندَنا حيلةٌ، نحن النَّحْوِيِّين كاليَرابيعِ، متى سدَدْتُم البابَ خَرَجْنا من النَّافِقَاء، فقال: (**نَصَب بِفْعِلِ كَوْنٍ مُضْمَرٍ**)، يعني: أنَّنا نُقدِّرُ فعلَ كَوْنٍ، و(**كَوْن**) مصدرٌ، فعلُه (**كان**)، أو (**تكون**)، أو ما أَشْبَهَ ذلك، ففي: (**كيفَ أنت وقَصْعةً من ثَريدٍ؟**) التقديرُ: كيف تكونُ أنتَ وقَصْعةً من ثَرِيدٍ؟ وفي: (**ما أنتَ وزَيْدًا؟**): ما تكونُ أنتَ وزيدًا؟ فيُقَدِّرونَ: كان.

وبعضُهم يقولُ: نُقدِّرُ: (**تَصْنَعُ**)، أي: ما تَصْنَعُ وزَيْدًا؟ إذْ إنَّ زيدًا أقوى منك، وأنشطُ، وماذا أنت عندَه؟ فيقول: ما تَصْنَعُ أنت مع زيدٍ؟ أي: لا تَصْنَعُ شيئًا.

على كلِّ حالٍ المؤلفُ -رحمه الله- يقولُ في الجوابِ عمَّا وَرَدَ عن العربِ في نصبِ واوِ المَعيَّةِ لِـمَا بعدَها بدونِ سَبْقِ فعلٍ أو شِبْهِه يقولُ: يَجِبُ أنْ نُقدِّرَ فعلًا، وهذا الفعلُ مُشتَقٌّ من الكَوْنِ، يعني: هو يكونُ، أو تكونُ، أو كُنْتَ، أو تَصْنَعُ، أو تَفْعَلُ، أو ما أَشْبَهَ ذلك.

المُهِمُّ أنَّنا نُقَدِّرُ فعلًا مُناسبًا لأجلِ أنْ تَستقِيمَ القاعدةُ، ويكونَ الناصبُ الفعلَ أو شِبْهَه.

وقولُ المؤلفِ -رحمه الله-: «**وَبَعْدَ (مَا) اسْتِفْهَامٍ**»: (**بَعْدَ**) ظرفُ زمانٍ، وكذلك لو قلتَ: (**جلستُ بعدَ زيدٍ**) أي: زَمَنًا، لكن لو قلتَ: (**بيتي بعدَ بيتِ فلانٍ**) فهذا في المكانِ.

إِذَنْ: (**بَعْدَ**) ظرفٌ منصوبٌ على الظَّرفيَّةِ، والعاملُ فيه آخِرُ كلمةٍ في الشَّطْرِ، وهي كلمةُ: (**نَصَبْ**).

وقولُه: «**(مَا) اسْتِفْهَامٍ**»: (**مَا**) مضافٌ، و(**اسْتِفْهَام**) مضافٌ إليه، وإنَّما قال: (**وَبَعْدَ (مَا) اسْتِفْهَامٍ**) للتَّخصيصِ؛ لأنَّ (مَا) تكونُ استفهاميَّةً، وتكونُ شَرطيَّةً، وتكونُ مَوصوليَّةً، وتكونُ إلى عَشَرة مَعَانٍ، وفيها بيتٌ معروفٌ:

مَحَامِلُ (مَا) عَشْــرٌ إِذَا رُمْـتَ عَـدَّهَا ... فَحَافِظْ عَلَى بَيْتٍ سَـلِيمٍ مِـنَ الشِّـعْرِ

سَتَفْهَمُ شَرْطَ الْوَصْلِ فَاعْجَبْ لِنُكْرِهَا ... بِكَــفٍّ وَنَفْـيٍ زِيـدَ تَعْظِـيمُ مَصْـدَرِ

فهذه معاني (ما)، ولهذا احتاجَ أنْ يقولَ: (**بَعْدَ (مَا) اسْتِفْهَامٍ**).

وقال: (**أَوْ كَيْفَ**)، ولم يقُلْ: (**كيفَ استفهامٍ**)؛ لأنَّها لا تَرِدُ إلَّا استفهاميَّةً.

وقولُه: «**بِفِعْلِ كَوْنٍ مُضْمَرٍ**»: يعني: محذوفٍ.

وقولُه: «**بَعْضُ العَرَبْ**»: (**بَعْضُ**) فاعلُ (**نَصَبْ**)، يعني أنَّ بعضَ العربِ نَصَبَ المفعولَ مَعَهُ بعدَ الواوِ التي لم تُسبَقْ بفعلٍ أو شِبهِه، ولكنَّه بعدَ (ما) أو (**كيفَ**)، ويُقَدَّرُ لذلك فعلٌ مناسبٌ، والمؤلِّفُ -رحمه الله- يقولُ: يُقَدَّرُ فعلٌ مُشْتَقٌّ من الكَوْنِ، وهو: يكونُ، أو تكونُ، أو كُنْ.

ولكنَّ الأصحَّ -كما قاله أهلُ الحواشي- أنْ نُقَدِّرَ الفعلَ المناسبَ، على أنَّه يُمكِنُ أنْ نَجْعَلَ (كَوْن) في كلامِ المؤلفِ -رحمه الله- ليستْ هي المشتقَّةَ من (كان)، أو التي اشْتُقَّ منها (كان)، بل المرادُ بالكونِ الحَدَثُ، فقولُه: **(بِفْعِلِ كَوْنٍ)** يعني: بفعلِ حَدَثٍ، فيُقَدَّرُ بما يُناسِبُ المقامَ.

إِذَنْ: الخُلاصةُ من هذه الأبياتِ:

القاعدةُ الأُولَى: أنَّ المفعولَ معَه اسمٌ منصوبٌ تالٍ لواوٍ بمعنَى (مع) مسبوقةٍ بفعلٍ أو شبهِه.

القاعدةُ الثَّانيةُ: هلِ النَّاصبُ لهذا الاسمِ الواوُ، أو ما سَبَقَها من فعلٍ أو شِبْهِه؟

في ذلك قولان للعلماءِ، والذي يُرجِّحُهُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أنَّها منصوبةٌ بالفعلِ السَّابقِ أو شِبْهِه.

القاعدةُ الثَّالثةُ: يجوزُ أنْ يُنصَبَ بعدَ واوِ المَعيَّةِ إذا سُبِقتْ بـ**(ما)** الاستفهاميَّةِ أو **(كيف)** كما وَرَدَ ذلك عن بعضِ العربِ، وعلى هذا فيَجِبُ أنْ نُخْضِعَ هذا للقاعدةِ بأنْ نُقَدِّرَ فعلًا مُناسِبًا للمقامِ.

ومثالُ ذلك قولُهم: **(كيف أنت وقَصْعةً من ثَرِيدٍ؟)**، وكذلك: **(ما أنت وزَيْدًا؟)**.

وهذا يُؤَيِّدُ أنَّ النَّاصبَ هو الواوُ؛ لأنَّ عدمَ التَّقديرِ أَوْلَى من التَّقديرِ، وأنا عندي قاعدةٌ، وهي أنَّه متى اختلفَ النَّحْويُّون في شيءٍ فالأصحُّ عندي هو الأسهلُ وإنْ خالفَ المَشْهورَ.

****

٣١٤- وَالْعَطْفُ إِنْ يُمْكِـنْ بِـلَا ضَـعْفٍ أَحَـقّ
وَالنَّصْبُ مُـخْتَارٌ لَـدَى ضَـعْفِ النَّسَـقْ

الشَّــرحُ

هنا شيئان أحدُهما أَرْجَحُ من الآخَرِ في موضعٍ، فإذا جاءتِ الواوُ بينَ شَيْئينِ فهلِ الأَوْلى أنْ نجعلَها للمَعيَّةِ فيُنصَبَ ما بعدَها، أو الأَوْلى أنْ نجعلَها عاطفةً، فيكونَ ما بعدَها تَابِعًا لِـمَا قبلَها؟

الأمرُ الأوَّلُ: تَرْجِيحُ العطفِ، فالعطفُ أحقُّ إذا لم يَكُنْ فيه ضعفٌ، ويُفهَمُ منه أنَّه يَجوزُ أنْ تكونَ للمَعيَّةِ، لكنَّ العطفَ أَوْلَى.

مثالُ ذلك: (قَامَ زَيْدٌ وعَمْرٌو)، فهنا الواوُ حالتْ بينَ زيدٍ وعَمرٍو، فهل نجعلُها عاطفةً، أو نقولُ: (قامَ زيدٌ وعَمْرًا)، ونَجْعَلُ الواوَ للمَعيَّةِ؟

الجواب: الأَوْلَى العطفُ؛ لأَنَّهُ الأصلُ، فما دَامَ ليسَ هناك شيءٌ يُضْعِفُه فالأَوْلَى أنْ نَكُونَ مع الأصلِ، فنقولَ: (قام زيدٌ وعَمْرٌو) أفضلُ، ولنا أنْ نقولَ: (قام زيدٌ وعَمْرًا)، ونقولُ: (قام) فعلٌ ماضٍ، و(زيد) فاعلٌ، والواوُ للمعيَّةِ، و(عَمْرًا) منصوبةٌ على المعيَّةِ.

ولو قال قائلٌ: (قام زيدًا وعَمْرٌو) فهل يَصِحُّ؟

نقول: لا يَصِحُّ؛ لأنَّ الفاعلَ لا بُدَّ أنْ يكونَ مرفوعًا، فنقولُ: (قام زيدٌ)، أمَّا (عَمْرٌو) فيجوزُ فيه وجهان، لكنَّ العطفَ أَوْلى، فنقولُ: (وعَمْرٌو).

الأمرُ الثَّاني: تَرْجِيحُ النَّصبِ، فقال المؤلفُ -رحمه الله-: (**وَالنَّصْبُ مُخْتَارٌ لَدَى ضَعْفِ النَّسَقْ**)، والنَّسَقُ يُرادِفُ العَطْفَ، يعني أنَّه إذا ضَعُفَ العطفُ رجَّحْنا النَّصبَ.

مثالُ ذلك: إذا عَطَفْتَ على ضَميرٍ مُتَّصلٍ فإنَّ الأَوْلى النَّصبُ، فتقولُ: (**جِئْتُ وزيدًا**)، فـ(**جئتُ**) فعلٌ وفاعلٌ، والواوُ للمَعِيَّةِ، و(**زيدًا**) منصوبٌ على المعيَّةِ، ويَجوزُ: (**جئتُ وزيدٌ**)، لكنَّه ضعيفٌ ومَرْجوحٌ؛ لأنَّه لا بُدَّ أنْ تأتيَ بشيءٍ يَفْصِلُ بينَ الضَّميرِ المتَّصلِ والعطفِ، بلْ إنَّ بعضَ النَّحويِّين مَنَعَ هذا، ومِنْهم ابنُ مالكٍ -رحمه الله- في قولِه:

وَإِنْ عَلَى ضَمِيرِ رَفْعٍ مُتَّصِلْ عَطَفْتَ فَافْصِلْ بِالضَّمِيرِ المُنْفَصِلْ
أَوْ فَاصِلٍ مَا، وَبِلَا فَصْلٍ يَرِدْ فِي النَّظْمِ فَاشِيًا، وَضَعْفَهُ اعْتَقِدْ

وكذلك أيضًا إذا قلتَ: (**مَرَرْتُ بكَ وزيدٍ**)، ويجوزُ: (**مررتُ بك وزيدًا**)، والأخيرُ أَفْصَحُ؛ لأنَّ العطفَ على الضَّميرِ المتَّصلِ ضعيفٌ أو ممنوعٌ عندَ بعضِ العلماءِ.

لكنْ إذا قلتَ: (**جئتُ أنا وزيدٌ**) فإنَّ الأَوْلى هنا العطفُ، فقولُك: (**جئتُ أنا وزيدٌ**) أَوْلى من قولِك: (**جئتُ أنا وزيدًا**)؛ لأنَّ العطفَ هنا يُمكِنُ بلا ضعفٍ.

إِذَنْ: القاعدةُ أنَّه إذا جاءتِ الواوُ بينَ شيئين فالعطفُ أَوْلَى من المَعيَّةِ إذا لم يَكُنْ ضعيفًا، وإذا جاءت بينَ شيئين وكان العطفُ ضعيفًا فالنَّصبُ على المَعيَّةِ أَوْلَى.

* * *

٣١٥- وَالنَّصْبُ إِنْ لَـمْ يَجُزِ الْعَطْفُ يَجِبْ أَوِ اعْتَقِـدْ إِضْـمَارَ عَامِـلٍ تُصِـبْ

الشَّـــرحُ

إذا كان العطفُ لا يَجوزُ -إمَّا صناعةً أو معنًى- فله حالان:

الحالُ الأولى: يَجِبُ النَّصبُ على المعيَّةِ، يُؤخَذُ من قولِه: (**وَالنَّصْبُ إِنْ لَـمْ يَجُزِ الْعَطْفُ يَجِبْ**)، أي: على المَعيَّةِ.

الحالُ الثَّانيةُ: يَجِبُ النَّصبُ على إضمارِ فعلٍ محذوفٍ، فلا يكونُ النَّصبُ على المَعيَّةِ، لكنْ يُقَدَّرُ عاملٌ مناسبٌ، ولهذا قال: (**أَوِ اعْتَقِدْ إِضْمَارَ عَامِلٍ تُصِبْ**).

فالنَّصبُ لا بُدَّ منه، لكن هل نَقولُ: على المَعيَّةِ، أو على إضمارِ فعلٍ؟

الجواب: حَسَبَ المعنى، فإنْ كان على المَعيَّةِ مُمكِنًا فهو على المَعيَّةِ، وإن لم يَكُنْ مُمكِنًا فقال: (**أَوِ اعْتَقِدْ إِضْمَارَ عَامِلٍ تُصِبْ**)، فـ(**أَوْ**) ليست للتَّخييرِ، وإنما هي للتَّنْويعِ، يعني: هذا نوعٌ، وهذا نوعٌ.

مثالُ الأَوَّل: قولُهم: (**اسْتَوَى الماءُ والخشبةَ**) فهنا يَجِبُ النَّصبُ، ولا يَجوزُ أنْ تقولَ: (**والخشبةُ**)؛ لأنَّ المعنى يَـختلِفُ؛ لأنه لا معنَى لـ(**اسْتَوَى الماءُ، واستوتِ الخشبةُ**)، لكن: (**استوى الماءُ معَ الخشبةِ**)، يعني: صار بحِذائِها، فنقولُ: الواوُ هنا للمَعيَّةِ، ويَجِبُ النَّصبُ على المَعيَّةِ.

مثالٌ آخَرُ: (**استوى الغَنيُّ والفَقِيرُ**)، فإذا كان الشيئان الذي قبلَ الواوِ والذي بعدَها يُمْكِنُ أنْ يَستوِيا فالعطفُ أَوْلَى، فنقولُ في: (**استوى الغنيُّ**

والفقيرُ): الواوُ حرفُ عطفٍ، و(**الفقيرُ**) بالرَّفعِ معطوفٌ على (**الغنيّ**)، ويجوزُ -لكن على مرجوحٍ- أنْ نقولَ: (**استوى الغنيُّ والفقيرَ**)، وهذا هو معنى قولِه: (**وَالْعَطْفُ إِنْ يُمْكِنْ بِلَا ضَعْفٍ أَحَقّ**).

أمَّا: (**اسْتَوَى الماءُ والخشبةَ**)، فإنَّ الخشبةَ لا يُمكِنُ أنْ تُساوِيَ الماءَ، بمعنَى أنْ تَصِيرَ هي وإيَّاهُ سواءً مثلَ استواءِ الغنيِّ والفقيرِ، لكنَّ المرادَ أنَّ الماءَ حاذاها.

مثال الثَّاني: قال الشَّاعر[1]:

عَلَفْتُهَــا تِبْنًــا وَمَــاءً بَــارِدًا

فـ(**تِبْنًا**) مفعولٌ ثانٍ لـ(**عَلَفْتُها**)، والمفعولُ الأوَّلُ هو (**ها**)، وقولُه: (**وَمَاءً بَارِدًا**): الواوُ حرفُ عطفٍ، و(**مَاءً**) مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ تقديرُه: (**وَسَقَيْتُها ماءً بارِدًا**)، فهو عطفُ جملةٍ على جملةٍ، فهذه الجملةُ معطوفةٌ على الجملةِ التي قبلَها.

ولو قلنا: الواوُ حرفُ عطفٍ، و(**ماءً**) معطوفةٌ على (**تِبْنًا**) لم يَـجُزْ؛ لأنَّ الماءَ لا يُعْلَفُ.

مثالٌ آخَرُ: (**أَطْعَمْتُه خُبْزًا وحَلِيبًا**)، فهنا يَجوزُ على أنَّ الواوَ حرفُ عطفٍ، و(**حليبًا**) معطوفٌ على (**خُبْزًا**)؛ لأنَّ الحليبَ طعامٌ، قال الله تعالى في الماءِ: ﴿وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُۥ مِنِّىٓ﴾ [البقرة:٢٤٩]، وأيضًا الطُّعمُ حتَّى للماءِ، فعلى هذا ليس قولُنا: (**أَطْعَمْتُه خُبْزًا وحَلِيبًا**) مثلَ قولِ الشَّاعِرِ:

عَلَفْتُهَــا تِبْنًــا وَمَــاءً بَــارِدًا

---

(١) هذا صدر بيتٍ، وعجزه: حَتَّى شَتَتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا، ولا يُعْلَم قائلُه، وهو غيرُ منسوبٍ في لسان العرب مادة (زجج)، وشرح الأشموني (٢/ ١٤٠)، وشرح ابن عقيل (٢/ ٢٠٧)، وأوضح المسالك (٢/ ٢١٥).

مثالٌ آخَرُ: (**سَقَيْتُه حَلِيبًا وخُبزًا**)، وهذا مثلُ: (**عَلَفْتُها**)، فإن كان من بابِ العطفِ في المفرداتِ لا يَجوزُ، لكنْ إن كان من بابِ عطفِ الجُمَلِ يَجوزُ، والتَّركيبُ سليمٌ، فعندَ الإعرابِ نقولُ: (**سَقَيْتُه**) فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ أوَّلٌ، و(**حَلِيبًا**) مفعولٌ ثانٍ، (**وخُبْزًا**): الواوُ حرفُ عطفٍ، و(**خُبْزًا**) مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ، والتَّقديرُ: وأَطْعَمْتُه خُبْزًا.

فصارَ عندَنا خمسةُ أحكامٍ:

الأوَّلُ: تَرَجُّحُ العطفِ.

الثَّاني: تَرجُّحُ النَّصبِ.

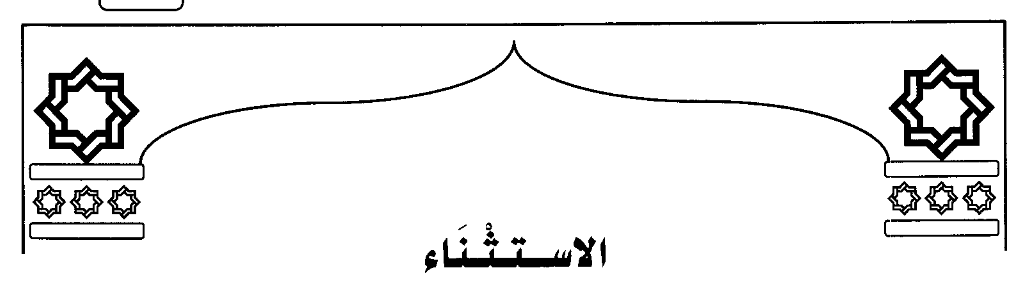
الثَّالثُ: ضَعْفُ العطفِ.

الرَّابعُ: ضَعْفُ النَّصبِ.

الخامسُ: تَعيُّنُ النَّصبِ، ويكونُ هذا إذا امْتَنَعَ العطفُ، ويَتَعَيَّنُ النَّصبُ: إمَّا على المَعيَّةِ، أو على إضمارِ فعلٍ حَسَبَ الحالِ، فتكونُ هنا الأحكامُ خمسةً.

وقد سَبَقَ أيضًا بابٌ من أبوابِ النَّحوِ تَجْرِي فيه الأحكامُ الخمسةُ، وهو بابُ الاشتغالِ.

* * *



الاستثنَاء

الاستثناءُ مأخوذٌ من الثَّنْيِ، وهو العطفُ؛ لأنَّه في الحقيقةِ فيه رجوعٌ إلى كلامٍ سابقٍ، فكأنَّك انعطفتَ إلى الكلامِ السَّابقِ.

وهو في **الاصطلاحِ**: إخراجُ ما لَوْلَاه -أي: ما لولا الاستثناء- لدَخَلَ في الكلامِ بـ(**إلَّا**) أو إِحْدَى أخواتِها.

مثالُ ذلك: (**حَفِظَ الطَّلبةُ الدَّرْسَ**)، فهذا يُفِيدُ أنَّ كلَّ الطَّلبةِ حَفِظوا الدرسَ، فتقولُ: (**إلَّا زيدًا**) وزيدٌ من الطَّلبةِ، فأخرجتَ زيدًا من الحُكْمِ السَّابقِ بـ(**إلَّا**).

وقولُنا: (**أو إحدى أخواتها**)، مثل: (**سِوَى**)، و(**غَيْر**)، و(**حاشا**)، وما يأتي من أدواتِ الاستثناءِ.

والنَّحويُّون لا يَعْتنونَ بمعنى الاستثناءِ وشروطِه وما إلى ذلك، فالذي يعتني بذلك هم البلاغيُّون أو الأُصوليُّون في أصولِ الفقهِ، أمَّا النَّحْويُّونَ فيَقولونَ: ما علينا إلَّا إصلاحُ اللِّسانِ، فنُخبِرُك بالذي يُنْصَبُ والذي لا يُنصَبُ بعد (**إلَّا**).

والمؤلِّفُ -رحمه الله- بيَّنَ ذلك بَيَانًا كافيًا في كلماتٍ قيل: إنها مُعقَّدةٌ، والظَّاهرُ -إن شاء الله- أنَّها لن تَكُونَ مُعقَّدةً.

٣١٦- مَا اسْتَثْنَتِ (الَّا) مَعْ تَمَامٍ يَنْتَصِبْ   وَبَعْدَ نَفْيٍ أَوْ كَنَفْيٍ انْتُخِبْ

٣١٧- إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ، وَانْصِبْ مَا انْقَطَعْ   وَعَنْ تَمِيمٍ فِيهِ إِبْدَالٌ وَقَعْ

الشَّرحُ

قولُه: «مَا»: اسمٌ موصولٌ بمعنى (الذي).

و«اسْتَثْنَت»: بمعنى أخْرَجَتْ بالاستثناءِ.

و«الَّا»: فاعلُ (اسْتَثْنَت)، وجُعِلَتْ همزتُها همزةَ وصْلٍ من أجلِ الحفاظِ على وزنِ البيتِ، وإلَّا فأصلُها: (ما اسْتَثْنَتْ (إِلَّا)).

وقولُه: «مَعْ تَمَامٍ»: حالٌ من (إِلَّا).

وقولُه: «يَنْتَصِبْ»: الجملةُ خبرُ (مَا) في قولِه: (مَا اسْتَثْنَت)، والمعنى أنَّ الذي تَسْتَثْنِيهِ (إلَّا) معَ التَّمامِ يَنتصِبُ، ومعنى التَّمامِ وجودُ رُكْنَي الجُملةِ قبلَ (إلَّا)، يعني: الفِعْلَ والفاعلَ، أو الفِعلَ ونائبَ الفاعلِ، أو المبتدأَ والخَبَرَ، والمعنى: إذا وَقَعَتْ جملةٌ تامَّةٌ، ثم جاءتَ (إلَّا) فالذي بعدَها يكونُ مَنْصوبًا.

وبَقِيَ قيدٌ واحدٌ لم يَذكُرْهُ، لكنْ يُفهَمُ ممَّا يأتي بعدُ، وهو الإيجابُ، أي: ما اسْتَثْنَتْ (إلَّا) مع تمامٍ وإيجابٍ فإنَّه يَجِبُ نصبُه، ومعنى الإيجابِ ألَّا يكونَ مسبوقًا بنفيٍ أو شِبْهِه.

مثالُ ذلك: (قامَ القومُ إلَّا زيدًا)، فـ(قام) فعلٌ ماضٍ، و(القوم) فاعلٌ، فالجملةُ تامَّةٌ، بمعنى أنَّه لو لـم يُذْكَر (إلَّا زيدًا) تَـمَّتِ الجملةُ، لكنْ هل هي مُوجَبةٌ أو مَنفيَّةٌ؟

الجواب: مُوجَبةٌ، ومعنى (**مُوجَبةٌ**): مُثْبَتَةٌ، فـ(**قام القوم**) مُوجَبةٌ، فإذا قلتَ: (**إلَّا**) فيَجِبُ أنْ تقولَ: (**زيدًا**)، فلو قلتَ: (**قامَ القومُ إلَّا زيدٌ**) قلنا: لا يجوزُ.

مثالٌ آخرُ: قال الله تعالى: ﴿فَشَرِبُواْ مِنۡهُ إِلَّا قَلِيلٗا مِّنۡهُمۡ﴾ [البقرة:٢٤٩]، فـ(**شَرِبُوا مِنْهُ**) جملةٌ تامَّةٌ، فهي فعلٌ وفاعلٌ، وهي مُثْبَتَةٌ، ثمَّ جاءَ الاستثناءُ بعدَها منصوبًا: ﴿إِلَّا قَلِيلٗا مِّنۡهُمۡ﴾.

مثالٌ آخرُ: (**جاءَ الرِّجالُ إلَّا عَمْرًا**)، (**قرأتُ الكتابَ إلَّا ورقةً**)، (**أُضِيئَت المصابيحُ إلَّا واحدةً**)، (**النَّاسُ هَالِكُون إلَّا المُؤمِنينَ**)، ولا يَجوزُ غيرُ النَّصبِ؛ لأنَّ الكلامَ الذي قبلَه تامٌّ لم يُسبَقْ بنفيٍ ولا شِبهِه، وكذلك (**جاء القومُ إلَّا سيَّارةً**)، فما دام الكلامُ تامًّا، ولم يُسبَقْ بنفيٍ أو شبهِه فالذي بعد (**إلَّا**) منصوبٌ على كلِّ حالٍ.

إذَنْ: يُشترَطُ لنصبِ المُستثنَى بعدَ (**إلَّا**) شرطان:

الأوَّلُ: تمامُ الجملةِ.

الثَّاني: ألَّا تكونَ مسبوقةً بنفيٍ أو شِبْهِه.

وهذه هي الحالُ الأولى: أنْ يكونَ الكلامُ تامًّا غيرَ مسبوقٍ بنفيٍ أو شبهِه، وفي هذه الحالِ يكونُ واجبَ النَّصبِ.

وقولُه: «**وَبَعْدَ نَفْيٍ**»: النَّفيُ إمَّا بـ(**ما**)، أو بـ(**لا**).

وقولُه: «**أَوْ كَنَفْيٍ**»: الذي كَنَفْيٍ هو النَّهيُ، والاستفهامُ.

وقولُه: «**انْتُخِبْ**»: يعني اخْتِيرَ، والمعنى معروفٌ حتى في اللُّغَةِ العامِّيَّةِ، فـ(**انْتَخَبْتُ فُلانًا**) أي: اخترتُه، والذي اخْتِيرَ هو (**إِتْبَاعُ ما اتَّصَلَ**)، أي: أنْ يكونَ تابعًا لِـمَا قبلَ (**إلَّا**) في الإعرابِ، فإنْ كان الذي قبل (**إلَّا**) مرفوعًا فهو مرفوعٌ، وإنْ كان منصوبًا فهو منصوبٌ، وإنْ كان مجرورًا فهو مجرورٌ.

وقولُه: «**إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ وَانْصِبْ مَا انْقَطَعَ**»: ما هو الـمُنقَطِع والـمُتَّصِل في الاستثناءِ؟

يقولون: إذا كان المُستَثْنَى من جِنْسِ المُسْتَثْنَى منه فهو مُتَّصِلٌ، وإذا كان المُسْتَثْنَى من غيرِ جِنْسِه فهو مُنقطِعٌ.

وفهمنا من كلامِ المؤلفِ -رحمه الله- أنَّه إذا كان الكلامُ تامًّا مَسْبوقًا بنفي أو شِبْهِه فلا يخلو: إمَّا أنْ يكونَ المُسْتَثْنَى مُتَّصِلًا، أو مُنقَطِعًا، فإنْ كان مُتَّصِلًا فالمختارُ إتْبَاعُه بما سَبَقَ (**إلَّا**)، ولا يَجِبُ، وإنْ كان مُنقطِعًا وَجَبَ نصبُه، ولهذا قال: (**وَانْصِبْ**)، وهو فعلُ أمرٍ، والأمرُ للوجوبِ.

مثالُ ذلك: (**ما قامَ القومُ**)، فهذا الكلام تامٌّ، لكنَّه مَسبوقٌ بنفيٍ، فإذا استثنيتَ (**زيدًا**)، فهل المختارُ أنْ أقولَ: (**إلَّا زيدٌ**)، أو: (**إلَّا زيدًا**)؟

الجوابُ: المختارُ الإتْباعُ؛ لأنَّه مُتَّصلٌ، فالأحسنُ الإتباعُ، فتَقولُ: (**ما قامَ القومُ إلَّا زيدٌ**)، فـ(**ما**) نافيةٌ، و(**قام**) فعلٌ ماضٍ، و(**القوم**) فاعلٌ، و(**إلَّا**) أداةُ استثناءٍ، و(**زيدٌ**) بَدَلٌ من (**القوم**)، وبَدَلُ المرفوعِ مرفوعٌ، فهو مرفوعٌ على أنَّه بدلٌ.

مثالٌ آخرُ: (**ما نامَ طالبٌ إلَّا مُهمِلٌ**).

مثالٌ آخَرُ: (ما قرأتُ في كتابٍ إلَّا شرحِ ابنِ عَقيلٍ)، وهذا أحسنُ، ويَجوزُ: (إلَّا شرحَ ابنِ عَقيلٍ)، فـ(ما) نافيةٌ، و(قرأتُ) فعلٌ وفاعلٌ، و(في) حرفُ جرٍّ، و(كتاب) اسمٌ مجرورٌ بـ(في)، وعلامةُ جرِّه الكسرةُ، و(إلَّا) أداةُ استثناءٍ، و(شرحِ) بَدَلٌ من (كتاب)، وبدلُ المجرورِ مجرورٌ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ ظاهرةٌ في آخرِه، وهو مضافٌ، و(ابنِ) مضافٌ إليه، وهو مضافٌ، و(عَقيلٍ) مضافٌ إليه.

لكن لو قلتَ: (ما قرأتُ كتابًا إلَّا شرحَ ابنِ عَقيلٍ)، فهنا اللَّفظُ لا يَحتمِلُ غيرَ النَّصبِ، لكن هل نُرَجِّحُ أنَّ (شَرْحَ) منصوبٌ على الاستثناءِ، أو منصوبٌ على البَدَليَّةِ؟

الجواب: مَنصوبٌ على البَدَليَّةِ؛ لأنَّه يقولُ: (انْتُخِبْ إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ)، وكلُّ الأمثلةِ التي في القرآنِ بالإتْباعِ مثل: ﴿مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [النساء:٦٦].

إِذَنْ: **الحالُ الأولى للاستثناءِ:** أنْ يكونَ الكلامُ تامًّا مُوجَبًا، أو إن شِئْنَا قلنا بكلامٍ أوضحَ للطالب: غيرَ مسبوقٍ بنفيٍ أو شِبْهِه، فهنا يَجِبُ النَّصبُ بكلِّ حالٍ.

والحالُ الثَّانيةُ: أنْ يكونَ الكلامُ تامًّا مَسبوقًا بنفيٍ أو شِبْهِه، فهنا فيه تَفْصِيلٌ: إنْ كان الاستثناءُ مُنقطِعًا وَجَبَ النَّصبُ، وإنْ كان مُتَّصِلًا تَرَجَّحَ البدلُ، وجازَ النَّصبُ.

ومن أمثلةِ المتَّصلِ: (ما قامَ القومُ إلَّا زيدٌ)، أو: (إلَّا زيدًا).

(ما مررتُ بأحدٍ إلَّا زيدٍ)، أو: (إلَّا زيدًا).

(**ما رأيتُ أحدًا إلَّا زيدًا**)، وهنا لا يَختلِفُ، لكنَّ الكلامَ هنا على تقديرِ الإعرابِ.

فإذا كان المُستثْنَى مُنقَطِعًا، والمنقطعُ هو الذي ليسَ من جنسِ المُسْتَثْنَى منه.

مثالُ ذلك من أمثلةِ النَّحويِّينَ: (**قامَ القومُ إلَّا حِمارًا**)، فالحمارُ ليسَ من جِنْسِ القوم، فيَقولون: هنا يَجِبُ النَّصبُ، فتقولُ: (**ما قامَ القومُ إلَّا حمارًا**)؛ لأنَّ الاستثناءَ المُنقطِعَ تُقدَّرُ فيه (**إلَّا**) بمعنى (**لكنَّ**)؛ لأنَّك إذا قلتَ: (**ما قامَ القومُ إلَّا حمارًا**) كان كلامًا رَكِيكًا، لكن المعنى: ما قام القومُ، لكنَّ حِمارًا قامَ، فيقولونَ: الاستثناءُ المُنقطِعُ تكونُ فيه (**إلَّا**) بمعنى (**لكنَّ**)، و(**لكنَّ**) تَنصِبُ المبتدأَ وتَرْفَعُ الخبرَ، ولهذا قالوا: إنَّ فيه تقديرًا، وتقديرُ الكلامِ: إلَّا حمارًا لم يَقُمْ، كما لو قلتَ: لكنَّ حمارًا لم يَقُمْ، فلذلك يَتَعيَّنُ النَّصبُ.

وقولُه: «**وَعَنْ تَمِيمٍ فِيهِ إِبْدَالٌ وَقَعْ**»: فالتَّميمِيُّونَ يَقولونَ: يَجوزُ أنْ تَجْعَلَ المُنقطِعَ مَنصوبًا على الاستثناءِ، وأنْ تَجْعَلَه تابعًا على البَدَليَّةِ، فلا يُفَرِّقونَ بينَ المتَّصلِ والمُنقطعِ إلَّا في التَّرجيحِ، فهم يُرجِّحونَ الإبدالَ في المُتَّصلِ، ويُرجِّحونَ النَّصبَ في المُنقطِعِ، والفرقُ بينَهم وبينَ الحِجازيِّينَ أنَّ الحِجازيِّينَ يُوجِبونَ النَّصبَ في المُنقطعِ، وهؤلاء يُرجِّحونَه، والدَّليلُ على أنهم يُرجِّحونه قولُه: (**وَعَنْ تَمِيمٍ فِيهِ إِبْدَالٌ وَقَعْ**)، وإلَّا فالرَّاجحُ عندَهم النَّصبُ على الاستثناءِ، وهذه هي لُغتُنا نحن يا أهلَ نَجْدٍ.

فإن قال قائلٌ: وما هو الذي نَصَبَ ما بعدَ (**إلَّا**)؟

فالجواب: الذي نَصَبَ ما بعدَ (**إلَّا**) هو (**إلَّا**) نفْسُها.

القواعدُ في هذا البابِ:

القاعدةُ الأولى: يَجِبُ نصبُ ما بعدَ (إلَّا) إذا كان الكلامُ قبْلَها تامًّا غيرَ مسبوقٍ بنفيٍ أو شِبْهِه.

القاعدةُ الثَّانيةُ: يَتَرَجَّحُ أنْ يكونَ ما بعدَ (إلَّا) تابعًا لِـمَا قبلَها في الإعرابِ إذا كان الكلامُ تامًّا مَسبوقًا بنفيٍ أو شِبْهِه، ويَجوزُ النَّصبُ.

القاعدةُ الثَّالثةُ: إذا كان ما قبلَ (إلَّا) تامًّا مَسبوقًا بنفيٍ أو شِبْهِه، والمُسْتَثْنَى من غيرِ جنسِ المُسْتَثْنَى منه يَتَعيَّنُ النَّصبُ على الاستثناءِ عندَ الحِجازيِّينَ، ويَتَرَجَّحُ -أي: النَّصبُ- عندَ بَنِي تَميمٍ، ويَجوزُ عندَهم البَدَلُ.

* * *

٣١٨- وَغَيْرُ نَصْبِ سَابِقٍ فِي النَّفْيِ قَدْ ... يَأْتِي، وَلَكِنْ نَصْبَهُ اخْتَرْ إِنْ وَرَدْ

الشَّرحُ

قولُه: «غَيْرُ»: مبتدأٌ، وجملةُ (قَدْ يَأْتِي) خبرُه.

وقولُه: «وَغَيْرُ نَصْبِ سَابِقٍ فِي النَّفْيِ»: مُتعلِّقةٌ بـ(يَأْتِي)، والمعنى: قد يَأْتِي في حالِ النَّفيِ غيرُ نصبِ المُسْتَثْنَى السَّابقِ على المُسْتَثْنَى منه، وسَبَقَ قولُه: (وَبَعْدَ نَفْيٍ أَوْ كَنَفْيٍ انْتُخِبْ إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ)، ولكنَّ المؤلفَ -رحمه الله- يقولُ: (وَلَكِنْ نَصْبَهُ اخْتَرْ إِنْ وَرَدْ)، يعني: دونَ الإتْباعِ.

و«نَصْبَ»: مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ(اخْتَرْ).

مثالُ ذلك: (ما قامَ النَّاسُ إلَّا زيدًا)، والمختارُ: (إلَّا زيدٌ)، فهنا المُسْتثنَى مُتأخِّرٌ، وإذا تأخَّرَ المُستثنَى في النَّفيِ فالمختارُ الإتْباعُ، كما قال -رحمه الله-: (وَبَعْدَ نَفْيٍ أَوْ كَنَفْيٍ انْتُخِبْ إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ)، فإذا سَبَقَ المُستثنَى فإنَّه يَجوزُ الإتباعُ، وهو معنى قولِه: (وَغَيْرُ نَصْبِ سَابِقٍ فِي النَّفْيِ قَدْ يَأْتِي)، وغيرُ النَّصبِ هو الإتباعُ، ولكنَّ النَّصبَ أرجحُ لقولِه: (وَلَكِنْ نَصْبَهُ اخْتَرْ إِنْ وَرَدْ).

فيكونُ هذا البيتُ في الحقيقةِ كأنَّه مُسْتَثْنًى من قولِه: (وَبَعْدَ نَفْيٍ أَوْ كَنَفْيٍ انْتُخِبْ إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ) كأنَّه يقولُ: ما لم يَتَقدَّمِ المُستثنَى على المُستثنَى منه، فإنْ تَقدَّمَ المُستثنَى على المُستثنَى منه فالأرجحُ النَّصبُ، ولهذا قال: (قَدْ يَأْتِي)، و(قَدْ) للتَّقليلِ.

مثالُه: (**ما قامَ إلَّا زيدًا النَّاسُ**)، فهنا (**زيد**) سابقٌ، وغيرُ نصبِه قد يأتي، وهو الإتباعُ، يعني الرَّفع، لكنَّ النَّصبَ أَوْلى، فنَقولُ: (**ما قامَ إلَّا زيدًا النَّاسُ**)، ويَصِحُّ: (**ما قامَ إلَّا زيدٌ النَّاسُ**)، ولكنَّ الأولَ أرجحُ.

ولكن: كيف نُعرِبُ: (**ما قامَ إلَّا زيدٌ النَّاسُ**)؟

نقول: (**ما**) نافيةٌ، و(**قام**) فعلٌ ماضٍ، و(**إلَّا**) أداةُ حصرٍ، و(**زيد**) فاعلٌ، و(**النَّاس**) بَدَلٌ، لكنَّ بعضَهم يقولُ: بدلٌ مقلوبٌ، وأصلُها: (**ما قام النَّاسُ إلَّا زيدٌ**)، وبعضُهم يقولُ: بَدَلُ كُلٍّ من بعضٍ؛ لأنَّ بَدَلَ الكلِّ من البعضِ واردٌ في اللُّغةِ العربيَّةِ، ومنه قولُ الشَّاعرِ:

رَحِمَ اللهُ أَعْظُمًا دَفَنُوهَا ... بِسِجِسْتَانَ طَلْحَةَ الطَّلَحَاتِ[١]

والإنسانُ أَعَمُّ من الأَعْظُمِ؛ لأنَّ الإنسانَ أَعْظُمٌ وعَصَبٌ ولَحْمٌ وجِلدٌ، فهو يقولُ: (**رَحِمَ اللهُ أَعْظُمًا دَفَنُوهَا**)، وهذا بالنِّسبةِ لقولِه: (**طَلْحَةَ الطَّلَحَاتِ**) جزءٌ من كلٍّ، فهو بَدَلُ كلٍّ من بعضٍ.

وخلاصةُ كلامِ المؤلفِ -رحمه الله-:

إذا وُجِدَت جملةٌ تامَّةٌ مسبوقةٌ بنفيٍ أو شِبْهِه، وتَأَخَّرَ المُسْتثنَى عن المُسْتثنَى منه جازَ في المُسْتثنَى وجهانِ: النَّصبُ على الاستثناءِ، والإتباعُ، والإتباعُ أرجحُ، فتقولُ: (**ما قامَ النَّاسُ إلَّا زيدٌ**)، ويَجوزُ: (**ما قامَ النَّاسُ إلَّا زيدًا**).

---

(١) البيت من الخفيف، وينسب لعبد الله بن قيس الرقيات، انظر شرح المفصل (١/ ٤٧)، وخزانة الأدب (٨/ ١٠)، وفيه: نَضَّرَ اللهُ.

وإذا تَقَدَّمَ المُسْتثنَى على المُسْتثنَى منه فإنَّ النَّصبَ أرجحُ من الإتباعِ، ولكنَّ الإتباعَ قد يأتي.

فإن قال قائلٌ: وهل يَجوزُ حذفُ النَّفيِ أو شِبْهِهِ؟

فالجواب: لا يَجوزُ، اللَّهم إلَّا إنْ دَلَّ عليه دليلٌ.

***

٣١٩- وَإِنْ يُفَرَّغْ سَابِقٌ (إِلَّا) لِمَا ... بَعْدُ يَكُنْ كَمَا لَوِ (الَّا) عُدِمَا

الشَّرحُ

قولُه: «يُفَرَّغْ»: مجزومٌ بـ(إِنْ) على أنها فِعْلُ الشَّرطِ.

و«سَابِقٌ»: فاعلُ (يُفَرَّغْ).

و«إِلَّا»: مفعولُ (سَابِقٌ).

وقولُه: «لِمَا بَعْدُ»: أي: بعدَ (إلَّا)، يعني: إنْ يُفرَّغِ العاملُ السَّابقُ لـ(إلَّا) لِمَا بعدَ (إلَّا).

وقولُه: «يَكُنْ»: هذا جوابُ الشَّرطِ لـ(إِنْ يُفَرَّغْ).

وقولُه: «كَمَا لَوِ (الَّا) عُدِمَا»: يعني: يَكُنْ هذا العاملُ المفرَّغُ كما لو عُدِمَ (إلَّا)، فإنْ فُرِّغَ للرَّفعِ صارَ ما بعدَ (إلَّا) مرفوعًا، وإنْ فُرِّغَ للنَّصبِ صارَ ما بعدَ (إلَّا) مَنصوبًا، وإنْ فُرِّغَ للجرِّ صارَ ما بعدَ (إلَّا) مَجْرورًا.

وقولُه: «عُدِمَا»: ويَجوزُ: (عَدِمَا)، فهما نُسختانِ.

هذه هي الحالُ الثَّالثةُ من أحوالِ المُسْتَثْنَى: أنْ تكونَ الجملةُ قبلَه غيرَ تامَّةٍ، أي: مُفرَّغةً لهُ، بمعنى أنها تَتطلَّبُ المعمولَ، فيكونُ ما بعدَ (إلَّا) معمولًا لها، إنْ طَلَبَتْه على أنَّه فاعلٌ فهو فاعلٌ، أو على أنَّه مفعولٌ به فهو مفعولٌ به، أو على أنَّه مجرورٌ فهو مجرورٌ.

مثالُه: (ما قامَ إلَّا زيدٌ)، فـ(قام) هنا مُفرَّغةٌ، لم نَجْعَلْ لها معمولًا، بل هي فعلٌ فقط، فنقولُ: (ما) نافيةٌ، و(قام) فعلٌ ماضٍ، و(إلَّا) يُسَمُّونها هنا أداةَ حصرٍ

أو أداةَ استثناءٍ مُلغاة، وهذا أقْيَسُ: أنْ تقولَ: أداةُ استثناءٍ ملغاةٌ، و(**زيدٌ**) فاعلُ (**قام**)، كأنَّ (**إلَّا**) غيرُ موجودةٍ، فكأنَّك قلتَ: (**ما قامَ زيدٌ**).

مثالٌ آخرُ: (**ما أكرمتُ إلَّا المجتهدَ**)، فـ(**أكرمتُ**) فرَّغْتَه من المفعولِ، وسَلَّطْتَه على الذي بعدَ (**إلَّا**)، فكأنَّ ما بعدَ (**إلَّا**) هو مفعولُه.

مثالٌ آخرُ: (**ما مرَرْتُ إلَّا بزيدٍ**)، و(**مرَرْت**) يَتَعدَّى بالباءِ، وهنا فرَّغناها، وجعلنا المعمولَ بعدَ (**إلَّا**)، فصارتِ الجملةُ: (**ما مرَرْتُ إلَّا بزيدٍ**)، فصار معمولُ (**مرَرْت**) هو الذي يَقَعُ بعدَ (**إلَّا**)؛ لأنَّنا فرَّغْنا ما قبلَ (**إلَّا**)لِـمَا بعدَها.

مثالٌ آخرُ: (**ما كانَ زيدٌ إلَّا قائمًا**)، فهذا مُفرَّغٌ؛ لأنَّ (**كان**) تَطْلُبُ اسمًا وخبرًا، فأعطيناها اسمَها، وفرَّغناها من الخبرِ، وجعلنا خبرَها بعدَ (**إلَّا**)، فإذَنْ: هي مُفرَّغةٌ من معمولٍ واحدٍ، وهو الخبرُ.

مثالٌ آخرُ: (**ما ظنَنْتُ زيدًا إلَّا فاهمًا**)، فهذا مُفرَّغٌ من المفعولِ الثَّاني، فيكونُ المفعولُ الثَّاني ما بعدَ (**إلَّا**).

وقولُه: «**يَكُنْ كَمَا لَوِ (الَّا) عُدِمَا**»: ليس المعنى أنَّنا نُلْغِي (**إلَّا**) في المعنى؛ لأنَّ (**ما قام إلَّا زيدٌ**) فيه إثباتُ القيامِ لزيدٍ، و(**ما قام زيدٌ**) فيه النَّفيُ، فالمعنى يَختلِفُ، ولكنَّ المرادَ في الإعرابِ.

إذَنْ: هذه هي الحالُ الثَّالثةُ: أنْ يُفرَّغَ ما قبلَ (**إلَّا**)لِـمَا بعدَها، بمعنى أنْ يَطْلُبَ ما بعدَها: إمَّا فاعلًا، أو مفعولًا، أو خبرًا، أو جارًّا ومجرورًا، فحينئذٍ يكونُ على حسبِ العواملِ، فإنْ طلبَ ما بعدَ (**إلَّا**) فاعلًا رفعناه، وإنْ طلبَه مفعولًا نَصَبْناه، وإنْ طَلَبَهُ مجرورًا جَرَرْناهُ.

٣٢٠- وَأَلْـغِ (إِلَّا) ذَاتَ تَوْكِيـدٍ كَـ(لَا تَـمْرُرْ بِهِـمْ إِلَّا الْفَتَـى إِلَّا الْعَـلَا)

الشَّرحُ

قولُه: «وأَلْغِ (إِلَّا)»: بمعنَى أَبْطِلْ عملَها.

وقولُه: «ذَاتَ تَوْكِيدٍ»: يعني حالَ كونِها ذاتَ توكيدٍ، أي: صاحبةَ توكيدٍ، فإذا جاءتْ مُؤكِّدةً -ولا تأتي (إِلَّا) مُؤكِّدةً إلَّا وقد سَبَقَها (إِلَّا)؛ لأنَّه في التَّوكيدِ لا بُدَّ من شيءٍ مُؤكَّدٍ سابقٍ-، فمعنى ذلك أنه إذا تكرَّرتْ (إِلَّا)، وكانتِ الثانيةُ توكيدًا للأُولَى فإنَّ الثَّانيةَ تُعتَبرُ لاغِيةً، ليس لها عملٌ إطلاقًا.

مثالُه: (**لَا تَمْرُرْ بِهِمْ إِلَّا الْفَتَى إِلَّا الْعَلَا**)، والعَلَا هو الفَتَى، والعَلَا بمعنى الشَّرَفِ والرِّفْعَةِ، وهو صفةٌ وُصِفَ بها، وهو مَصْدَرٌ، مثلَما تقولُ: (**زيدٌ عَدْلٌ**)، فتَصِفُه بالمصدرِ، وكذلك (**العَلَا**) مصدرٌ وُصِفَ به (**الفتى**).

فهذا المثالُ: (**لَا تَمْرُرْ بِهِمْ إِلَّا الْفَتَى**) من التامِّ المسبوقِ بنفيٍ أو شِبْهِه، وعلى هذا فيكونُ (**الْفَتَى**) مَحلُّها الجرُّ بدلًا من الضَّميرِ في (**بِهِمْ**)، ويجوزُ أنْ يكونَ مَحلُّه النَّصبَ، لكنَّه مرجوحٌ؛ لأنَّه يقولُ: (**وَبَعْدَ نَفْيٍ أَوْ كَنَفْيٍ انْتُخِبْ إِتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ**).

إِذَنْ: (لَا) ناهيةٌ، و(تَـمْرُرْ) فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ بـ(لا) النَّاهيةِ، وفاعلُه مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (أنت)، أي: لا تَمْرُرْ أنت، و(بِهِمْ) جارٌّ ومَجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(تَـمْرُرْ)، و(إِلَّا) أداةُ استثناءٍ، و(الْفَتَى) بدلٌ من الهاءِ في (بِهِمْ)، وبدلُ المجرورِ

مجرورٌ، وعلامةُ جرِّهِ كسرةٌ مُقدَّرةٌ على الألفِ، مَنَعَ من ظُهورِها التَّعذُّرُ، و(**إلَّا العَلَا**): (إلَّا) حرفُ استثناءٍ مُلْغًى ليس له عَمَلٌ، فلو حذفنا (إلَّا) صَحَّ الكلامُ، و(**العَلَا**) عطفُ بيانٍ، أو بَدَلٌ من (**الْفَتَى**)؛ لأنَّ العَلَا هو الفتى، ويَجوزُ أنْ يكونَ صفةً إذا حُذِفَتْ (إلَّا)، وهذا مثالٌ لعطفِ البيانِ أو البدلِ.

وكذلك أيضًا كما تُلْغَى في البدلِ وعطفِ البيانِ تُلغَى في العطفِ، كما تقولُ: (**لا تُكْرِم إلَّا زيدًا، وإلَّا عَمْرًا**)، فـ(**زيدًا**) مفعولٌ، والواوُ حرفُ عطفٍ، و(**إلَّا**) مُلْغاةٌ، و(**عَمْرًا**) معطوفةٌ على (زيدٍ)، فـ(**إلَّا**) الثَّانيةُ هنا مُلغاةٌ، ليس لها قيمةٌ، فلو حُذِفَتْ صَحَّ الكلامُ: (**إلَّا زيدًا وعَمْرًا**)، فتكونُ مثلَ الزائدةِ، وهذا مثالٌ لعطفِ النَّسقِ.

فصار معنى قولِ المؤلفِ -رحمه الله-: «**وَأَلْغِ (إلَّا) ذَاتَ تَوْكِيدٍ**»: أنَّه إذا كُرِّرتْ (إلَّا) بقَصْدِ التَّوكيدِ فإنَّها تكونُ مُلغاةً ليسَ لها عملٌ إطلاقًا، سواءٌ كانتْ في عطفِ بيانٍ، أو بدلٍ، أو كانتْ في عطفِ نَسَقٍ، أي: عَطفٍ بالواوِ، أو ثمَّ، أو ما أَشْبَهَ ذلك.

* * *

٣٢١- وَإِنْ تُكَرَّرْ لَا لِتَوْكِيدٍ فَمَعْ تَفْرِيغٍ التَّأْثِيرَ بِالعَامِلِ دَعْ

٣٢٢- فِي وَاحِدٍ مِمَّا بِـ(إِلَّا) اسْتُثْنِي وَلَيْسَ عَنْ نَصْبِ سِوَاهُ مُغْنِي

الشَّرحُ

إذا تَكرَّرتْ (إِلَّا) فلا يَخْلُو: إمَّا أنْ تَكونَ لتوكيدٍ، أو لغيرِ توكيدٍ، فإذا كانت لتوكيدٍ فلا حُكْمَ لها ولا عملَ، بل هي مُلْغَاةٌ، وإذا كانت لغير توكيدٍ فلا يَخْلو من حالين:

الحالُ الأولى: أنْ يكونَ ما قبلَها مُفَرَّغًا، والـمُفَرَّغُ هو الذي لم يَسْتَوْفِ مَعمولَه.

الحالُ الثانيةُ: أنْ يكونَ غيرَ مُفرَّغٍ، وهذا مُستفادٌ من كلامِ المؤلِّفِ -رحمه الله تعالى-.

فقولُه: «فَمَعْ تَفْرِيغٍ التَّأْثِيرَ بِالعَامِلِ دَعْ فِي وَاحِدٍ»: هذا هو القسمُ الأوَّلُ.

وقولُه: «التَّأْثِيرَ»: مفعولُ (دَعْ) مُقدَّمٌ، يعني: فَدَعِ التَّأثيرَ بالعاملِ، والعاملُ هو العامِلُ المُفرَّغُ، أي: دَعِ التَّأثيرَ به في واحدٍ ممَّا بـ(إِلَّا) استُثْنِيَ، فيكونُ الذي يَتأَثَّرُ بالعاملِ السَّابقِ لـ(إلَّا) واحدٌ من المُسْتثنياتِ، والباقي يُنصَبُ.

مثالُه: (لـم يَقُم إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بَكْرًا)، فهذا الكلامُ مُفرَّغٌ؛ لأنَّ (يَقُمْ) لـم تَسْتَوفِ الفاعلَ؛ لأنَّه لـم يَجِئْ بعدُ، ثمَّ كُرِّرت (إلَّا) ثلاثَ مرَّاتٍ، فهل الثَّانيةُ توكيدٌ للأولى، أو كلُّ واحدةٍ مُستقلَّةٌ؟

الجواب: كلُّ واحدةٍ مُستقِلَّةٌ، فهي إِذَنْ غيرُ مُلغاةٍ.

يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (**التَّأْثِيرَ بِالعَامِلِ دَعْ فِي وَاحِدٍ مِـمَّا بِـ(إِلَّا) اسْتُثْنِي**)، فالعاملُ الذي قبلَ (إلَّا) لا تَجْعَلْه يَعْمَلُ إلَّا بواحدٍ من الثَّلاثةِ، وأمَّا الباقي فقال: (**وَلَيْسَ عَنْ نَصْبِ سِوَاهُ مُغْنِي**).

إِذَنْ: واحدٌ من المُسْتثنياتِ يكونُ مُسلَّطًا عليه العاملُ الذي قبلَ (إلَّا)، والباقي يَجِبُ نصبُه.

مثالُه: (**لم يَقُم إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بَكْرًا**)، فإذا قلتَ: (**لم يَقُمْ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرٌو إلَّا بكرٌ**) لم يَجُزْ، وإذا قلتَ: (**لم يَقُمْ إلَّا زيدًا إلَّا عَمْرًا إلَّا بَكرًا**) لم يَجُزْ، فنصبُ الجميعِ لا يُمكِنُ؛ لأنَّ العاملَ مُفرَّغٌ يَطْلُبُ ما بعدَ (**إلَّا**) على أنَّه فاعلٌ، والفاعلُ مرفوعٌ، فنقولُ: (**لم يَقُمْ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بَكْرًا**).

ولو قلتَ: (**لم يَقُمْ إلَّا زيدًا إلَّا عَمْرٌو إلَّا بَكْرًا**) صَحَّ؛ لأنَّ الثانيَ مرفوعٌ، وهو يقولُ: (**فِي وَاحِدٍ مِمَّا بِـ(إِلَّا)**)، ولم يَقُل: (**في الأوّل**)، فسواءٌ كان الأولَ أو غيرَه.

ولو قلتَ: (**لم يَقُمْ إلَّا زيدًا إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرٌ**) فهو جائزٌ؛ لأنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- يقولُ: (**فِي وَاحِدٍ مِمَّا بِـ(إِلَّا) اسْتُثْنِي وَلَيْسَ عَنْ نَصْبِ سِوَاهُ مُغْنِي**).

ولو قلتَ: (**ما رأيتُ إلَّا زَيْدًا إلَّا عَمْرًا إلَّا بَكْرًا**) صحَّ؛ لأنَّ (**رأيت**) تطلُبُ ما بعدَ (**إلَّا**) على أنَّه مفعولٌ به، والمفعولُ به منصوبٌ، لكنَّ الإعرابَ يَختلِفُ، فلا بُدَّ أنْ يكونَ واحدٌ منها مفعولًا لـ(**رأيتُ**): إمَّا الأولُ، أو الثَّاني، أو الثَّالث، واثنان منصوبانِ على الاستثناء، فـ(**ما**) نافيةٌ، و(**رأيت**) فعلٌ وفاعلٌ،

و(إلَّا) أداةُ حصرٍ، و(زيدًا) مفعولُ (رأيتُ)، و(إلَّا عَمْرًا): (إلَّا) أداةُ استثناءٍ، و(عَمْرًا) منصوبٌ على الاستثناءِ، و(إلَّا بكرًا): (إلَّا) أداةُ استثناءٍ، و(بكرًا) منصوبٌ على الاستثناءِ؛ لأنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- يقولُ: (مَا اسْتَثْنَتِ (الَّا) مَعْ تَمَامٍ يَنْتَصِبْ)، وهنا تَمَّ الكلامُ، لَمَّا قلتَ: (ما رأيتُ إلَّا زيدًا) فهو كقولي: (رأيتُ زيدًا).

فإذا قلتَ: (لم يَقُمْ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرًا)، وَجَبَ نصبُ عَمْرٍو وبَكْرٍ؛ لأنَّ الذي قبلَه كان تامًّا مُوجبًا في الواقعِ، فـ(لم يَقُمْ إلَّا زَيْدٌ) هو بمنزلةِ قولي: (قامَ زَيْدٌ)، فالكلامُ في الحقيقةِ تامٌّ مُوجَبٌ، تَامٌّ لأنَّه استكملَ العاملَ والمعمولَ، ومُوجَبٌ لأنَّ النفيَ -(لـم يَقُمْ)- نُقِضَ بـ(إلَّا)، ولهذا يقولُ: (وَلَيْسَ عَنْ نَصْبِ سِوَاهُ مُغْنِي)، فيَجِبُ نَصْبُ ما بعدَه.

ولو قلتَ: (لـم يَقُمْ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرٌو)، وتُرِيدُ أنْ تَجْعَلَ عَمْرًا بدلًا من زيدٍ قلنا: لا يجوزُ؛ لأنَّ ما اسْتَثْنَتِ (إلَّا) مع تمامٍ ينتصبُ.

الخلاصةُ:

إذا تكرَّرتْ (إلَّا)، وكانتِ الثَّانيةُ توكيدًا للأولى فالثَّانيةُ مُلغاةٌ، ويُعرَبُ ما بعدَها كأنَّها غيرُ موجودةٍ.

إذا كُرِّرتْ لغيرِ توكيدٍ، فإمَّا أنْ يكونَ العاملُ مُفرَّغًا لِـمَا بعدَها أو غيرَ مُفرَّغٍ، فإن كان مُفرَّغًا عَمِلَ في واحدٍ من المُستَثْنَياتِ، ونُصِبَ الباقي على الاستثناءِ، والمثالُ: (لم يَقُمْ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرًا)، ويَصِحُّ: (لم يَقُمْ إلَّا زيدًا إلَّا عَمْرٌو إلَّا بكرًا)، ويَصِحُّ: (لم يَقُمْ إلَّا زيدًا إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرٌ)، وهنا يَتَعيَّنُ رفعُ

(بكر)؛ لأنه لا بُدَّ أنْ يَتَسلَّطَ ما قبلَها على واحدٍ من المُستثنياتِ، والباقي يُنصَبُ على الاستثناءِ.

فإن قال قائلٌ: وكيف يكونُ (بَكْر) معمولًا لـ(يَقُمْ) مع أنَّه هو الأخيرُ؟

قلنا: هذا لا يَضُرُّ كما لو أُخِّرَ الفاعلُ، وقُدِّمَ المُسْتَثْنَى، كما لو قلتَ: **(قامَ إلَّا زيدٌ القومُ)**.

فإن قال قائلٌ: وأيُّهما أَوْلى: أنْ نقولَ: **(لـم يَقُمْ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرًا)**، أو: **(لم يَقُمْ إلَّا زيدٌ وعمرٌو وبكرٌ)**؟

قلنا: الظَّاهرُ أنَّ العطفَ -بَلَاغةً- أحسنُ، فتقولُ: **(إلَّا زيدٌ وعمرٌو وبكرٌ)**، لكنَّ المُكرَّر أيضًا ليس برَكِيكٍ؛ لأنَّ المخاطَبَ قد يحتاجُ إلى تَفْهيمٍ.

وهل يَصِحُّ أنْ تقولَ: **(ما أَكْرَمَ إلَّا زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرًا)**، وتُريدُ أنْ تَجْعَلَ (زيد) فاعلَ (أَكْرم)، و(عَمْرًا) مفعولَ (أَكْرم)؟

الجواب: لا يَصِحُّ، وهذا التَّركيبُ غيرُ سائغٍ، بل تقولُ: **(ما أكرمَ زيدٌ إلَّا عَمْرًا إلَّا بكرًا)**.

***

٣٢٣- وَدُونَ تَفْرِيغٍ مَعَ التَّقَدُّمِ ... نَصْبَ الجَمِيعِ احْكُمْ بِهِ وَالتَزِمِ

٣٢٤- وَانْصِبْ لِتَأْخِيرٍ، وَجِئْ بِوَاحِدِ ... مِنْهَا كَمَا لَوْ كَانَ دُونَ زَائِدِ

٣٢٥- كَـ(لَمْ يَفُوا إِلَّا امْرُؤٌ إِلَّا عَلِيّ) ... وَحُكْمُهَا فِي القَصْدِ حُكْمُ الأَوَّلِ

الشَّرحُ

قولُه: «دُونَ تَفْرِيغٍ»: يعني: إذا لم يُفَرَّغِ العاملُ لِـمَا بعدَ (إلَّا) فلا يخلو: إمَّا أنْ تَتَقدَّمَ المُستثنياتُ أو تَتأخَّرَ.

فإنْ تَقَدَّمتِ المُسْتثنياتُ على المُسْتثنَى منه وَجَبَ نَصْبُ الجميعِ، لقولِه: (وَدُونَ تَفْرِيغٍ مَعَ التَّقَدُّمِ نَصْبَ الجَمِيعِ احْكُمْ بِهِ والتَزِمِ).

فتقولُ مثلًا: (مَا قامَ إلَّا زَيْدًا، إلَّا عَمْرًا، إلَّا بَكْرًا القومُ)، فـ(إلَّا زيدًا، إلَّا عَمْرًا، إلَّا بكرًا) مُسْتثنًى مِن قولِه: (القومُ)، فهنا تَقدَّمتِ المُسْتثنياتُ على المُستثنَى منه، فيَجِبُ نصبُ الجميعِ.

وقولُه: «نَصْبَ الجَمِيعِ»: هذا مِن بابِ الاشتغالِ، فهو مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ، لأنَّ (احْكُم) اشْتغَلَ بالضَّميرِ (بِهِ)، فيكونُ (نَصْبَ) مفعولًا لفعلٍ مَحذوفٍ، دلَّ عليه ما بعدَه، والمعنى: الزَمْ نصبَ الجميعِ، واحْكُمْ به، والتَزِمْ هذا أيضًا في كلِّ ما يَأتِيكَ مِن كلامِ العربِ أو غيرِه على أنَّه إذا تقدَّمتِ المُسْتثنياتُ على المُسْتَثنَى منه -معَ كونِ العاملِ غيرَ مُفرَّغٍ- فإنَّه يَجِبُ نَصْبُ الجميعِ.

وقولُه: «وَانْصِبْ لِتَأْخِيرٍ»: يعني: إذا تَأخَّرتِ المُستثنياتُ عن المُسْتثنَى منه، وليس هناك تَفْريغٌ، فانْصِبِ المُستثنياتِ إلَّا واحدًا منها، فالواحدُ منها يُعامَلُ كما

لو لم يَكُن معَه غيرُه، والباقي يُنصَبُ، فقولُه: «كَمَا لَوْ كَانَ دُونَ زَائِدِ»: يعني كما لو لم تَزِدِ المُسْتثنياتُ على واحدٍ، وقد سَبَقَ أنَّه إذا كانَ الكلامُ تامًّا مَنْفِيًّا جازَ في المُسْتثنَى وجهانِ، وهما: الإتْباعُ، والنَّصبُ على الاستثناءِ، والأحسنُ الإتْبَاعُ (أي: الإبدالُ)، إلَّا فيما إذا كان المُسْتثنَى مُنقَطِعًا، فإنه يَجِبُ النَّصبُ، ويَجوزُ فيه الإتباعُ عندَ بني تميمٍ.

إِذَنْ: ما الفرقُ بينَ ما إذا تَقدَّمتِ المُسْتثنياتُ، وما إذا تأَخَّرتْ؟

الجواب: الفرقُ بينَهما أنَّه إذا تقدَّمتْ وَجَبَ النَّصبُ للجميعِ بكلِّ حالٍ، وإذا تأَخَّرت يُنصَبُ الجميعُ إلَّا واحدًا منها، فإنه يُعامَلُ كما لو لم يَكُنْ معَه غيرُه، أي أنَّه يُعامَلُ كما لو كان دُونَ زائدٍ.

مثال ذلك: (**ما قام القومُ إلَّا زيدٌ، إلَّا عَمْرًا، إلَّا خالدًا**).

ويَجوزُ: (**ما قامَ القومُ إلَّا زيدًا، إلَّا عَمْرًا، إلَّا خالدًا**)، لكنَّه مَرْجوحٌ.

ويَجوزُ: (**ما قامَ القومُ إلَّا زيدًا، إلَّا عَمْرٌو، إلَّا خالدًا**)، وهو راجحٌ؛ لأنَّ واحدًا منها يُعامَل كما لو لم يَكُنْ معَه غيرُه، والإبدالُ أَرْجَحُ، وكذلك: (**ما قامَ القومُ إلَّا زيدًا، إلَّا عَمْرًا، إلَّا خالدٌ**)، صحيحٌ وراجحٌ؛ لأنَّ الإبدالَ أرجحُ، لقولِه: (**انْتُخِبْ إتْبَاعُ مَا اتَّصَلَ**).

مثالٌ آخَرُ: (**ما قامَ القومُ إلَّا حِمارٌ، إلَّا بكرًا، إلَّا خالدًا**)، نقولُ: هذا خَطَأٌ على لُغَةِ الحِجازِيِّينَ؛ لأنَّ الاستثناءَ مُنقطِعٌ، فيَجِبُ النَّصبُ، وعندَ بعضِ بني تَميمٍ يَجوزُ، معَ أنَّ الأرجحَ عندَ بني تَميمٍ النَّصبُ، وعلى هذا فنَقولُ: (**ما قامَ القومُ إلَّا حِمارًا، إلَّا بَكْرًا، إلَّا خالدًا**).

مثالٌ آخَرُ: (**لَـمْ يَفُوا إِلَّا امْرُؤٌ إِلَّا عَلِيّ**)، و(**لَـمْ يَفُوا**) نَفْيٌ للوفاءِ.

وقولُه: «**إِلَّا عَلِيّ**»: كان عليه أنْ يقولَ: (**إِلَّا عَلِيًّا**)، لكن مَنَعَه الرَّوِيُّ؛ لأنَّه لو قال: (**إِلَّا امْرُؤٌ إِلَّا عَلِيٌّ**) لم يَجُزْ؛ لأنَّه لا يُعامَلُ كما لو لم يَكُنْ معه غيرُه إلَّا واحدٌ فقط، وهو هنا: (**امْرُؤٌ**)، ولو قلنا: (**لم يَفُوا إِلَّا امْرَأً إِلَّا عليٌّ**)، صَحَّ.

وفَهِمنا من كلامِ المؤلِّفِ -رحمه الله- أنَّ الأَوْلى أنْ يَكُونَ التَّابعُ هو الأوَّلَ؛ لأنَّ بإمكانِه -بدونِ كسرٍ للبيتِ- أنْ يقولَ: (**لَـمْ يَفُوا إِلَّا امْرَأً إِلَّا عَلِيّ**)، فلَمَّا قال: (**إِلَّا امْرُؤٌ إِلَّا عَلِيّ**)، فَهِمْنا منه -وهذه فائدةٌ مُهِمَّةٌ أخذناها من المثالِ- أنَّه عندَما تُعامِلُ واحدًا منها مُعاملةَ المُنفَرِدِ، فالأحسنُ أنْ تجعلَه الأوَّلَ، فمثلًا إذا أردْتَ أنْ تَقولَ: (**ما قامَ القومُ إِلَّا زيدًا، إِلَّا بكرٌ، إِلَّا خالدًا**)، نَقولُ: الأَوْلى إذا أَرَدْتَ أنْ تَجْعَلَ (**بَكْر**) هو التَّابعَ أنْ تُقدِّمَه، فتَقولَ: (**ما قامَ القومُ إِلَّا بكرٌ، إِلَّا زيدًا، إِلَّا خالدًا**)، فأخذنا هذا من تمثيلِ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- إذْ لم يَقُلْ: كـ(**لم يَفُوا إِلَّا امْرَأً إِلَّا عَلِيّ**)، بل قالَ: (**لَـمْ يَفُوا إِلَّا امْرُؤٌ إِلَّا عَلِيّ**)، وكان عليه ألَّا يَسْلُكَ لُغَةَ ربيعةَ -وهي مَرْجوحةٌ- لكونِه لمْ يَقِفْ بالألِفِ على المنصوبِ؛ لأنَّ اللُّغَةَ الفُصْحَى أنْ يَقِفَ على المنصوبِ بالألفِ، فيَقولَ: (**إِلَّا عَلِيًّا**).

وهذه المُسْتثنياتُ إذا تَكَرَّرتِ اختلفتْ في الإعرابِ، لكنْ هل تَختلِفُ في المعنى؟

قال المُؤلِّفُ -رحمه الله-: (**وَحُكْمُهَا فِي القَصْدِ حُكْمُ الأَوَّلِ**)، يعني أنَّ الاستثناءَ مُنسَحِبٌ على الجميعِ في المعنى، وإنْ كُنْتَ في الإعرابِ تَجْعَلُ واحدًا منها مُخالِفًا لها، لكنَّها في المعنى واحدٌ، فإذا قلتَ: (**ما قامَ القومُ إِلَّا زيدٌ، إِلَّا بكرًا، إِلَّا عَمْرًا**)، فهؤلاءِ الثَّلاثةُ كلُّهم قاموا، وهذا معنى قولِه: (**وَحُكْمُهَا فِي**

القَصْدِ حُكْمُ الأَوَّلِ)، وقولُه: (**حُكْمُ الأَوَّلِ**) مِمَّا يُشِيرُ إلى أنَّ الأَوْلَى أنْ يَكونَ التَّابعُ هو الأوَّلَ، وليسَ الوسطَ، ولا الأخيرَ.

الخلاصةُ:

القِسْمُ الأَوَّلُ: إذا تَكَرَّرت (إلَّا) للتَّوكيدِ فالثَّانيةُ مُلغاةٌ، ليس لها حُكْمٌ إطلاقًا، قال -رحمه الله-: (**وَأَلْغِ (إِلَّا) ذَاتَ تَوْكِيدٍ كَ(لَا تَمْرُرْ بِهِمْ إِلَّا الفَتَى، إِلَّا العَلَا)**).

القِسْمُ الثَّاني: إذا تَكَرَّرت لغيرِ التَّوكيدِ -وهو مُفرَّغٌ- فإنَّه يَجِبُ تَسليطُ العاملِ على واحدٍ مِن المُستثنياتِ، ونَصْبُ ما عداهُ، وهو إذا تَبِعَ، أو أُعْمِلَ مع التَّفريغِ صارت المُستثنياتُ الباقيةُ كأنَّها مِن كلامٍ تامٍّ مُوجَبٍ، ولهذا وَجَبَ نصبُها.

القِسمُ الثالثُ: إذا تكرَّرت لغيرِ توكيدٍ، ودونَ تَفريغٍ، ففي هذا القِسْمِ الثَّالثِ إمَّا أنْ تَتَقدَّمَ المُستثنياتُ، أو تَتَأَخَّرَ، فإن تَقدَّمَتِ المُستثنياتُ وَجَبَ نَصْبُها جميعًا، ولهذا قالَ المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**وَدُونَ تَفْرِيغٍ مَعَ التَّقَدُّمِ نَصْبَ الجَمِيعِ احْكُمْ بِهِ وَالتَزِمِ**).

والحالُ الثَّانيةُ في القسمِ الثَّالثِ: أنْ تَتأخَّرَ المُستثنياتُ، فالواجبُ أنْ يُعْطَى واحدٌ منها، كما لو كان وَحْدَه، والباقي يَجِبُ نصبُه، ولو قلنا: تُنْصَبُ جميعًا، صحَّ، لكنْ يكونُ واحدٌ منها مرجوحٌ نَصْبُهُ، لأنَّ الأَوْلَى الإتْباعُ في واحدٍ منها.

وهذا في الإعرابِ، أمَّا في المعنَى فلا تَختلِفُ المُستثنياتُ، ولهذا قال: (**وَحُكْمُهَا فِي القَصْدِ حُكْمُ الأَوَّلِ**)، يعني أنَّها تكونُ خارجةً إنِ استُثنِيتْ مِن

إثباتٍ، وداخلةً إن استُثْنِيت مِن نفيٍ، فمثلًا: (**لم يَقُمْ إلَّا زيدٌ، إلَّا عَمْرًا، إلَّا بكرًا**) داخلةٌ، و(**قامَ القومُ إلَّا زيدًا، إلَّا عَمْرًا، إلَّا خالدًا**) خارجةٌ.

والظَّاهِرُ أنَّ استعمالَ هذا في اللُّغةِ العربيَّةِ قليلٌ.

وذكَرَ الفُقهاءُ والنَّحْويُّونَ في هذا المكانِ مَسائلَ، وهي أنَّه إذا تَكَرَّرتِ المُسْتثنياتُ، فإذا كان يُمكِنُ استثناءُ بعضِها مِن بعضٍ فبعضُهم يقولُ: إنَّها كُلَّها مُستثناةٌ مِن الأوَّلِ، وبعضُهم يقولُ: إنَّ كُلَّ واحدٍ مُسْتثنًى ممَّا قبلَه، وأهلُ النَّحْوِ مُختلِفونَ، والفقهاءُ بِناءً على ذلك مُختلِفونَ.

مثالُ ذلك: (**عندي له عَشَرةٌ، إلَّا خمسةً، إلَّا ثلاثةً، إلَّا اثنين، إلَّا واحدًا**)، فهنا تكرَّرت (**إلَّا**)، وهي غيرُ مُلغاةٍ، فكم يَلْزَمُه؟

الجواب: إذا قلنا بأنَّنا نَستثنِي كُلَّ واحدٍ مِن الذي قبْلَه نَبْدَأُ مِن الأخيرِ، فنَسْتَثْنِي واحدًا مِن اثنين، فيَبْقَى واحدٌ، ثمَّ نَسْتثنِي واحدًا مِن ثلاثةٍ، فيَبْقَى اثنان، ثمَّ نَسْتَثْنِي اثنين مِن خمسةٍ، فيبقى ثلاثةٌ، ثمَّ نَسْتَثْنِي ثلاثةً من عَشَرةٍ، فيَبْقَى سبعةٌ، فيَلْزَمُه في هذا سبعةٌ، فيقولونَ: إنَّ الاستثناءَ يكونُ مِمَّا يليه، فكلُّ واحدٍ مُسْتثنًى مِن الذي قبلَه، وهذا هو الذي مَشَى عليه فُقهاءُ الحنابلةِ: أنَّ كُلَّ مُستثنًى يُستَثْنى مِن الذي قبلَه؛ لأنَّه هو الذي يليه، فكيف تَتْرُكُه إلى الذي فوقَه؟!

مثالٌ آخَرُ: (**عندي له عَشَرَةٌ إلَّا خمسةً إلَّا اثنين**)، فكم يَلْزَمُه؟

الجواب: على القولِ الأوَّلِ أنَّهُنَّ كُلَّهنَّ مُستثنياتٌ مِن أوَّل واحدٍ، فالمستثنى هنا خمسةٌ واثنان، أي: سبعةٌ مِن عَشَرةٍ، فيَبْقَى ثلاثةٌ.

وعلى القولِ الثَّاني نَسْتَثْنِي اثنين من خمسةٍ، فيَبْقَى ثلاثةٌ، ثم نَسْتثنِي ثلاثةً من عَشَرةٍ، فيَبْقَى سَبْعةٌ.

فإن قال قائل: هو قال: (**عَشَرةٌ إلَّا خمسةً**)؟

قلنا: هو لم يَقُل: (**إلَّا خمسةً**) وسَكَتَ، بل قال: (**إلَّا خمسةً إلَّا اثنين**)، يعني: إلَّا خمسةً ناقصًا منها اثنان، والخمسةُ النَّاقصُ منها اثنانِ ثلاثةٌ، إِذَنْ: يُستَثْنَى ثلاثةٌ مِن عَشَرةٍ.

وهذا الاختلافُ اختلافٌ بَيِّنٌ، وافْرِضْ مثلًا أنَّ المسألةَ ملايين، فكم هو الفرقُ بين ثلاثةِ ملايين، وبين سبعةِ ملايين؟! بَيْنَهنَّ فرقٌ، ولهذا فالحقيقةُ أنَّ الرَّاجحَ أنَّ كُلَّ واحدٍ مُستثنًى مِن الذي قبلَه إذا أمكنَ، أمَّا: (**قامَ القومُ إلَّا زيدًا، إلَّا عمْرًا، إلَّا بكرًا**)، فهذا لا يُمكِنُ أنْ يُستَثنى كلُّ واحدٍ ممَّا قبلَه؛ لأنَّ كُلَّ واحدٍ عَيْنٌ قائمةٌ بنفسِها.

لكنَّ كلامَ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- في قولِه: (**وَحُكْمُهَا فِي القَصْدِ حُكْمُ الأَوَّلِ**) عامٌّ، يَقتضِي أنَّها كُلَّها مُستثنياتٌ مِن الأوَّلِ، ولو كان يُمكِنُ استثناءُ بعضِها مِن بعضٍ.

فإن قال قائل: لماذا لا يُرْجَعُ إلى نِيَّتِه في ذلك؟

فالجواب: أننا في الإقرارِ نَأْخُذُ بظاهرِ اللَّفظِ، فإذا ادَّعَى خلافَ الظَّاهرِ فإنْ صَدَّقه المُقَرُّ له عَمِلْنا به، وإلَّا لم نَعْمَلْ به، وحقيقةُ الأمرِ أنَّ القولَ بأنَّ كُلَّ واحدٍ مُستثنًى من الذي قبلَه رجحانُه وَاضِحٌ، لماذا لم يَقُل: (**عَشَرةٌ إلَّا سبعةً**)؟! ما الذي جَعَلَه يقولُ: (**إلَّا خمسةً إلَّا اثنين**)؟!

فإن قال قائل: وكذلك لماذا لـم يَقُلْ على القولِ الرَّاجحِ: (**عَشَرةٌ إلَّا ثلاثةً**)؟

قلنا: لَعَلَّه يُرِيدُ أنْ يَتَفَنَّنَ بالعبارةِ مثلًا، أو أنَّه بعدَ أنْ قال: (**إلَّا خمسةً**) ذَكَرَ أنَّه قد أدَّى شيئًا.

فإن قال قائل: هذه الأمثلةُ هل هي مَوجودةٌ في اللَّغةِ؟

فالجواب: لا، هذه موجودةٌ في كلامِ الفقهاءِ، فيَذْكُرونَ هذا في بابِ الإقرارِ، ورُبَّما يَذْكُرونَه في بابِ الطَّلاقِ، لكنَّه في بابِ الطَّلاقِ محْصورٌ؛ لأنَّه لا يَتعدَّى أكثرَ من ثلاثةٍ.

لكنْ إذا قال: (**أنتِ طالقٌ ثلاثًا إلَّا اثنتين إلَّا واحدةً**)، فإنَّها تَطْلُقُ طَلْقتيْنِ، ولاحِظْ أنَّ الاستثناءَ في العددِ إذا كان المُسْتَثْنَى أكثرَ من النِّصفِ يُلْغَى، ولا يَصِحُّ.

***

٣٢٦- وَاسْتَثْنِ مَجْرُورًا بِـ(غَيْرٍ) مُعْرَبَا ... بِمَا لِـمُسْتَثْنًى بِـ(إِلَّا) نُسِبَا

الشرحُ

قولُه: «اسْتَثْنِ مَجْرُورًا بِـ(غَيْرٍ)»: معناهُ أنَّ (غير) من أدواتِ الاستثناءِ، تَجُرُّ ما بعدَها بالإضافةِ.

وقولُه: «مُعْرَبًا»: حالٌ من (غَيْرٍ)، وإنما صَحَّ مَجِيءُ الحالِ منها؛ لأنَّ المقصودَ لفظُها، فهي مَعْرِفةٌ بهذا المعنى، وإلَّا فالأصلُ أنَّ الحالَ لا تأتي من النَّكرةِ إلَّا بعدَ أنْ تُخَصَّصَ، لكنَّه هنا أرادَ لفظَها، فهي مَعْرِفةٌ بهذا المعنى، أي: أنَّ لفظَ (غير) اسْتَثْنِ مَجْرورًا به حالَ كونِ هذا الغيرِ مُعْرَبًا.

قولُه: «بِمَا لِـمُسْتَثْنًى»: مُتعلِّقٌ بقولِه: (مُعْرَبًا).

وقولُه: «لِـمُسْتَثْنًى بِـ(إِلَّا)»: مُتعلِّقٌ بقولِه: (نُسِبَا)، والألفُ في (نُسِبَا) للإطلاقِ، أي: مُعْرَبًا بما نُسِبَ للمُسْتثنى بـ(إلَّا).

إِذَنْ: الاستثناءُ بـ(غير) له حُكْمانِ: **الأوَّلُ**: حُكْمُ هذا المُسْتَثْنَى، **والثَّاني**: حُكْمُ (غير).

أمَّا حُكْمُ المُسْتَثْنَى بها فهو الجَرُّ دائمًا، فتقولُ: **(قامَ القومُ غيرَ زيدٍ)**، وتقولُ: **(ما قامَ القومُ غيرُ زيدٍ)**، وتقولُ: **(ما قامَ غيرُ زيدٍ)**، فـ**(زيد)** في كلِّ الحالاتِ مَجْرورٌ بالإضافةِ.

وأمَّا حُكْمُ (غير) فهو حكمُ المُسْتثنَى بـ(إلَّا) تمامًا، ولهذا قال: **(مُعْرَبًا بِما لِـمُسْتَثْنًى بِـ(إِلَّا) نُسِبَا)**:

فإذا كان الكلامُ تامًّا مُوجَبًا -يعني غيرَ مَنْفِيٍّ- فالوَاجِبُ نَصْبُ **(غير)**، فتقولُ: **(قامَ القومُ غيرَ زيدٍ)**، و**(قَدِمَ القومُ غيرَ الأميرِ)**.

وإذا كان تَامًّا مَنْفِيًّا أو شِبْهَ مَنْفِيٍّ فإذا كان المُسْتَثْنَى مُتَّصِلًا فإنه يَترجَّحُ الإبدالُ، ويَجوزُ النَّصبُ، فتقولُ: **(ما قامَ القومُ غيرُ زيدٍ)**، و**(ما نَجَحَ طالبٌ غيرُ المُجِدِّ)**، ويَجوزُ: **(ما قامَ القومُ غيرَ زيدٍ)**؛ لأنَّ الاستثناءَ مُتَّصِلٌ.

فإن كان الاستثناءُ مُنقطِعًا وَجَبَ النَّصبُ عندَ الحِجازيِّينَ، وجازَ فيه البدلُ عندَ بني تَميمٍ، فتقولُ: **(ما قامَ القومُ غيرَ حِمارٍ)**، وهذا وَاجِبٌ عندَ الحِجازيِّينَ، أمَّا **(ما قامَ القومُ غيرُ حِمارٍ)** فعندَ الحِجازيِّينَ هذا لَحْنٌ ولا يَجوزُ، وعندَ التَّميميِّينَ جائزٌ.

مثالٌ آخَرُ: **(ما قام غيرُ زيدٍ)**، هنا يَجِبُ الرَّفْعُ؛ لأنَّه مُفرَّغٌ، فتَقولُ: **(ما)** نافيةٌ، و**(قام)** فعلٌ ماضٍ، و**(غير)** فاعلٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه ضَمُّ آخِرِه، وهو مضافٌ، و**(زيد)** مضافٌ إليه.

مثالٌ آخَرُ: **(ما أَكْرَمْتُ غيرَ طالبِ العِلْمِ)**، ولا يَجوزُ فيها إلَّا النَّصبُ؛ لأنَّه مُفرَّغٌ، كما لو قلتَ: **(ما أكرمتُ إلَّا طالبَ العِلْمِ)**.

مثالٌ آخَرُ: **(ما مَرَرْتُ بغيرِ زيدٍ)**، وهنا يَجِبُ الجرُّ كما لو قلتَ: **(ما مَرَرْتُ إلَّا بزيدٍ)**.

الخلاصةُ: أنَّ (غير) لنا فيها نَظَرانِ:

النَّظَرُ الأوَّلُ: حكمُ إعرابِ (غير).

والنَّظَرُ الثَّاني: حُكْمُ إعرابِ المُسْتَثْنَى بها.

٣٢٧- وَلِـ(سِوًى) (سُوًى) (سَوَاءٍ) اجْعَلَا

عَلَى الأَصَحِّ مَا لِـ(غَيْرٍ) جُعِلَا

الشرحُ

قولُه: «اجْعَلَا»: بالألفِ، لكنَّ الألفَ هنا للإطلاقِ، ويَجوزُ أنْ تَكُونَ مُنقَلِبةً عن نونِ التَّوكيدِ الخفيفةِ؛ لأنَّ نونَ التَّوكيدِ الخفيفةَ يَجوزُ قَلْبُها ألفًا، يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: (كَمَا تَقُولُ فِي (قِفَنْ): (قِفَا))

فهنا يَجوزُ أنْ نَجْعَلَ (اجْعَلَا) فعلَ أمرٍ مُؤكَّدًا بالنُّونِ المُنقَلِبةِ ألفًا، ويَجوزُ أنْ نَجْعَلَه فعلَ أمرٍ، والألفُ للإطلاقِ، لكنِ الأَوْلى أنْ نَجْعَلَه فعلَ أمرٍ مُؤكَّدًا؛ لأنَّه إذا جَعَلْنا الألفَ للإطلاقِ لَزِمَ من هذا أمرانِ: تَغْيِيرُ الفعلِ، وزيادةُ أَلِفٍ، ولو جَعَلْناها بدلًا عن نُونٍ صارَ الفعلُ مَبْنِيًّا على الفتحِ؛ لأنَّه مُتَّصِلٌ بنُونِ التَّوكيدِ، وصارتِ الألفُ أصليَّةً عن نونِ التَّوكيدِ، ويكونُ الفعلُ حينَئذٍ أَقْوَى.

المُهِمُّ أنَّ هذه ثلاثُ كلماتٍ، وهي كلمةٌ واحدةٌ في الواقعِ، لكنْ لها ثلاثُ صورٍ: (سِوى)، و(سُوى)، و(سَوَاء) بالمَدِّ.

وقولُه: «اجْعَلَا عَلَى الأَصَحِّ مَا لِـ«غَيْرٍ» جُعِلَا»: يعني: اجْعَل لها ما جَعَلْت لـ(غير)، و(غير) يُجَرُّ ما بعدَها دائمًا، وأمَّا هي فتُعرَبُ كإعرابِ المُستثنى بـ(إِلَّا).

إِذَنْ: أَضِفْ (سِوى) بصُوَرِها الثَّلاثِ إلى (غير)، ويكونُ المُسْتَثْنَى بـ(سِوًى) دائمًا مَجْرورًا، وأمَّا هي فَعَلَى حَسَب المُستثنَى بـ(إِلَّا)، فهي مثلُ (غير)

تمامًا.

فتقولُ مثلًا: (**قامَ القومُ سَوَاءَ زيدٍ**) أي: غيرَ زيدٍ، وتقولُ: (**قامَ القومُ سِوَى زيدٍ**)، وتقولُ: (**قامَ القومُ سُوَى زيدٍ**)، وإعرابُ (**سُوى**) و(**سِوى**) و(**سَوَاء**) بالمدِّ واحدٌ.

وتقولُ: (**ما قامَ القومُ سَوَاءَ زيدٍ**)، وهذا مَرْجوحٌ، أمَّا (**ما قامَ القومُ سَوَاءُ زيدٍ**) فرَاجِحٌ.

وتقولُ: (**ما قامَ القومُ سَوَاءُ حمارٍ**)، وهذا مَمْنوعٌ عندَ الحِجَازيِّين، وجائزٌ عندَ بَنِي تَميمٍ.

وتقولُ: (**ما قامَ سَوَاءُ زيدٍ**)، وهي هنا وَاجِبةُ الرَّفعِ، وتقولُ: (**ما رأيتُ سَوَاءَ زيدٍ**)، وهي هنا واجبةُ النَّصبِ، وتقولُ: (**ما مَرَرْتُ بسَوَاءِ زيدٍ**)، وهي هنا واجبةُ الجرِّ.

واخترتُ التَّمثيلَ بـ(**سَوَاء**)؛ لأنَّها تَظْهَرُ عليها الحَرَكاتُ، وإلَّا فـ(**سُوى**) و(**سِوى**) معناهما واحدٌ معَ (**سَوَاء**).

وقولُ المؤلِّفِ -رحمه الله- «**عَلَى الأَصَحِّ**»: يُشِيرُ إلى أنَّ هناكَ خلافًا مَرْجوحًا، وهو خلافُ سِيبويهِ -رحمه الله- الذي جعلَ (**سِوًى**) و(**سُوًى**) و(**سَوَاءً**) مَنْصوباتٍ على الظَّرفيَّةِ دائمًا -أي: حالَ الاستثناءِ، وكُنَّ بمعنى (**إلَّا**)- وما وَرَدَ على خلافِ ذلك فمُتَأَوَّلٌ، ولا رَيْبَ أنَّ هذا القولَ لا حَظَّ له من النَّظَرِ؛ لأنَّ قولَ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- أَصَحُّ، إذْ إنَّه وَرَدَ في اللُّغةِ العَربيَّةِ أنَّهنَّ على حَسَبِ العواملِ، فيَكُنَّ مَنْصوباتٍ إذا تَمَّ الكلامُ، وكان مُوجَبًا، ويَكُنَّ مُبْدَلاتٍ أو مَنْصوباتٍ إذا تَمَّ وكان مَنْفِيًّا أو شِبْهَه، فكَوْنُنا نقولُ: إنَّهنَّ إذا وَرَدْنَ غيرَ

منصوباتٍ يَحتاجُ إلى تأويلٍ، هذا خلافُ الظَّاهرِ.

وتَوَسَّط قَومٌ، فقالوا: إنَّ الأكثرَ أنْ يَكُنَّ مَنصوباتٍ على الظَّرفيَّةِ، وإنَّهُنَّ يُسْتَعْمَلَنْ أحيانًا للاستثناءِ، فيَكُنَّ كـ(غير)، لكنَّ رَأْينا رَأْيُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- وهو أنَّ حُكْمَهنَّ حُكْمُ (غير)، و(غير) حُكْمُها حُكْمُ المُسْتثنَى بـ(إلَّا) على حَسَبِ التَّفصيلِ السَّابقِ.

فإن قال قائل: ما تقولون في قولِ الله تعالى: ﴿سَوَآءٌ مِّنكُم مَّنْ أَسَرَّ ٱلْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِۦ﴾ [الرعد:١٠]، وقولِه: ﴿سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون:٦]؟

قلنا: هذا ليس باستثناءٍ بالاتِّفاقِ، لكنَّ المرادَ إذا جاءتْ على سبيلِ الاستثناءِ وصارتْ بمعنى (إلَّا)، أمَّا لو جاءت مبتدأً أو ما أَشْبَهَ ذلك فهذا معروفٌ.

فإن قال قائل: وهل تُنَوَّنُ (سوى)؟

فالجواب: نعم، تُنَوَّنُ؛ لأنَّها مثلُ (هُدًى)؛ لأنَّ الألفَ ليست للتَّأنيثِ.

* * *

٣٢٨- وَاسْتَثْنِ نَاصِبًا بِ(لَـيْسَ) وَ(خَـلَا) وَبِ(عَـدَا) وَبِ(يَكُـونُ) بَعْـدَ (لَا)

الشـــرحُ

قولُه: «وَاسْتَثْنِ نَاصِبًا»: أي: للمُسْتَثْنَى، يعني: واستَثْنِ حالَ كونِكَ نَاصِبًا للمُسْتَثْنَى، إِذَنْ: فالمُسْتثنَى بـ(غير) و(سِوى) يكونُ دائمًا مجرورًا، والمُسْتثنَى بما ذَكَرَ المؤلفُ -رحمه الله- هنا يكونُ دائمًا منصوبًا، ولهذا قال: (وَاسْتَثْنِ نَاصِبًا)، ومفعولُ (نَاصِبًا) محذوفٌ، تقديرُه: المُسْتَثْنى، أمَّا فاعلُ: (نَاصِبًا) فهو مُستتِرٌ تقديرُه: (أنت).

الأوَّلُ: (لَيْسَ)، فـ(ليس) من حروفِ الاستثناءِ، تقولُ: (قامَ القومُ ليسَ زيدًا)، فـ(قام) فعلٌ ماضٍ، و(القومُ) فاعلٌ مرفوعٌ بالضَّمةِ الظَّاهرةِ، و(ليس) أداةُ استثناءٍ، فإنْ جَعَلْناها حرفًا فاسْمُها محذوفٌ، وإنْ جعلناها فعلًا فاسمُها مُستتِرٌ تقديرُه: (هو)، يعودُ على البعضِ المُسْتثنَى من القومِ، يعني: ليس البعضُ المُسْتثنَى زيدًا، أي: ليسَ القائمُ زيدًا، فعلى هذا نقولُ: (زيدًا) خبرُ (ليس) منصوبٌ بها بالفتحةِ الظَّاهرةِ.

الثَّاني: (خلا)، تقولُ فيها: (قامَ القومُ خَلَا زيدًا)، فـ(خلا) فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه مُستتِرٌ وجوبًا في هذا المكانِ، تقديرُه: (هو)، وإلَّا فالقاعدةُ أنَّه يكونُ جوازًا، لكنَّهم يَقولونَ: إنَّه يَستتِرُ وجوبًا في هذه الأدواتِ، و(زيدًا) مفعولٌ به منصوبٌ.

إِذَنْ: هل نُصِبَ على الاستثناءِ، أو معناه معنى الاستثناءِ؟

الجواب: إذا أَعْرَبْنا هذا الإعرابَ فمعناه معنى الاستثناءِ، أمَّا لو قُلْنا: إنَّ (زيدًا) في قولِك: (**خلا زيدًا**) مُستَثْنًى، فصار معناه أَنَّه نُصِبَ على الاستثناءِ.

الثَّالثُ: (**عدا**)، تقولُ: (**قامَ القومُ عَدَا زيدًا**)، مثل: (**خَلَا زيدًا**) تمامًا.

الرَّابعُ: (**يكونُ**)، و(**يكون**) فعلٌ مضارعٌ، ولكنْ بشرطِ أنْ يكونَ بعدَ (**لا**)، ولاحِظْ هنا أنَّ (**كان**) تَقَدَّمَ أَنَّها تَرْفَعُ الاسمَ، وتَنْصِبُ الخبرَ، مثل قولِ الله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [النساء:٩٦]، لكنْ هنا أداةُ الاستثناءِ ليست (**كان**)، إنَّما أداةُ الاستثناءِ (**يكون**) بالفعلِ المضارعِ، وليست أيضًا بعدَ (**ما**) أو بعدَ (**لم**) من أدواتِ النَّفيِ، ولكنَّها بعدَ (**لا**)، فابنُ مالكٍ -رحمه الله- اشْتَرَطَ شَرطَيْنِ:

الشَّرطُ الأوَّلُ: أنْ تكونَ بلفظ المُضارعِ، ونأخُذُه من قولِه: (**وَبِـ(يَكُونُ)**).

الشَّرطُ الثَّاني: أنْ تَقَعَ بعدَ أداةِ النَّفيِ التي هي (**لا**) خاصَّةً، ولهذا قال: (**بَعْدَ (لَا)**).

مثالُه: (**قامَ القومُ لا يكونُ زيدًا**)، فـ(**قامَ القومُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**لا**) نافيةٌ، و(**يكون**) فعلٌ مضارعٌ، واسمُها مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: (**هو**)، و(**زيدًا**) خبرُها منصوبٌ بها، فالاستثناءُ هنا مَعنوِيٌّ.

ولو قلتَ: (**قامَ القومُ لم يَكُنْ زيدًا**) لا يكونُ من هذا البابِ، لأنَّه بعدَ (**لم**)، وعليه فيَجوزُ أنْ تَقولَ: (**قامَ القومُ لم يَكُنِ القائمُ زيدًا**)، أمَّا: (**لا يكونُ القائمُ زيدًا**) فمَمْنوعٌ؛ لأنَّه إذا كانت (**يكون**) بعدَ (**لا**) فإنَّه يَجِبُ أنْ يَستَتِرَ اسمُها وُجوبًا.

فإن قال قائل: وهل (**يكونُ**) هنا تَامَّةٌ؟

فالجواب: إذا قلنا: إنَّ الموجودَ منصوبٌ على الاستثناءِ، فهي تامَّةٌ، وإذا قلنا: إنَّه خَبَرُها، فهي ناقصةٌ.

فصارتِ الأفعالُ أربعةً: (**ليس**)، (**خَلَا**)، (**عَدَا**)، (**لا يكونُ**).

وتَقَدَّمَ (**غير**) و(**سِوى**)، وهي أسماءٌ، وتَقَدَّمت (**إلَّا**)، وهي حرفٌ، وبهذا عَرَفْنا أنَّ الاستثناءَ يكونُ بالحُروفِ وبالأسماءِ وبالأفعالِ:

فالاستثناءُ بالحروفِ يَكونُ بحرفٍ واحدٍ، وهو (**إلَّا**).

وبالأسماءِ يَكُونُ باثْنَيْنِ، وهما: (**غير**) و(**سِوى**)، أمَّا (**سُوًى**) و(**سَوَاء**) فهي لغاتٌ.

وأمَّا بالأفعالِ فيَكُونُ بأربعةٍ، وهي (**ليس**)، و(**خلا**)، و(**عدا**)، و(**لا يكون**)، ولها خامس سيأتي وهو (**حاشا**).

***

٣٢٩- **وَاجْـــرُرْ بِسَـــابِقَيْ (يَكُـــونُ) إِنْ تُـــرِدْ**

وَبَعْدَ (مَـا) انْصِـبْ، وَانْجِـرَارٌ قَـدْ يَـرِدْ

الشـــرحُ

القاعدةُ التي أَخَذْنا من البيتِ الأوَّلِ أنَّه يُستَثْنَى بـ(**ليس**) و(**خَلَا**) و(**عَدَا**) و(**لا يكونُ**) على أنَّ المُسْتثنَى مَنصوبٌ دائمًا، لكنْ قال: (**وَاجْرُرْ بِسَابِقَيْ (يَكُونُ)**)، وقولُه: «**بِسَابِقَيْ**»: مُثَنًّى، وسابقاها اثنان: (**عَدَا**) و(**خَلَا**).

وفُهِمَ من قولِه: «**وَاجْرُرْ ... إِنْ تُرِدْ**»: أنَّ الأفضلَ النَّصبُ، لكنْ إن شِئْتَ فاجْرُرْ، لكن: (**وَبَعْدَ (مَا) انْصِبْ**)، وتكونُ قبلَ (**خَلَا**)، وقبلَ (**عَدَا**)، يعني: إنْ وَقَعَا بعدَ (**ما**) فيَجِبُ النَّصبُ.

وقولُه: «**وَانْجِرَارٌ قَدْ يَرِدْ**»: يعني: أنَّه معَ وجودِ (**ما**) قد يَرِدُ الجرُّ، ولكنَّ الواجبَ النَّصبُ، والجرُّ مسموعٌ.

مثالُ ذلك: (**قامَ القومُ خَلَا زيدٍ**)، نقولُ في الإعرابِ: (**قام**) فعلٌ ماضٍ، و(**القومُ**) فاعلٌ، و(**خَلَا**) لا نُعْرِبُها هنا فعلًا، لكن نُعْرِبُها حرفَ جرٍّ، و(**زيدٍ**) اسمٌ مجرورٌ بـ(**خَلَا**).

مثالٌ آخَرُ: (**قامَ القومُ عَدَا زيدٍ**)، فـ(**قامَ القومُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**عَدَا**) حرفُ جرٍّ، و(**زيدٍ**) اسمٌ مجرورٌ بـ(**عَدَا**)، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

وعلى هذا فـ(**خَلَا**) و(**عَدَا**) يَصلُحانِ أنْ يَكُونَا فِعلَيْنِ، وأنْ يكونا حرفَيْنِ،

والذي يَدُلُّكَ على هذا أنَّك إنْ نصبتَ ما بعدَها فهما فعلانِ، وإنْ جرَرْتَهُ فهما حَرْفانِ، ولهذا قال: (**وَحَيْثُ جَرَّا فَهُمَا حَرْفَانِ كَمَا هُمَا إِنْ نَصَبَا فِعْلَانِ**).

أمَّا إذا وقَعَت قبلَهما (ما) فهما فِعْلانِ، ويَجِبُ نَصْبُ ما بعدَهما، تقولُ: (**قامَ القومُ ما خلا زيدًا، وما عدا بكرًا**)، ولا يَجوزُ أنْ تقولَ: (**قامَ القومُ ما خلا زيدٍ**)، ولا: (**ما عدا بكرٍ**)، بل يَتعيَّنُ النَّصبُ، ولهذا قال: (**وَبَعْدَ (مَا) انْصِبْ**)، يعني: انْصِبْ إذا وقَعَتْ (**عَدَا**) و(**خَلَا**) بعدَ (ما)، ولكن (**انْجِرَارٌ قَدْ يَرِدْ**)، فقد تقولُ: (**ما خَلَا زيدٍ، وما عَدَا بكرٍ**) لكنَّه قَلِيلٌ، وبعضُ العلماءِ يَقولُ: لا يجوزُ، وما وَرَدَ فإنه شاذٌّ، وهذا أقربُ: أنْ تكونَ (**عدا**) و(**خلا**) بعدَ (ما) فِعْلَيْنِ.

فإن قال قائل: وهل هذه الأحكامُ تَشْمَلُ جَمِيعَ أحوالِ الاستثناءِ؟

فالجواب: نعم، ولكنَّ الظَّاهرَ أنَّه ما سُمِعَ مُفرَّغًا، مثلُ: (**ما قامَ عَدَا زيدًا**).

* * *

٣٣٠- وَحَيْــثُ جَــرَّا فَهُــمَا حَرْفَــانِ ... كَــمَا هُمَــا إِنْ نَصَــبَا فِعْــلَانِ

الشـــرحُ

(عدا) و(خلا) إذا جَرَّا ما بعدَهما فهما حَرْفانِ، أي: حَرْفا جرٍّ، وإن نَصَبَا فهما فِعْلانِ، وهذا من غَرائبِ اللُّغةِ أنْ تأتيَ كلمةٌ واحدةٌ تُستعمَلُ أحيانًا فعلًا، وأحيانًا حرفَ جرٍّ.

فإذا قال قائلٌ: هذا ليس من الغريبِ، ألستَ تقولُ: (عَلَا زيدٌ)، وتقول: (المتاعُ على زيدٍ)؟

فالجواب: نعمْ، نقولُ ذلك، لكنْ هناك فرقٌ بينَ (عَلَا زيدٌ)، وبينَ (المتاعُ على زيدٍ) حتى في الكتابةِ، فـ(عَلَا زيدٌ) كتابتُها بالألفِ، و(على زيدٍ) بالياء، فإِذَنْ: ليست هذه هي هذه، فبينَهما فرقٌ.

إنَّما (خلا) و(عدا) هما بلَفْظِهما وصُورَتِهما يُستعمَلانِ حرفًا، ويُستعمَلانِ فعلًا، وعلامةُ ذلك ما أشارَ إليه المؤلِّفُ -رحمه الله-: (وَحَيْثُ جَرَّا فَهُمَا حَرْفَانِ كَمَا هُمَا إِنْ نَصَبَا فِعْلَانِ).

* * *

٣٣١- وَكَـ(خَلَا): (حَاشَا)، وَلَا تَصْحَبُ (مَا)

وَقِيلَ: (حَاشَ) وَ(حَشَا) فَاحْفَظْهُمَا

الشرحُ

قالَ المؤلِّفُ -رحمه الله-: «وَكَـ(خَلَا) (حَاشَا)»، إِذَنْ: تكونُ الأفعالُ خمسةً: (ليس)، (لا يكون)، (خلا)، (عدا)، (حاشا).

وقال: «وَكَـ(خَلَا): (حَاشَا)»، لكنَّها تخالفُها في قولِه: (**وَلَا تَصْحَبُ (مَا)**)، وعلى هذا فليسَ لها حالٌ يَتعيَّنُ فيها النَّصبُ، بل يَجوزُ فيها النَّصبُ والجرُّ، ولا نَقولُ: إلَّا أنْ تُسبَقَ بِـ(ما)؛ لأنَّها لا تَصْحَبُها (ما)، فنَقولُ: (**قامَ القومُ حاشا زيدًا**)، (**قامَ القومُ حَاشَا زيدٍ**)، والمعنى: أَسْتَثْنِي زيدًا.

قولُه: «**وَقِيلَ: (حَاشَ)**»: والفرقُ بينَهما أنَّ الأُولى فيها مدٌّ، وهذه ليس فيها مدٌّ، وهذه آخِرُها الشِّينُ، وهو حرفٌ صحيحٌ، والأُولى (**حَاشَا**) آخرُها ألفٌ مقصورةٌ.

وقيل أيضًا: (**حَشَا**)، والفرقُ بينَهما أنَّ (**حاشا**) فيها ألفان، و(**حَشَا**) فيها ألفٌ واحدةٌ.

وقولُه: «**فَاحْفَظْهُمَا**»: كأنَّ المؤلفَ -رحمه الله- يُرِيدُ أنْ يُبيِّنَ لك أنَّ استعمالَهما قليلٌ، والذي يُستعمَلُ قليلًا يُنْسَى، ولهذا قال: (**فَاحْفَظْهُمَا**)، أو أنَّه يُرِيدُ أنْ يَرُدَّ به على مَن قالَ: إنَّه لا يَصِحُّ أنْ يُقالَ: (**حاشَ**)، و(**حَشَا**)، فقال: احْفَظْهما، فإني مُؤكِّدٌ أنَّهما أَتَيا في اللُّغةِ العربيَّةِ.

وهل (حَاشَ) و(حَشَا) غيرُ (حَاشَا)؟

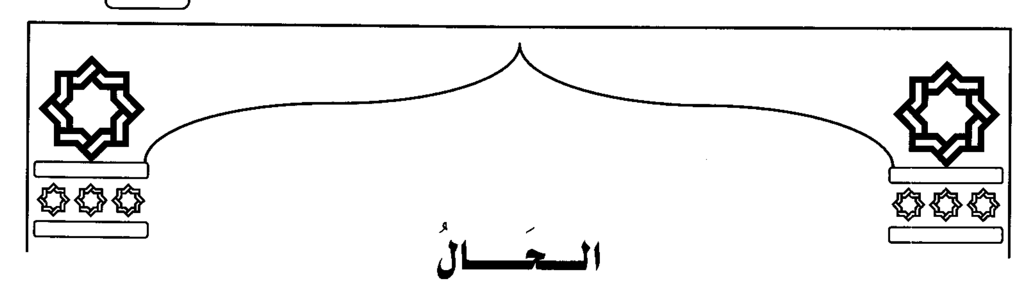
الجواب: لا، لكنِ اختلفتْ صورةً، كما سَبَقَ في (سِوى)، و(سُوى)، و(سَوَاء).

وأمَّا قولُه: «فَاحْفَظْهُمَا»: أي: احفظِ الثِّنتَيْنِ: (حَاشَ) و(حَشَا)، وأمَّا الأُولَى فلا تحتاجُ إلى توصيةٍ، بل هي حامِيَةٌ نفسَها.

فإن قال قائل: ما تقولونَ في قولِ الله تعالى: ﴿وَقُلْنَ حَٰشَ لِلَّهِ مَا هَٰذَا بَشَرًا﴾ [يوسف:٣١]؟

فالجواب: أنَّ هذه ليست من هذا النَّوعِ، بل هذه بمعنى: تَنْزِيهًا لله تعالى، فهي اسمُ مصدرٍ، وعاملُه محذوفٌ، أمَّا التي للاستثناءِ فتأتي بعدَ جملةٍ أو ما أَشْبَهَ ذلك.

* * *



الحَـــالُ

الحالُ في الأصلِ هيَ الهيئةُ التي عليها الشَّيءُ، وهيَ مُذكَّرةٌ لفظًا، مُؤنَّثةٌ معنًى، فتقولُ مثلًا: (**الحالُ الأُولَى**)، وتقولُ: (**هذا لهُ حالانِ**)، وتقولُ: (**هذا على حالينِ**)، ولا تقولُ: (**الحالةُ الأُولَى**)، أو: (**هذا له حالتانِ**)، أو: (**هذا على حالتَيْنِ**).

وعندَما تَصِفُ لفظةَ (**الحال**) فهل تقولُ: (**الحالُ الأُولَى**)، أو: (**الأوَّل**)؟

الجواب: الحالُ الأُولى؛ لأنَّها مُذَكَّرةٌ لفظًا، مُؤنَّثةٌ معنًى، وهل تقولُ: (**الحالُ المُسْتقِيمُ**)، أو: (**الحالُ المُسْتقِيمةُ**)؟

الجواب: (**المستقيمة**)؛ لأنَّها مُؤنَّثةٌ معنًى، هذا هو الأفصحُ فيها، خِلافَ ما يُعبِّرُ به أكثرُ النَّاسِ اليومَ حيثُ تَجِدُه يُؤنِّثُه، فيقولُ: (**هذه حالةٌ ليستْ بحسنةٍ**)، (**هذا لهُ حالتان**)، وهذا خطأٌ، والصَّوابُ أنْ نقولَ: (**هذه حالٌ**)، و: (**لهُ حالان**).

***

٣٣٢- الحَـالُ: وَصْـفٌ فَضْـلَةٌ مُنْتَصِـبُ   مُفْهِـمُ فِي حَـالِ كَ(فَـرْدًا أَذْهَـبُ)

الشـرحُ

تعريفُ الحالِ في اللُّغةِ: هي الهيئةُ التي عليها الشيءُ، أمَّا في الاصطلاح فقال المؤلفُ -رحمه الله-: (**الحَالُ وَصْفٌ**)، والوصفُ بمعنى الهيئةِ، فهو وصفٌ وليس بجامدٍ، (**فَضْلَةٌ**) وليس عُمْدةً.

فخرجَ بقولِنا: (**وَصْفٌ**)، ما ليس بوَصْفٍ، كما لو قلتَ: (**زيدٌ أخوك**)، فـ(**أخوك**) ليسَ حالًا؛ لأنَّه ليسَ وصفًا.

وخَرَجَ بقولِنا: (**فَضْلَةٌ**)، ما كان عُمْدةً، كما في قولِكَ: (**كان زيدٌ قائمًا**)، فإنَّ (**قائمًا**) وصفٌ لـ(**زيد**)، لكنَّه عُمْدةٌ؛ لأنَّه خبرُ المُبتدأ، وخبرُ المبتدأ عُمدةٌ.

وخَرَجَ بقولِنا: (**مُنْتَصِب**)، ما ليسَ بمُنْتَصِبٍ، كما لو قلتَ: (**جاءَ زيدٌ الفاضلُ**)، فإنَّ (**الفاضل**) في الحقيقةِ صفةٌ، لكنَّه مَرفوعٌ، وهو فضلةٌ أيضًا، وليس عُمْدةً، إذْ إنَّ النعتَ ليس عُمْدةً في الجملةِ، ومع ذلك هو مرفوعٌ، فلا يكونُ حالًا.

فالحالُ إِذَنْ: وصفٌ فَضْلةٌ منصوبٌ، وهو أيضًا (**مُفهِمُ فِي حَالِ**)، يعني أنَّه يُفهَمُ منه هذا التَّقديرُ، وهو: (**في حال**) احترازًا من التَّمييزِ، فإنَّ التَّمييزَ قد يكونُ فَضْلةً مُنْتَصِبًا، لكن ليس مُفهِمًا في حال، مثل قولِهم: (**لله دَرُّهُ فارسًا**)، فإنَّ (**فارسًا**) ليست حالًا، بل تَمْيِيزٌ مع أنَّها فضلةٌ مُنْتَصِبةٌ، لكنَّها ليست تُفهِمُ (**في حال**)، إذْ إنَّك تَتعجَّبُ من فُروسيَّتِه، ولستَ تريدُ أنْ تُقَيِّدَه بأنَّه في حالِ فُروسيَّتِه.

وقال بعضُهم: إنَّ الحالَ ما وَقَعَ جوابًا لـ(**كيف**)، مثل: (**كيفَ جاءَ زيدٌ؟**)، لكنَّها غيرُ مُنضبطةٍ؛ لأَنَّك إذا قلتَ: (**جاءَ زيدٌ والشَّمسُ طالعةٌ**)، فـ(**الشَّمسُ طالعةٌ**) جملةٌ حاليَّةٌ لا شكَّ، لكنْ لا يَصْلُحُ فيها: (**كيفَ**)، فالكَيْفِيَّةُ هنا مُمتَنِعةٌ، ولهذا قالَ المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**في حال كذا**)؛ لأَنَّها أَضْبَطُ، وتَشْمَلُ كُلَّ ما يُمكِنُ أنْ يَرِدَ.

مثالُ ذلك: (**جاءَ زيدٌ راكبًا**)، فإذا وضعتَ (**في حال**) يكونُ التَّقديرُ: (**حالَ كونِه راكبًا**).

مثالٌ آخَرُ: (**نَزَلَ المطرُ قويًّا**)، أي: في حالِ كونِه قويًّا.

مثالٌ آخَرُ: (**أتى زيدٌ والشَّمسُ طالعةٌ**)، أي: في حالِ طلوعِ الشَّمسِ. وعلى هذا فقِسْ، المُهِمُّ أنْ تُقدِّرَ: (في حالٍ).

وقولُه: «كَ(**فَرْدًا أَذْهَبُ**)»: (**فَرْدًا**) وصفٌ فضلةٌ مُنتصِبٌ مُفهِمُ: (**في حال**)، لأَنَّك تقولُ: (**أَذْهَبُ في حالِ انفرادٍ**).

أمثلةٌ على الحالِ:

- (**زيدٌ في البيت نائمًا**)، فـ(**زيد**) مبتدأٌ، و(**في**) حرفُ جرٍّ، و(**البيت**) اسمٌ مجرورٌ، وعلامةُ جرِّه الكسرةُ الظاهرةُ، والجارُّ والمجرورُ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ تقديرُه: (**كائن**) خَبَر (**زيد**)، و(**نائمًا**) حالٌ من الفاعلِ المُسْتترِ في (**كائن**).
- (**ركبتُ الفَرَسَ مُسْرَجًا**)، فـ(**مُسْرَجًا**) حالٌ من (**الفَرَس**)، وليس من الفاعلِ؛ لأَنَّ المُسْرَجَ هو الفرسُ.
- (**رَكِبْتُ الفرسَ مُتَقلِّدًا سَيْفًا**)، فـ(**مُتقلِّدًا**) حالٌ من الفاعلِ في (**رَكِبْتُ**)

-لأنَّ الفرسَ لا يُمكِنُ أنْ تَتقلَّدَ سَيفًا- مَنْصوبةٌ، وعلامةُ نصبِها فتحةٌ ظاهرةٌ، و(**سَيْفًا**) مفعولٌ به لـ(**مُتَقَلِّدًا**)؛ لأنَّ (**مُتَقَلِّدًا**) اسمُ فاعلٍ، فيَنْصِبُ المفعولَ.

▪ (**قرأتُ الدَّرْسَ حاضِرَ الذِّهْنِ**)، فـ(**حاضر**) حالٌ من الفاعلِ في (**قرأتُ**) منصوبةٌ، وعلامةُ نصبِها فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِها، وهي مضافةٌ، و(**الذِّهْنِ**) مجرورٌ بالإضافةِ، وعلامةُ جرِّه كسرةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

▪ (**اشتريتُ الكَبْشَ رخيصًا**)، فـ(**رخيصًا**) حالٌ من (**الكَبْش**) منصوبةٌ، وعلامةُ نصبِها الفتحةُ الظَّاهرةُ على آخرِها.

▪ (**حَضَرَتْ هندٌ الصلاةَ قائمةً**): (**حَضَرَ**) فعلٌ ماضٍ مبنيٌّ على الفتحِ، والتَّاءُ للتَّأنيثِ، و(**هند**) فاعلٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الضَّمَّةُ، و(**الصلاةَ**) مفعولٌ به منصوبٌ، وعلامةُ نصبِه الفتحةُ، و(**قائمةً**) حالٌ، لكن: هل المُرادُ قيامُ الصلاةِ، أو أنَّ هندًا قائمةٌ؟

الجوابُ: على حَسَبِ النِّيَّةِ، وإذا لم يَكُنْ فالأقربُ، وعلى هذا فنقولُ: (**قائمةً**) حالٌ من (**الصلاة**) منصوبةٌ، وعلامةُ نصبِها الفتحةُ.

▪ قال اللهُ تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَحًا﴾ [الإسراء:٣٧]، نقولُ في إعرابِها: الواوُ بحَسَبِ ما قبلَها، و﴿لَا﴾ ناهيةٌ، و﴿تَمْشِ﴾ فعلٌ مضارعٌ مجزومٌ، وعلامةُ جزمِه حذفُ الياءِ، والكسرةُ قبلَها دليلٌ عليها؛ لأنَّ أصلَها (تمشي)، و﴿فِي ٱلْأَرْضِ﴾ جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ﴿تَمْشِ﴾، و﴿مَرَحًا﴾ يجوزُ أنْ تكونَ حالًا من فاعلِ ﴿تَمْشِ﴾ على تقديرِ: (ذا مَرَحٍ)، ويجوزُ أنْ تكونَ مفعولًا مُطلَقًا، أي: مَشْيًا مَرَحًا.

٣٣٣- وَكَوْنُــــهُ مُنْــــتَقِلًا مُشْــــتَقَّا   يَغْلِــبُ، لَكِــنْ لَــيْسَ مُسْــتَحَقَّا

الشـــرحُ

الحالُ قد يُوصَفُ بها صاحبُها دائمًا، وقدْ يُوصَفُ بها في بعضِ الأحوالِ، فهل يُشترَطُ أنْ يكونَ هذا الوصفُ مُنْتَقِلًا، بمعنَى أنَّ الإنسانَ الذي هو صاحبُ الحالِ أحيانًا يكونُ على هذا الوصفِ، وأحيانًا يكونُ على هذا الوصفِ، أو ليسَ بشرطٍ؟

يقولُ بعضُ النَّحويِّين: إنَّه شرطٌ، ولا بُدَّ أنْ تكونَ الحالُ مُتَنَقِّلَةً، يعني: أنَّ صاحبَها يأتي أحيانًا عليها، ويأتي أحيانًا على غيرِها.

مثالُه: (**جاءَ زيدٌ راكبًا**)، فهذه مُنْتَقِلَةٌ؛ لأنَّه يُمكِنُ أنْ يَجيءَ ماشيًا.

ويقولُ المؤلِّفُ -رحمه الله-: لا يُشترَطُ أنْ تكونَ مُنْتَقِلةً، لكنَّه الغالبُ.

مثالُه: (**خَلَقَ اللهُ زيدًا طويلًا**)، فهذه غيرُ مُنْتَقِلةٍ، لكنَّه جائزٌ؛ لأنَّ المؤلِّفَ -رحمه الله- يقولُ: (**يَغْلِبُ**)، وليس بلازمٍ.

ومثَّل النَّحويُّون بـ(**خَلَقَ اللهُ الزَّرَافَةَ يَدَيْها أطولَ من رِجْلَيها**)، و(**خَلَقَ اللهُ اليربوعَ رِجْلَيه أطولَ من يَدَيْهِ**)، فهي هنا لازمةٌ.

وقولُه: «**مُشْتَقَّا**»: يعني أنَّه مُشتَقٌّ من المصدرِ، أي: أنَّهُ اسمُ فاعلٍ، أو اسمُ مفعولٍ، مثل: (**راكب**)، (**مركوب**)، و(**فاهم**)، (**مفهوم**)، وما أشْبَهَ ذلك، وهذا هو الأكثرُ أنْ يكونَ مُشْتقًّا، أي: أنَّه (**يَغْلِبُ، لَكِنْ لَيْسَ مُسْتَحَقَّا**) يعني: ليس

واجبًا، وهذا الذي ذَكَرَه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- صحيحٌ؛ لأَنَّه لا يحتاجُ إلى تأويلٍ، ولا تَكَلُّفٍ.

وقولُه: «**مُسْتَحَقَّا**»: فيه وجهانِ: فتحُ الحاءِ وكَسْرُها، على أَنَّنا نُرجِّحُ الفتحَ، لأجل أنْ يُوافِقَ قولَه: (**مُشْتَقَّا**).

* * *

٣٣٤- وَيَكْثُـرُ الجُمُـودُ فِي سِـعْرٍ وَفِي ... مُبْـدِي تَـأَوُّلٍ بِـلَا تَكَلُّـفِ

٣٣٥- كَ(بِعْـهُ مُـدًّا بِكَـذَا يَـدًا بِيَـدْ) ... وَ(كَـرَّ زَيْـدٌ أَسَـدًا)، أَيْ: كَأَسَـدْ

الشـــرحُ

قولُه: «**يَكْثُرُ الجُمُودُ فِي سِعْرٍ**»: هذا عكسُ قولِه: (**يَغْلِبُ**)، فكأنَّه قال: يَغْلِبُ إلَّا في السِّعْرِ، فالأكثرُ عدَمُه.

وقولُه: «**وَفِي مُبْدِي**»: أي: مُظْهِرِ.

«**تَأَوُّلٍ**»: أي: تأويلٍ، يعني: في كلامٍ يَسْهُلُ تأويلُه، ولهذا قال: (**بِلَا تَكَلُّفِ**)، يعني أنَّ الجمودَ يَكْثُرُ في مَوْضعَيْنِ:

الأَوَّلُ: في سِعْرٍ.

مثالُه: (**بِعْهُ مُدًّا بِكَذَا**)، فـ(**بِعْ**) فعلُ أمرٍ، والهاءُ مفعولٌ به مَبْنِيٌّ على الضَّمِّ في مَحَلِّ نصبٍ، و(**مُدًّا**) حالٌ من الهاءِ في قولِه: (**بِعْهُ**) وكلمةُ (**مُدّ**) ليست بمُشتقَّةٍ، فهي إِذَنْ اسمٌ جامدٌ، لكنَّه سِعْرٌ، إذْ إنَّ معنى (**بِعْهُ مُدًّا**): بِعْهُ في حَالِ كَوْنِه مُسَعَّرًا المُدُّ بكذا، ولهذا قال: (**وَيَكْثُرُ الجُمُودُ فِي سِعْرٍ**).

مثالٌ آخَرُ: (**بِعْهُ رِطْلًا بكذا**)، وهذا بالوَزْنِ، والأَوَّلُ بالحَجْمِ، فالكَيْلُ بالأحجامِ، والوزنُ بالأثقالِ.

أمثلةٌ أُخْرى: (**بِعْهُ طَنًّا**[1])، (**بِعْه ذِراعًا**)، (**بِعْه باعًا**)، وما أَشْبَهَ ذلك، ففي

---

(١) «طَنّ»: بالفتح، وهو في كَلَام الفقهاءِ كثيرٌ، لكن لا أدري: هل هو معروف في اللُّغةِ العربيَّةِ الفُصْحَى؟ (الشارح)

كلِّها نقولُ: إنَّها جامدةٌ، لكنَّها مُئوَّلةٌ بالمُشتَقِّ؛ لأنَّها سِعْرٌ.

فإن قال قائل: أليسَ الذِّراعُ مُشْتَقًّا، بمعنَى مَذْرُوع؟

قلنا: لا، لأنَّ المرادَ بالذِّراعِ هذا المِقدارُ المعيَّنُ، ولهذا الذِّراعُ هو ما يُذْرَعُ به.

والثَّاني: في جامدٍ بمعنَى المشتَقِّ.

مثالُه: (**بِعِ الذَّهبَ بالفضَّةِ يدًا بيَدٍ**)، فكلمةُ (**يَدًا بِيَدٍ**) حالٌ، معَ أنَّ اليدَ جامدةٌ وليستْ مُشْتقَّةً من شيءٍ، لكنَّها مُئوَّلةٌ بالمُشْتَقِّ، إذْ معنى (**يَدًا بِيَدٍ**) مُقابَضةً، أي: اقْبِضْ وقَبِّضْ، فهي بمعنَى: مُقابَضةً.

إِذَنْ: نَقولُ: ليست سِعْرًا، لكنْ فيها تأويلٌ قريبٌ، فكلٌّ يَعرِفُ أنَّ معنى (**بِعْه يَدًا بِيَدٍ**)، أي: مُقابَضةً، و(**مُقابَضةً**) مُشتقَّةٌ من القَبْض.

مثالٌ آخَرُ: (**كَرَّ زَيْدٌ أَسَدًا**)، و(**كَرَّ**) بمعنى رَجَعَ، أو انطَلَقَ عليهم، فكلمةُ (**أَسَدًا**) حالٌ من (**زَيْد**)، والأسدُ اسمٌ لنوعٍ من السِّباعِ، فهو جامدٌ، لكنَّه مُئوَّلٌ بمُشتقٍّ، ولهذا قال المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**أَيْ: كَأَسَدْ**)، والكافُ للتَّشبيهِ، أي: كَرَّ زيدٌ مُشابِهًا الأسدَ، ولهذا أتَى المؤلِّفُ -رحمه الله- بكافِ التَّشبيهِ؛ لأنَّ التَّشبيهَ إذا اشتَقَقْتَ منه (**مُشابِهًا**) صار مُشتَقًّا.

فإن قال قائل: هل يَصِحُّ أنْ يُئوَّلَ بـ(**شجاعًا**)؟

فالجواب: لا، ولهذا المؤلِّفُ -رحمه الله- قال: (**أَيْ: كَأَسَد**)، يعني يُئوَّلُ بـ(**مُشَابِه**)، أي: مُشَابِه للأسدِ.

مثالٌ آخَرُ: (**أتاني بالقَلْبِ حَجَرًا**)، أي: كالحَجَرِ، أي: مُشابِهًا لهُ؛ لأنَّ الحَجَرَ جامدٌ، لكنَّه بمعنَى المُشْتَقِّ.

والخلاصةُ:

القاعدةُ الأُولَى: الغالبُ في الحالِ أنْ يكونَ مُنْتَقِلًا: لا لازمًا، مُشْتَقًّا: لا جامدًا.

القاعدةُ الثَّانيةُ: يَكْثُرُ الجمودُ في مَوْضعينِ: فيما دَلَّ على سِعْرٍ، وفيما كانَ بمعنَى المُشتَقِّ، فالأَوَّلُ كقولِكَ: (**بِعْهُ مُدًّا بكذا**)، والثَّاني كقولِكَ: (**يَدًا بِيَد**)، و(**كَرَّ زيدٌ أَسَدًا**)، أي: كأَسَدٍ، أي: مُشابِهًا للأَسَد.

فإن قال قائل: أليسَ الجمودُ في السِّعْرِ يَدْخُلُ تحتَ قولِه: (**مُبْدِي تَأَوُّلٍ**)؟

فالجواب: لا، كأنَّ المؤلفَ -رحمه الله- يُرِيدُ الجمودَ في السِّعْرِ مُطْلَقًا، وإلَّا ففي الحقيقةِ همْ أَوَّلوهُ بمعنى (**مُسَعَّرًا**)، وهذا يَقْتَضِي أنْ يكونَ من جنسِ المُبْدِي تأوُّلًا، إنَّما السِّعْرُ على كلِّ حالٍ مهما كان إذا أتى فهو منصوبٌ على الحالِ، وكذلك أيضًا المُقدَّرُ بغيرِ السِّعْرِ، مثلُ: (**بِعْتُ الأرضَ باعًا**).

* * *

٣٣٦-وَالحَالُ إِنْ عُرِّفَ لَفْظًا فَاعْتَقِدْ تَنْكِيرَهُ مَعْنًى كَ(وَحْدَكَ اجْتَهِدْ)

الشَّرحُ

كأنَّ المؤلفَ -رحمه الله- يقولُ: إنَّ الحالَ لا يكونُ إلَّا نَكِرةً، ولم يَسْبِقْ في هذا قاعدةٌ، لكنَّ القاعدةَ تُفهَمُ من هذا، فالحالُ لا يكونُ إلَّا نكرةً.

مثالُه: (**جاءَ زيدٌ راكبًا**)، و(**نزلَ المَطَرُ كثيرًا**)، و(**اشتريتُ الثَّوبَ مُرَقَّعًا**)، و(**دخلتُ المسجدَ طاهِرًا**)، وقال النَّبيُّ -عليه الصلاة والسلام-: «**أدخَلْتُهُما طَاهِرَتَيْنِ**»[1]، فـ(**طَاهِرَتَيْنِ**) حالٌ.

لكنْ أحيانًا تأتي الحالُ معرفةً، فماذا نَصْنَعُ؟

يقول: (**إِنْ عُرِّفَ لَفْظًا فَاعْتَقِدْ تَنْكِيرَهُ مَعْنًى**)، فالنَّحْوِيُّونَ سهلٌ أمرُهم، فإذا جاءك من اللُّغَةِ ما يُخالِفُ القاعدةَ فأوِّلْهُ، فإذا جاءك حالٌ وهي معرفةٌ -وأنت قد أصَّلْتَ أصلًا، وهو أنَّ الحالَ لا تكونُ إلَّا نكرةً- فاعتقِدْ تنكيرَه معنًى، أي: أَوِّلْهُ إلى نكرةٍ.

مثالُ ذلك: (**وَحْدَكَ اجْتَهِدْ**)، أي: لو لم يَجتهِدْ زميلُك فاجْتهِدْ أنت، فـ(**اجْتَهِدْ**) فعلُ أمرٍ، والفاعلُ مُستَتِرٌ وجوبًا، تقديرُه: (**أنت**)؛ لأنَّ كُلَّ الذي تقديرُه: (**أنت**)، أو (**أنا**)، أو (**نحن**) فهو مُستتِرٌ وجوبًا، و(**وَحْدَ**) حالٌ من فاعلِ (**اجْتَهِدْ**) مع أنَّ (**وَحْدَ**) مضافٌ، والكافُ مضافٌ إليه، أي: أنَّها أُضِيفَت

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب إذا أدخل رجليه وهما طاهرتان، برقم (٢٠٦)، وأخرجه مسلم: كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين، برقم (٢٧٤).

إلى ضميرٍ، والمضافُ إلى الضَّميرِ معرفةٌ، فكيفَ نقولُ في مثلِ هذا معَ أنَّه يُشترَطُ أنْ تكونَ الحالُ نكرةً؟

نقول: أَوِّلْـها، فـ(وَحْدَكَ) تُئَوَّلُ بمعنى (مُنْفَرِدًا)، أي: اجْتهِدْ مُنفرِدًا، فإذا أَوَّلْتَها بمعنى (مُنفرِدًا) صارتْ نكرةً.

مثالٌ آخَرُ: (**لا إلهَ إلَّا اللهُ وَحْدَهُ لا شريكَ لهُ**)، فـ(وَحْدَه) بمعنى مُنْفَرِدًا بالأُلوهيَّة.

مثالٌ آخَرُ: (**ادْخُلُوا الأَوَّلَ فالأَوَّلَ**)، فـ(الأَوَّل) حالٌ، ولكنَّها مَعْرِفةٌ؛ لأنَّها مُعرَّفةٌ بـ(أل)، فتُئَوَّلُ بنكرةٍ، أي: مُرتَّبِينَ، وهذا أحسنُ من التَّأويلِ بـ(**واحدًا واحدًا**)؛ لأنَّ (**واحدًا واحدًا**) يحتاجُ إلى تأويلٍ آخرَ؛ لأنَّه ليسَ مُشْتَقًّا.

إِذَنْ: القاعدة: الحالُ لا تكونُ إلَّا نكرةً، ولكنْ إذا وَرَدَ عن العربِ ما هو مَعرِفةٌ وَجَبَ أنْ يُئَوَّلَ بنكرةٍ.

* * *

٣٣٧- وَمَصْـــدَرٌ مُنكَّـــرٌ حَــالًا يَقَــعْ   بِكَثْــرَةٍ كَ(بَغْتَــةً زَيْــدٌ طَلَــعْ)

الشَّــرحُ

سَبَقَ أَنَّ الحالَ وصفٌ، والوصفُ ما دَلَّ على حَدَثٍ وفاعِلِه، يعني: اسمَ الفاعلِ، واسمَ المفعولِ، مثل: (قائم)، و(مضروب)، وما أَشْبَهَها، وسَبَقَ أَنَّه قد يَخْرُجُ عن كونِه وَصْفًا إلى أنْ يَكُونَ جامدًا، لكنَّه مُئَوَّلٌ بالوصفِ.

ثمَّ قال المؤلفُ -رحمه الله-: يُسْتَثْنَى أيضًا من ذلكَ المصدرُ، فالمَصْدَرُ ليسَ وصفًا، وليسَ مُشْتَقًّا، بل المَصْدَرُ مُشتَقٌّ منه، فـ(ضَرَب) مُشْتَقٌّ من الضَّرْبِ، و(أَكَل) مُشْتَقٌّ من الأَكْلِ، و(نام) مُشْتَقٌّ من النَّومِ، فالمَصْدَرُ مُشتَقٌّ منه، وليس مُشتَقًّا، إِذَنْ: ليسَ بوَصْفٍ، فهل يَصِحُّ أنْ يَجِيءَ حالًا؟

الجواب: لا، لا يَصِحُّ؛ لأنَّ القاعدةَ أنَّه لا يَكُونُ إلَّا وَصْفًا، والمصدرُ ليسَ وَصْفًا، أي: ليسَ وَصْفًا اصْطِلاحًا، أمَّا معنًى فهو وَصْفٌ، لكنَّ المؤلفَ -رحمه الله- يقولُ: (**وَمَصْدَرٌ مُنكَّرٌ حَالًا يَقَعْ**).

وقولُه: «**مَصْدَرٌ**»: مبتدأٌ، فإن قيلَ: كيف يَصِحُّ أنْ يكونَ مبتدأً، وهو نَكِرةٌ، ولا يَجوزُ الابتداءُ بالنَّكرةِ؟

فالجواب: لأنَّه وُصِفَ بـ(**مُنكَّرٌ**).

وقولُه: «**حَالًا**»: حالٌ.

وقولُه: «**يَقَعُ**»: الجملةُ خبرُ (**مَصْدَرٌ**)، يعني أنَّ المَصْدَرَ المُـنَـكَّرَ يكونُ حالًا (**بِكَثْرَةٍ**).

مثالُه: (بَغْتَةً زَيْدٌ طَلَعْ)، أصلُ هذا التَّركيبِ: (زيدٌ طلعَ بغتةً)، لكنْ من أجْلِ الرَّوِيِّ قَدَّمَ الحالَ، و(بَغْتَةً) حالٌ من فاعلِ (طَلَعْ)، وفاعلُ (طَلَعْ) يَعودُ على (زَيْد)، و(زَيْدٌ) مبتدأٌ، و(طَلَع) فعلٌ وفاعلٌ مُستَتِرٌ، والجملةُ من الفعلِ والفاعلِ المُسْتتِرِ خبرُ المبتدأ.

قاعدةُ هذا البيتِ: يَقَعُ المصدرُ المُـنَـكَّرُ حالًا كثيرًا.

مثالُه: (طلَعَ زيدٌ بغتةً)، ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ [الأعراف:١٨٧]، يعني: لا تَأتيكم إلَّا مُفاجَأةً، وهذا ما ذَهَبَ إليه المؤلِّفُ -رحمه الله- أنَّ (بَغْتَةً) حالٌ.

وقيلَ: إنَّ (بَغْتَةً) ليسَ بحالٍ، وإنَّما هو مَصْدرٌ، والحالُ هو الفعلُ الذي هذا مصدرُه، ويكونُ المعنى: (زيدٌ طَلَعَ يَبْغُتُ بَغْتَةً)، ويَصِيرُ الحالَ جملةُ (يَبْغُتُ)، ولا نُعْرِبُ (بَغْتَةً) حالًا، بل مَصْدَرٌ، وهؤلاء المُتَعَصِّبُونَ المُتَشَدِّدُونَ.

ثمَّ على القولِ بأنَّه يَقَعُ المصدرُ نفسُه هو الحالَ هل يَنْقاسُ، أو يُقْتَصَرُ فيه على السَّماعِ؟

قال بعضُهم: يُقْتَصَرُ فيه على السَّماعِ، وحُكِيَ إجماعُ النَّحويِّينَ، ولكن ليسَ بصحيحٍ.

وقال بعضُهم: بل يَنْقاسُ، ولا يُقْتَصَرُ فيه على السَّماعِ، وهذا القولُ هو الرَّاجحُ عندَنا، وذلك لأنَّ المَصْدرَ يَقَعُ خبرًا كثيرًا مُنْقَاسًا، فتقولُ: (رَجُلٌ عَدْلٌ)، و(رَجُلٌ رِضًى)، و(رَجُلٌ ثَبْتٌ، أو ثَبَت)، وما أَشْبَهَ ذلك، قالَ ابنُ مالكٍ -رحمه الله- في النَّعْتِ:

وَنَعَتُـــوا بِمَصْـــدَرٍ كَثِـــيرًا فَـالتَزَمُوا الإِفْـرَادَ وَالتَّـذْكِيرَا

فإذا كان المصدرُ يُوصَفُ به، ويكونُ صفةً، فلماذا لا يكونُ حالًا؟!

فصار عندَنا ثلاثةُ آراءٍ:

الرَّأْيُ الأوَّلُ: لا يكونُ المصدرُ حالًا أبدًا، وما أَتَى من كلامِ العربِ مُوهِمًا لذلك فيَجِبُ أنْ يُئَوَّلَ، فيُجْعَل المصدرُ مصدرًا، والفعلُ الذي انتصبَ به هذا المصدرُ هو الحالَ.

الرَّأيُ الثَّاني: يَصِحُّ أنْ يكونَ المصدرُ حالًا، ولكنَّه مقصورٌ على السَّماعِ، فلا يُقَاسُ عليه.

الرَّأْيُ الثَّالثُ: يَصِحُّ أنْ يَقَعَ المصدرُ حالًا، وهو مَقِيسٌ، لكنَّه قليلٌ، والصَّحيحُ أنَّه يَصِحُّ أنْ يأتيَ حالًا قياسًا.

فصارتِ القاعدةُ في هذا البيتِ: يَقَعُ المصدرُ المُنَكَّرُ حالًا كثيرًا، وهذا ما يُفِيدُه كلامُ ابنِ مالكٍ -رحمه الله- وسَبَقَ شرحُه.

فإن قال قائل: كيف يَقَعُ المصدرُ حالًا كثيرًا معَ أنَّ الحالَ وَصْفٌ؟

فالجواب: هذا مصدرٌ بمعنى الوَصْفِ، لكن قد يُوصَفُ بالمصدرِ من بابِ المبالغةِ، كأنَّه هو المصدرُ، لا المُتَّصفُ بالمصدرِ، فإذا قلتَ: (زيدٌ رِضًى)، أبلغُ من قولِكَ: (زيدٌ ذو رِضًى)، أو: (زيدٌ راضٍ)، فكأنَّك جعلتَهُ هو نفسَه، وإلَّا فالأصلُ أنْ يُؤتَى باسمِ الفاعلِ، أو بـ(ذو) التي بمعنى (صاحب)، وتُضافَ إلى المصدرِ، فيُقَالُ: (ذُو رِضًى)، و(ذو عَدْلٍ)، و(ذُو بَغْتةٍ)، وما أَشْبَهَها.

* * *

٣٣٨- وَلَـمْ يُنكَّـرْ غَالِبًـا ذُو الحَـالِ إِنْ   لَـمْ يَتَأَخَّرْ، أَوْ يُـخَصَّصْ، أَوْ يَـبِنْ

٣٣٩- مِـنْ بَعْـدِ نَفْـيٍ أَوْ مُضَـاهِيهِ كَ(لَا   يَبْغِ امْرُؤٌ عَـلَى امْـرِئٍ مُسْتَسْـهِلَا)

الشَّــرحُ

قولُه: «وَلَـمْ يُنكَّرْ غَالِبًا ذُو الحَالِ»: (ذُو) بمعنى صاحب، والنَّكرةُ ضدُّ المعرفةِ، وصاحبُ الحالِ هو الذي وُصِفَ بالحالِ.

مثالُ ذلكَ: (جاءَ الرَّجُلُ راكبًا)، فصاحبُ الحالِ هو: (الرَّجُل).

وصاحبُ الحالِ يكونُ معرفةً، أخذنا ذلك من قولِه: (وَلَـمْ يُنكَّرْ غَالِبًا)، وإنَّما يكونُ مَعرفةً، يعني: يُشتَرَطُ في صاحبِ الحالِ أنْ يكونَ معرفةً، وهل هو شرطٌ لازمٌ أو غَالِبٌ؟

قال المؤلفُ -رحمه الله-: (غَالِبًا)، يعني: وقدْ يأتي على غيرِ الغالبِ، فلو قلتَ: (جاءَ رَجُلٌ راكبًا)، فهذا من غيرِ الغالبِ، والغالبُ في مثلِ هذا المثالِ أنْ تَقولَ: (جاءَ رجلٌ راكبٌ)، فتَجْعَلَه صفةً لـ(رجل)، فالوصفُ بعدَ النَّكرةِ صفةٌ، يَتْبَعُها في الإعرابِ، ولا يكونُ حالًا منها، هذا هو الغالبُ، وقد رُوِيَ عن الرَّسولِ -عليه الصَّلاةُ والسَّلامُ-: «وَصَلَّى وَرَاءَه قَوْمٌ قِيامًا»[1]، ولم يقُلْ: (قَوْمٌ قِيامٌ)، ولكنْ هذا المثالُ -وإن مَثَّل به الشَّارحُ- لا يَصِحُّ، لأنَّ (قومٌ) وُصِفَت بقولِه: (وَرَاءَه)، فصَحَّ مجيءُ الحالِ منها، لكن لو قلتَ: (جاءَ قَوْمٌ قيامًا)، فهذا هو المثالُ المُنْطَبِقُ.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب إنما جعل الإمام ليؤتم به، برقم (٦٨٨).

إِذَنْ: القاعدةُ في هذا البيتِ أنَّ الغالبَ أنْ يكونَ صاحبُ الحالِ مَعْرِفةً، ولا يكونُ نَكِرةً إلَّا في المواضعِ التَّاليةِ:

الموضعُ الأوَّلُ: (**إِنْ لَـمْ يَتَأَخَّرْ**)، فإذا تأخَّرَ جازتْ منه النَّكِرةُ، تقولُ: (**جاءَ راكبًا رجلٌ**)، ولهذا قالوا: إنَّ الجُمَلَ قبلَ النَّكراتِ أحوالٌ، وبعدَها نُعُوتٌ، أي: صفاتٌ.

فهنا: (**جَاءَ راكبًا رجلٌ**) صحيحٌ؛ لأنَّ صاحبَ الحالِ مُتأخِّرٌ.

أمثلةٌ أخرى: (**جاءَ مَاشِيًا وَلَدٌ**)، و(**جاءتْ راكبةً امرأةٌ**)، و(**أَسْرَعَ قافِزًا جَوَادٌ**)، وعلى هذا فَقِسْ.

الموضعُ الثَّاني: (**أَوْ يُخَصَّصْ**)، فإذا خُصِّصَ صاحبُ الحالِ وهو نكرةٌ جازَ مجيءُ الحالِ منه، والتَّخصيصُ يكون بصفةٍ أو بإضافةٍ.

مثالُ المُخَصَّصِ بوَصْفٍ: (**جاءَ رجلٌ فَقِيرٌ راكبًا**)، فصاحبُ الحالِ -وهو (**رجل**)- وُصِفَ بـ(**فقير**).

ومثالُ المُخَصَّصِ بإضافةٍ: (**اشْتَرَيْتُ كتابَ طالبٍ تالفًا**)، فـ(**كتاب**) خُصِّصَ بكونِه لطالبٍ، و(**تالفًا**) صفةٌ لـ(**كتاب**)، وليست لـ(**طالب**).

الموضعُ الثَّالثُ: (**أَوْ يَبِنْ مِنْ بَعْدِ نَفْيٍ أَوْ مُضَاهِيهِ**)، (**يَبِنْ**) يعني يَتَبَيَّنْ ويَظْهَر من بعدِ نفيٍ، تقول: (**ما في الدَّارِ رجلٌ جالسًا**)، فـ(**جالسًا**) حالٌ من (**رجل**)، و(**رجل**) نكرةٌ، لكنْ سوَّغَ مجيءُ الحالِ منها أنَّها بعدَ نفيٍ، فـ(**ما**) نافيةٌ.

ومثلُه أيضًا: (**ما أتاني رجلٌ راكِضًا**)، فـ(**راكِضًا**) حالٌ من (**رجل**)، مع أنَّ (**رجل**) نكرةٌ، لكنَّها في سِياقِ النَّفيِ.

وقولُ المؤلِّفِ -رحمه الله-: (**أَوْ مُضَاهِيهِ**)، المضاهي للنَّفيِ هو النَّهيُ والاستفهامُ الإنكاريُّ.

أمَّا النَّهيُ فمَثَّل به المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**لَا يَبْغِ امْرُؤٌ عَلَى امْرِئٍ مُسْتَسْهِلَا**)، أي: مُستسْهِلًا بَغْيًا، فالبَغْيُ لا تَظُنَّه سهلًا، فهنا: (**امْرُؤٌ**) فاعلٌ، و(**عَلَى امْرِئٍ**) جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(**يَبْغِ**) في مَحَلِّ المفعولِ به، و(**مُسْتَسهِلَا**) حالٌ من فاعلِ (**يَبْغِ**)، أي: من (**امْرُؤٌ**) الأولى، وصَحَّ مَجيءُ الحالِ منه وهو نكرةٌ؛ لأنَّه في سياقِ النَّهيِ.

ومثالُ الاستفهامِ الإنكاريِّ: (**هل مِن أحدٍ في البيتِ قائـمًا؟**)[1]، فـ(**قائـمًا**) حالٌ من (**أحد**)، وجاءت منه حالًا معَ أنَّه نكرةٌ؛ لأنَّه في سياقِ الاستفهامِ الإنكاريِّ.

فصارت القاعدة: لا يكونُ صاحبُ الحالِ إلَّا معرفةً إلَّا في ثلاثةِ مَواضِعَ، وهي: إذا كان مُتأخِّرًا، وإذا وقَعَ بعدَ النَّفيِ أو شبهِهِ، وإذا خُصِّصَ بإضافةٍ أو وصفٍ، فإنَّ الحالَ تأتي منه وهو نكرةٌ.

***

(١) ولا يَصِحُّ التمثيلُ بـ(هل من أحدٍ قائمًا؟)، إلَّا على رأيِ مَن يُجَوِّزُ أنْ يكونَ الخبرُ حالًا، مثل: (رجلٌ قائمًا)، أو (زيد قائمًا)، كما سَبَقَ في بابِ المبتدأ والخبرِ. (الشَّارح).

٣٤٠- وَسَبْقَ حَالٍ مَا بِحَرْفٍ جُرَّ قَدْ ... أَبَوْا، وَلَا أَمْنَعُهُ فَقَدْ وَرَدْ

الشَّرحُ

قولُه: «سَبْقَ»: مفعولٌ مُقدَّمٌ لـ(أَبَوْا)، وهو مضافٌ.

و«حَالٍ»: مضافٌ إليه.

وقولُه: «مَا بِحَرْفٍ»: (مَا) اسمٌ موصولٌ مبتدأٌ، و(بِحَرْفٍ) جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(جُرَّ).

و«جُرَّ»: فعلٌ ماضٍ، وهو صِلَةُ الموصولِ (مَا)، وجملةُ: (قَدْ أَبَوْا) خبرُ (مَا) في قولِه: (وَمَا بِحَرْفٍ جُرَّ)، وتقديرُ البيتِ بالتَّرتيبِ: والذي جُرَّ بحرفٍ قد أَبَوْا -أي: النَّحويُّون- أنْ تَسْبِقَه الحالُ، قالوا: لا يُمكِنُ أنْ تسبقَ الحالُ صاحبَها المجرورَ بحرفِ جَرٍّ، وسَبَقَ قولُه: (إِنْ لَمْ يَتَأَخَّرْ)، فيُفْهَمُ من هذا أنَّه يجوزُ أنْ يَتأخَّرَ صاحبُ الحالِ عنها، فالحالُ يَجوزُ تَقَدُّمُها على صاحبِها إذا كان فاعلًا، مثل: (جاءني راكبًا زيدٌ)، ويجوزُ تَقَدُّمُها على صاحبِها إذا كان مفعولًا به، مثل: (ضَرَبْتُ قائمًا زيدًا)، ولا يجوزُ أنْ تتقدَّمَ على صاحبِها إذا كان مجرورًا بحرفِ جَرٍّ عندَ النَّحويِّينَ، يقولون: لأنَّ حرفَ الجَرِّ لا يَعْمَلُ ما بعدَه فيما قبلَه.

مثالُه: (مَرَّ نائمًا بي زيدٌ)، أي: وأنا نائمٌ، فهذا عندَ النَّحْويِّينَ لا يجوزُ.

لكنَّ ابنَ مالكٍ -رحمه الله- خالَفَهم، فعندَه أنَّ (نائمًا) حالٌ من الياءِ في قولِه: (بي)، ولهذا قال: (وَلَا أَمْنَعُهُ)؛ لأنَّ عندي دليلًا، (فَقَدْ وَرَدْ) أي: عن العربِ، والعربُ حُجَّةٌ في بابِ النَّحوِ، فيقولُ: ما دام وَرَدَ عن العربِ فلا بُدَّ أنْ

يكونَ جائزًا، والذي وَرَدَ قولُ الشَّاعرِ:

لَئِنْ كَانَ بَرْدُ المَاءِ هَـيْمَانَ صَـادِيًا إِلَيَّ حَبِيبًــا إِنَّهَــا لَحَبِيــبُ[1]

قولُه: (لئن كان)، (كان) فعلٌ ماضٍ، و(بَرْد) اسمُها، وهو مضافٌ، و(الماء) مضافٌ إليه، و(هَيْمان) حالٌ من الياءِ في قولِه: (إليَّ)، و(صَادِيًا) حالٌ ثانيةٌ أيضًا من الياءِ، فالياءُ في (إليَّ) هي صاحبةُ الحالِ، **وقولُه: (حبيبًا) خبرُ (كان).**

والـهَيْمَانُ معناه شديدُ العطشِ كما قال اللهُ تعالى: ﴿فَشَٰرِبُونَ شُرْبَ ٱلْهِيمِ﴾ [الواقعة: ٥٥].

وقولُه: (إنَّها)، أي: محبوبتَه (لحبيبُ)، ومعلومٌ لكلِّ أحدٍ أنَّ بَرْدَ الماءِ للهَيْمَانِ الصادي حبيبٌ، بل أحبُّ شيءٍ للإنسانِ العطشانِ شديدَ العطشِ أنْ يَلْقَى ماءً باردًا.

إِذَنْ: وَرَدَ في لسانِ العربِ جوازُ مجيءِ الحالِ من صاحبِها المجرورِ مُتقدِّمةً عليه، وكلامُ العربِ هو الدَّليلُ في بابِ النَّحوِ، لا نَقولُ في النَّحْوِ: هاتِ دليلًا من الكتابِ والسُّنَّةِ، إنَّما نقولُ: هاتِ دليلًا من كلامِ العَرَبِ، وإذا كان من القرآنِ فهو أفصحُ كلامٍ في الوجودِ، وإذا كان كلامَ الرَّسولِ -عليه الصَّلاةُ والسَّلامُ- فهو أفصحُ كلامِ العربِ.

وبعضُ النَّحويِّين يَتَعنَّتُ، ويقولُ: حتى أحاديثُ الرَّسُولِ -عليه الصَّلاةُ والسَّلامُ- الصَّحيحةُ لا نَقْبَلُ الاحتجاجَ بها في اللُّغةِ؛ لأنَّه يُمْكِنُ أنَّهم نَقَلُوها

(١) البيت من الطويل، وهو منسوب لكُثَيِّر عزة، انظر شرح الشواهد للعيني (٢/ ١٧٧).

بالمعنى، ومَن يقولُ: إنَّ الرَّسولَ -عليه الصَّلاة والسَّلام- نَطَقَ بهذا اللَّفظِ نفسِه؟

لكنَّ ابنَ مالكٍ وابنَ هشامٍ -رحمهما الله- أنْكَروا على هؤلاء العُلَماءِ؛ لأنَّ الأصلَ أنَّ الذي نُقِلَ عن الرَّسولِ ﷺ هو اللَّفظُ، وأيضًا نَقولُ: مَن الذي يقولُ: إنَّ هذا البيتَ قاله امْرُؤُ القَيْسِ؟

* * *

٣٤١- وَلَا تُـجِزْ حَالًا مِنَ الـمُضَافِ لَـهْ   إِلَّا إِذَا اقْتَضَى الـمُضَافُ عَمَلَـهْ

٣٤٢- أَوْ كَـانَ جُـزْءَ مَـا لَـهُ أُضِـيفَا   أَوْ مِثْـلَ جُزْئِـهِ فَـلَا تَـحِيفَا

الشـرحُ

قولُه: «وَلَا تُـجِزْ»: (لَا) ناهيةٌ، والأصلُ في النَّهي المنعُ، ولا نقولُ هنا: التَّحريم.

وقولُه: «الْمُضَافِ لَه»: هو الاسمُ الثَّاني من الْمُتضايفَيْنِ، وهو المضافُ إليه.

يقولُ: إنَّه لا يجوزُ وُقوعُ الحالِ من المضافِ إليه؛ لأنَّ الأصلَ وقوعُها من المضافِ، إذْ إنَّه الْمُتحدَّثُ عنه، فتقولُ مثلًا: (جاءَ عبدُ الله راكبًا)، فـ(راكبًا) حالٌ من (عبد)، وليس من (الله)، حتى لو فُرِضَ أنَّه تجوزُ الصِّفةُ لله وللمضافِ، فإنَّها تكونُ للمضافِ.

مثالٌ آخَرُ: (جاءَ عبدُ الله سميعًا)، فـ(سَمِيعًا) حالٌ من (عبد)، فإذا جاءنا حالٌ بعدَ مُضافٍ ومضافٍ إليه فلا تخلو: إمَّا أنْ تَصْلُحَ لهما أو لأحدِهما، فإنْ صَلَحَتْ لأحَدِهما دونَ الثَّاني فهي له، وإنْ صَلَحَت لهما جميعًا فهي للأوَّلِ.

مثالٌ آخَرُ: (جاءَ غلامُ هندٍ راكبًا)، فهنا يَتَعَيَّنُ أنْ تكونَ للمضافِ؛ لأنَّ (راكبًا) مُذَكَّرٌ، و(هند) مُؤَنَّثٌ.

مثالٌ آخَرُ: (ضَرَبَ غلامُ هندٍ راكبةً بعيرَها)، و(بعير) مفعولُ (ضَرَبَ)، فهنا الحالُ من (هند)، وليسَ من (غلام)، والذي يَمْنَعُ أن تكون من (غلام) أنَّ

الحالَ مُؤنَّثةٌ هنا، و(**غلام**) مُذكَّرٌ، ولا يُمكِنُ أنْ تكونَ الحالُ المُؤنَّثةُ لـمُذكَّرٍ.

إذَنْ: إذا كانت الحالُ صالحةً لهما فهي للأوَّلِ، ولا يُمكِنُ أنْ تكونَ للمضافِ إليه إلَّا في مَواضِعَ:

الموضعُ الأوَّلُ: (**إِذَا اقْتَضَى المُضَافُ**) وهو الجزءُ الأوَّلُ (**عَمَلَه**)، أي: عملَ الحالِ، ومعنى (**اقتضى عمله**) أي: صَحَّ أنْ يكونَ عاملًا في الحالِ، بأنْ يكونَ وَصْفًا مُشتقًّا، مثل اسمِ الفاعلِ.

فتقولُ: (**هذا ضاربُ زيدٍ راكبًا**)، فيَجوزُ أنْ تكونَ (**راكبًا**) حالًا من (**زيد**)؛ لأنَّ المضافَ -وهو (**ضارب**)- يَصِحُّ أنْ يكونَ عاملًا، وما صَحَّ أنْ يكونَ عاملًا صَحَّ أنْ يكونَ عاملًا فيما يَليهِ، فهو عاملٌ فيما يَلِيهِ الجرَّ، وفي الحالِ النَّصبَ.

أمثلةٌ أُخْرَى: (**هذا آكِلُ الطَّعامِ نِيئًا**)، و(**هذا آكِلُ اللَّحْمِ مَشْويًّا**)، فـ(**مَشْويًّا**) حالٌ من (**اللَّحم**).

الموضعُ الثَّاني: (**أَوْ كَانَ جُزْءَ مَا لَهُ أُضِيفَا**)، يعني: كان بَعْضًا مـمَّا أُضِيفَ إليه.

مثالُه: (**قَطَعْتُ يدَ السَّارِقِ جَانِيًا**)، فـ(**السَّارق**) مضافٌ إليه، لكن صَحَّ مَجيءُ الحالِ منه؛ لأنَّ اليدَ بَعْضٌ منه.

الموضعُ الثَّالثُ: (**أَوْ مِثْلَ جُزْئِهِ فَلَا تَحِيفَا**)، أي: مثلَ جزءِ المُضافِ، وليسَ جُزْءًا منه، لكن مثل جزئِه في تَعلُّقِه به، بحيثُ لو حُذِفَ استُغْنِيَ عنه.

مثالُه: قولُه تعالى: ﴿اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل:١٢٣]، فـ﴿حَنِيفًا﴾ حالٌ من المضافِ إليه: ﴿إِبْرَٰهِيمَ﴾؛ لأنَّ ﴿مِلَّةَ﴾ ليست جزءًا من ﴿إِبْرَٰهِيمَ﴾،

لكن شِبْهِ جزئِه؛ لأنَّها لو حُذِفَت وقيلَ في غيرِ القرآنِ: (اتَّبِعْ إبْرَاهيمَ حَنِيفًا) صَحَّ، قال اللهُ تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَٰهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا ٱلنَّبِيُّ﴾ [آل عمران:٦٨]، ولم يَقُل: اتَّبعوا مِلَّتَه.

ولكنْ ذَهَبَ سِيبَوَيْهِ -رحمه الله- إلى أنَّهُ يجوزُ مَجيءُ الحالِ مِن المضافِ إليهِ مُطلقًا متى صَحَّ الكلامُ، وهذا القولُ هوَ الرَّاجحُ بِناءً على القاعدةِ المعروفةِ عندَنا، وهو أنَّنا نَأْخُذُ بالأسهلِ في بابِ النَّحوِ؛ لأنَّهُ لا يُوجَدُ دليلٌ على المنعِ، فإذا جاءتِ الحالُ مِن المضافِ إليه في هذه الأحوالِ الثَّلاثةِ فما الذي يَمْنَعُها في غيرِها؟

خلاصةُ البَيتَيْنِ: يَمْتنِعُ أنْ تأتِيَ الحالُ من المضافِ إليه إلَّا في ثلاثِ حالاتٍ:

الأولى: أنْ يكونَ المضافُ صالحًا للعملِ في الحالِ.

الثَّانيةُ: أنْ يكونَ المضافُ بعضًا مِن المضافِ إليه.

الثَّالثةُ: أنْ يكونَ المضافُ شِبْهَ بعضِه، وذلك بأنْ يُسْتَغْنَى عن ذكرِه، فإذا حُذِفَ تمَّ الكلامُ بدونِه.

وكذلك إذا وُجِدَت قرينةٌ تَمْنَعُ مِن أنْ يكونَ مِن المضافِ، مثل: التَّذكيرِ، أو التَّأنيث، أو ما أشْبَهَ ذلك.

والصَّوابُ أنَّ الحالَ تَجِيءُ من المضافِ إليه سواءٌ كانتْ في الأحوالِ الثَّلاثةِ التي ذَكَرَها ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أو لا، لكنْ بشرطِ أنْ يَستقِيمَ المعنى.

***

٣٤٣- وَالحَالُ إِنْ يُنْصَبْ بِفِعْلٍ صُرِّفَا ... أَوْ صِفَةٍ أَشْبَهَتِ المُصَرَّفَا

٣٤٤- فَجَائِزٌ تَقْدِيمُهُ كَ(مُسْرِعَا ... ذَا رَاحِلٌ)، وَ(مُخْلِصًا زَيْدٌ دَعَا)

الشرحُ

قولُه: «وَالحَالُ»: مبتدأٌ.

و«جَائِزٌ»: خبرُ المبتدأ.

و«تَقْدِيمُ»: فاعلُ (جَائِزٌ)، ويجوزُ أنْ تجعلَ (جَائِزٌ) خبرًا مُقَدَّمًا، و(تَقْدِيمُ) مُبتدأً مُؤَخَّرًا، والجملةُ خبرُ المبتدأ الأوَّلِ.

انتقَلَ المُؤَلِّفُ -رحمه الله- إلى بَحْثٍ جديدٍ، وهو: هل يَجوزُ تَقْدِيمُ الحالِ على عَامِلِها، أو لا؟

مثالُ ذلك: (جاءَ الرَّجُلُ راكبًا)، فالترتيبُ هنا طَبِيعيٌّ، فـ(جاء) الفعلُ، وهو العَامِلُ، و(الرجلُ) هو الفاعلُ، و(راكبًا) هو الحالُ، فهل يَجوزُ أن أقولَ: (رَاكِبًا جاءَ الرَّجُلُ)، أو لا يَجوزُ؟

الجواب: يَجوزُ أنْ تَتقدَّمَ الحالُ، بشرطِ أنْ يكونَ النَّاصبُ لها فِعْلًا مُتَصرِّفًا أو صِفةً تُشْبِهُ الفعلَ المُتَصرِّفَ.

مثالُه: (مُسْرِعًا ذَا رَاحِلٌ)، أي: (هذا رَاحِلٌ مُسرِعًا)، فـ(ذَا) اسمُ إشارةٍ مَبْنِيٌّ على السُّكُونِ في مَحَلِّ رفعٍ مبتدأٌ، و(رَاحِلٌ) خبرُ (ذَا) مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه ضَمَّةٌ ظاهرةٌ، و(مُسْرِعًا) حالٌ من فاعلِ (رَاحِل) مُقدَّمةٌ، و(رَاحِلٌ) صفةٌ، وهي

اسمُ فاعلٍ، فيَجوزُ أنْ أقولَ: (**مُسْرِعًا هذا راحلٌ**).

مثالٌ آخَرُ: (**زيدٌ آتٍ راكبًا**)، وهذا ترتيبٌ طَبِيعيٌّ، لكن يَجوزُ: (**راكبًا زيدٌ آتٍ**)؛ لأنَّ عاملَ الحالِ صفةٌ مُتصرِّفةٌ.

مثالٌ آخَرُ: (**مُخْلِصًا زَيْدٌ دَعَا**)، والتَّرتيبُ الطبيعيُّ: (**زيدٌ دعا مُخلِصًا**)، لكن يجوزُ: (**مُخْلِصًا زيدٌ دَعَا**)، فـ(**مُخْلِصًا**) حالٌ من فاعلِ (**دَعَا**)، و(**زَيْدٌ**) مبتدأٌ، و(**دَعَا**) فعلٌ ماضٍ، وفاعلُه مُستتِرٌ جوازًا تقديرُه: (**هو**)، والجملةُ من الفعلِ والفاعلِ في محَلِّ رفعٍ خبرُ المبتدأ (**زَيْد**).

مثالٌ آخَرُ: (**قَرَأْتُ الكتابَ مَفْتوحًا**)، فـ(**مَفْتوحًا**) حالٌ من (**الكتاب**)، ويَجوزُ أنْ تقولَ: (**مفتوحًا قرأتُ الكتابَ**).

إذَنْ: القاعدة: يَجوزُ تقديمُ الحالِ على عامِلِها إنْ كان فِعْلًا مُتصرِّفًا أو صفةً تُشْبِهُه، والصِّفةُ التي تُشْبِهُ الفعلَ هي كلُّ وصفٍ تَضمَّنَ معنى الفعلِ وحُروفَه، كاسمِ الفاعلِ، واسمِ المفعولِ، والصِّفةِ المُشبَّهَةِ.

أمَّا اسمُ التَّفضيلِ فهو صفةٌ، لكنَّه لا يَتَصرَّفُ؛ لأنَّه مُلازِمٌ للإفرادِ، فتقولُ: (**زيدٌ أفضلُ منْ عَمْرو**)، و(**النِّساءُ أحْيَا من الرِّجال**)، و(**الرِّجالُ أفضلُ منَ النساءِ**)، ولا تقولُ: (**أَفْضَلُون من النِّساء**)، وهكذا، فلا يجوزُ أنْ تَتَقدَّمَ الحالُ إذا كان عاملُها اسمَ تفضيلٍ.

وقيل: بل يجوزُ، وهو الرَّاجحُ، وعلى هذا فيَجوزُ أنْ تَتقدَّمَ الحالُ على عاملِها مُطلَقًا، سواءٌ كانَ فعلًا مُتصرِّفًا، أو صِفَةً مُتصرِّفةً، أو فِعْلًا غيرَ مُتصرِّفٍ، أو صفةً غيرَ مُتصرِّفةٍ؛ لأنَّه لا يُوجَدُ دليلٌ على المَنْعِ كما قال بعضُ

المُحَشِّينَ، وما دامَ ليسَ هناك دليلٌ على المنعِ، والمعنى مُسْتقِيمٌ، وجاءَ نظيرُه، فلماذا لا يجوزُ؟! صحيحٌ أنَّه قدْ يَكونُ قليلًا في كلامِ العربِ، لكنْ فرقٌ بين قولِنا: إنَّه قليلٌ، وبينَ قولِنا: إنَّه ممنوعٌ.

وهنا مسألةٌ: إذا جازَ تقديمُ الحالِ على العاملِ فهل يَجوزُ أنْ تَفْصِلَ بينَ العامِلِ وصاحبِها؟ أي: أنْ تُقَدَّمَ على صاحبِها دونَ عاملِها[1]؟

الجواب: نعمْ، لأَنَّه إذا جاز أنْ تَتَقَدَّمَ على العاملِ فمِن بابِ أولى أنْ تَتَقَدَّمَ على صاحبِها، فعليه يجوزُ أنْ نَقولَ: (**هذا مُسْرِعًا راحلٌ**)، و(**زَيْدٌ مُخْلِصًا دَعَا**)؛ لأَنَّه إنَّما بُحِثَ في تقديمِ الحالِ على عاملِها؛ لأنَّها إذا تقدَّمت عليه فقد يَضْعُفُ عملُه، أمَّا إذا جاءتْ بعدَ العاملِ فلا إشكالَ في أنَّ العامِلَ يَتسلَّطُ عليها.

* * *

(١) في: (**جاء الرَّجلُ** راكبًا) العاملُ هو (**جاء**)، والصَّاحبُ هو (**الرَّجلُ**). (الشارح)

٣٤٥- وَعَامِـلٌ ضُـمِّنَ مَعْنَـى الفِعْـلِ لَا حُرُوفَـهُ مُـؤَخَّرًا لَـنْ يَعْمَـلَا

٣٤٦- كَ(تِلْكَ) (لَيْتَ) وَ(كَـأَنَّ)، وَنَـدَرْ نَحْوُ: (سَـعِيدٌ مُسْـتَقِرًّا فِي هَجَـرْ)

الشـــرحُ

قولُه: «**عَامِلٌ**»: مبتدأٌ.

و«**ضُمِّنَ مَعْنَى الفِعْلِ**»: الجملةُ صفةٌ لـ(**عَامِل**).

وقولُه: «**مُؤَخَّرًا**»: حالٌ مُقدَّمةٌ منْ فاعلِ (**يَعْمَلا**)، يعني: لنْ يَعْمَلَ إذا تأخَّرَ، وجملةُ (**لَنْ يَعْمَلا**) في محلِّ رفعٍ خبرُ (**عَامِلٌ**).

سَبَقَ أنَّهُ يجوزُ تقديمُ الحالِ على عَامِلِها بواحدٍ مِن أَمْرينِ:

الأوَّلُ: أنْ يكونَ فعلًا مُتصرِّفًا.

الثَّاني: أنْ يكونَ مُضَمَّنًا مَعْنَى الفعلِ، وهو ما اشْتَمَلَ على حُروفِهِ ومعناه.

فإذا وُجِدَ أداةٌ تَتَضَمَّنُ معنى الفعلِ دونَ حروفِه فإنهُ لا يَجوزُ تقديمُ الحالِ عليه، ولهذا قالَ: (**وَعَامِلٌ ضُمِّنَ مَعْنَى الفِعْلِ لَا حُرُوفَهُ مُؤَخَّرًا لَنْ يَعْمَلَا**)، ومَعْنَى البيتِ أنَّ العاملَ إذا ضُمِّنَ معنى الفعلِ دونَ حُروفِه فإنَّهُ لنْ يَعْمَلَ مُتأخِّرًا.

إِذَنْ: القاعدة: لا يجوزُ تقديمُ الحالِ إذا كانَ عَامِلُها مُتضمِّنًا لمعنى الفعلِ دونَ حروفِه.

مثالُه: (**لَيْتَ**)، فـ(**ليت**) معناها: أَتَـمَنَّى، إِذَنْ: هي مُتَضَمِّنةٌ معنى الفعلِ، لكنْ ليسَ فيها حروفُه، ولهذا لا يَجوزُ أنْ تقولَ: (**راكبًا ليتَ زيدًا حاضرٌ**)؛ لأنَّه

وإنْ كانتْ (ليتَ) تَتَضمَّنُ معنى الفعلِ، لكنْ لا تَتَضمَّنُ حروفَ الفعلِ، والتَّرتيبُ الطبيعيُّ: (ليت زيدًا حاضرٌ راكبًا)، يعني: لَيْتَهُ حَضَرَ وهو راكبٌ.

مثالٌ آخَرُ: (تلك هِنْد مُجَرَّدةً)، فلا تقولُ: (مُجَرَّدةً تلك هندٌ)؛ لأنَّ (تلك) عاملٌ، لكنَّه يَتَضمَّنُ معنَى الفعلِ دون حروفِهِ، فلا يجوزُ أنْ تَتقدَّمَ الحالُ عليه.

مثالٌ آخَرُ: (كأنَّ زيدًا أسدٌ واثبًا)، هذا الأصلُ، وهو تَرْتِيبٌ طبيعيٌّ، يعني: كأنَّه في وُثُوبِه أسدٌ، فهل يجوزُ أنْ أقولَ: (واثبًا كأنَّ زيدًا أسدٌ)؟

الجواب: لا يـجوزُ، وذلك لأنَّ (كأنَّ) تَتضمَّنُ معنى الفعلِ، فهو يُشبِّهُ زيدًا بالأسدِ، لكنَّها لـم تَتَضمَّنْ حروفَ الفعلِ، ولذلك لا يـجوزُ أنْ تَتقدَّمَ الحالُ عليها.

قولُه: «نَدَرْ»: بمعنى قَلَّ.

وقولُه: «سَعِيدٌ»: مبتدأٌ.

و«مُسْتَقِرًّا»: حالٌ.

وقولُه: «فِي هَجَرْ»: جارٌّ ومجرورٌ، خبرُ المبتدأ؛ لأنَّ (فِي هَجَرْ) وإن كان مُتعَلِّقًا بمحذوفٍ تقديرُه: (كائن)، لكنَّه في الحقيقةِ لم يَبْرُزِ العاملُ في الحالِ هنا، فكأنَّهُ ضُمِّنَ معنى الفعلِ دونَ حُروفِه، فيقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: إنَّ هذا جائزٌ تقديمُه، لكنَّه نادرٌ.

وقال بعضُ النَّحويِّين: بل هذا ليس بنادرٍ، وإنَّه يجوزُ، ولا حَرَجَ على الإنسانِ أنْ يقولَ: (زيدٌ مُستَقِرًّا في هَجَر)، و(زيدٌ مجتهدًا في بيتِه)، وما أَشْبَهَ ذلك.

مثالٌ آخَرُ: (**زيدٌ في الحُجْرةِ مُظلِمةً**)، (**زيدٌ**) مبتدأٌ، و(**في الحُجْرَةِ**) جارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(**كائن**)، و(**مُظلِمةً**) حالٌ من (**الحُجْرة**)، لكن هل يجوزُ أنْ أقولَ: (**زيدٌ مُظلِمةً في الحُجْرة**)؟

الجواب: يقولُ ابنُ مالكٍ -رحمه الله-: إنَّ هذا نادرٌ، فهذا مثلُ: (**زيدٌ مُستَقِرًّا فِي هَجَر**).

فإن قال قائل: أليسَ العاملُ في الخبرِ هو المبتدأَ؟

نَقول: كلُّ هذه أقوالٌ ليسَ لها أصلٌ، صحيحٌ أنَّ هذا مرفوعٌ، وهذا مجرورٌ، وكذلك أيضًا بالنِّسبةِ للتَّقديمِ والتَّأخيرِ فالأصلُ الجوازُ.

فائدةٌ: لماذا قدَّرنا: (**كائن**) مع وجودِ (**مُسْتَقِرّ**)؟

الجواب: لأنَّ المرادَ بالاستقرارِ هنا الاستقرارُ الخاصُّ، يعني أنَّه ثابتٌ، فقد يكونُ في هَجَر، لكنَّه ليس بمُسْتَقِرٍّ، بل مُسافرٌ، مثل قولِه تعالى: ﴿فَلَمَّا رَءَاهُ مُسْتَقِرًّا عِندَهُۥ﴾ [النمل:٤٠]، فإنَّ هذا الاستقرارَ غيرُ مُجرَّدِ الكَيْنُونَةِ، فكأنَّه وَجَدَه عندَه، لكنَّه مُستقِرٌّ ثابتٌ، و(**هَجَر**) هي الأحساءُ وما حولَها.

* * *

٣٤٧- وَنَحْوُ: (زَيْدٌ مُفْرَدًا أَنْفَعُ مِنْ عَمْرٍو مُعَانًا) مُسْتَجَازٌ لَنْ يَهِنْ

الشـــرحُ

ابنُ مالكٍ -رحمه الله- أحيانًا يأتي بالمثالِ لتُؤخَذَ منه القاعدةُ، وهنا سنأخُذُ القاعدةَ من المثالِ، فقولُه «مُفْرَدًا»: حالٌ، والعاملُ فيها كلمةُ: (أَنْفَع).

إِذَنْ: هي مُقدَّمةٌ على العاملِ، والعاملُ هنا اسمُ تَفْضيلٍ، وليس فعلًا مُتصرِّفًا، ولا صفةً تُشْبِهُ الفعلَ المُتصرِّفَ؛ لأنَّ الصفةَ التي تُشْبِهُ الفعلَ المتصرِّفَ هي: اسمُ الفاعلِ، واسمُ المفعولِ، والصِّفَةُ المُشبَّهةُ -على خلافٍ- ومع ذلك قُدِّمتِ الحالُ عليه، وابنُ مالكٍ -رحمه الله- يقولُ:

وَالحَالُ إِنْ يُنْصَبْ بِفِعْلٍ صُرِّفَا أَوْ صِفَةٍ أَشْبَهَتِ المُصَرَّفَا
فَجَائِزٌ تَقْدِيمُهُ كَ(مُسْرِعَا ذَا رَاحِلٌ)، وَ(مُخْلِصًا زَيْدٌ دَعَا)

فاشترطَ لجَوازِ تقديمِه على عاملِه أنْ يكونَ العاملُ فعلًا مُتصرِّفًا أو صفةً تُشْبِهُه، فهذا البيتُ مُستَثْنًى من قولِه: (وَالحَالُ إِنْ يُنْصَبْ... إلخ)، يعني: أنَّه قد تَتَقدَّمُ الحالُ على عاملِها وهو ليسَ فِعلًا ولا صفةً تُشبِهُهُ.

وأمَّا قولُه: (مِنْ عَمْرٍو مُعَانًا)، فليس فيه شاهدٌ؛ لأنَّ (مُعَانًا) عاملُها (أَنْفَع)، وهي مُتأخِّرَةٌ عنه.

أمَّا الشَّاهدُ فقولُه: (مُفْرَدًا أَنْفَعُ مِنْ عَمْرٍو مُعَانًا)، وهذا المثالُ إذا تأمَّلْناه وَجَدْنا أنَّ فيه مُفضَّلًا ومُفضَّلًا عليه باعتبارِ حالَيْنِ، فالمُفضَّلُ زيدٌ، والمُفضَّلُ عليه عَمْرٌو، والحالان: زيدٌ في حالِ إفرادِه، وعَمْرٌو في حالِ كونِه مُعَانًا، فزيدٌ

وهو غيرُ مُعانٍ أفضلُ من عَمْرٍو وهو مُعَانٌ، هذا هو المعنَى.

فإذا وَجَدْنا اسمَ تفضيلٍ فيه مُفضَّلٌ ومُفضَّلٌ عليه باعتبارِ حالَيْنِ جازَ أنْ تَتقدَّمَ الحالُ من الأوَّلِ على العاملِ **(وهو اسمُ التَّفضيلِ)**.

وابنُ مالكٍ -رحمه الله- مَثَّل بمُفضَّلٍ ومُفضَّلٍ عليه بينَ شخصَيْنِ، وأقولُ أيضًا: ويجوزُ أنْ يكونَ ذلك التَّفضيلُ باعتبارِ حالَي الشَّخْصِ ولو كانَ واحدًا، فإذا قلتَ: **(زيدٌ مُحدِّثًا أجودُ منه فَقِيهًا)** فمثلُه تمامًا، فـ**(مُحدِّثًا)** حالٌ، والعاملُ فيها **(أجودُ)** مع أنَّه لا يوجدُ هنا زيدٌ وعَمْرٌو، لكن هنا حالان من أحوال زيدٍ، وهنا تَقدَّمَت الحالُ على عاملِها معَ أنَّ عاملَها ليس فعلًا مُتصرِّفًا ولا صفةً تُشْبِهُ الفعلَ المتصرِّفَ.

وقولُه: «مُسْتَجَازٌ»: أي: قد أجازه العلماءُ.

و«لَنْ يَهِنْ»: يعني: ليس فيه ضَعْفٌ، بل هو كلامٌ فَصِيحٌ وصحيحٌ.

وقال بعضُ النَّحويِّين: هذا ممنوعٌ، وليسَ مُستجَازًا.

و«مُفْرَدًا»: في: **(زَيْدٌ مُفْرَدًا)** خبرٌ لـ**(كان)** المحذوفةِ، وتقديرُ الكلامِ عندَ هذا القائلِ: **(زيدٌ إذا كانَ مُفرَدًا أنْفَعُ من عَمْرٍو إذا كانَ مُعَانًا)**، وهذا القولُ ليسَ له حظٌّ من النَّظَرِ لكثرةِ التَّقديراتِ فيه؛ لأنَّه -على هذا الرَّأي- سيُحذَفُ منه سِتَّةُ أشياء: **(إذا)**، و**(كان)** واسمُها، وحُذِف نَظيرُها من الشَّطْرِ الثَّاني: **(من عَمْرٍو إذا كان مُعانًا)**، أمَّا ما ذَكَرَه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- فليسَ فيه حذفٌ أبدًا، وغايةُ ما فيه -إن قلنا بأنَّه ممنوعٌ- أنَّنا اسْتبَحْنا تقديمَ الحالِ على عاملِها وهو ليسَ فِعْلًا ولا شَبِيهًا به.

وعلى هذا فما ذَهَبَ إليه ابنُ مالكٍ -رحمه الله- هو الصحيحُ، لخُلُوِّه من التَّقديراتِ، وكُلَّما خَلَا الكلامُ من التَّقديرِ كان أَوْلى، وذلك لأنَّ الأصلَ عدمُ التَّقديرِ.

إِذَنْ: القاعدة: يَجوزُ أنْ تَتقدَّمَ الحالُ على عاملِها إذا كان اسمَ تفضيلٍ بينَ مُفضَّلٍ ومُفضَّلٍ عليه باعتبارِ حالَيْنِ -أي: هذهِ الحالُ مُفضَّلةٌ على هذه الحالِ- بقطعِ النَّظَرِ عن الشَّخصِ، فقد يكونُ الشَّخصُ واحدًا، وقد يكونُ الشَّخصُ اثنَيْنِ، وقد يكونُ جِنسًا.

* * *

٣٤٨- وَالــحَالُ قَــدْ يَــجِيءُ ذَا تَعَــدُّدِ لِـــمُفْرَدٍ فَــاعْلَمْ وَغَــيْرِ مُفْــرَدِ

الشَّــرحُ

قولُه: «وَالحَالُ قَدْ يَجِيءُ ذَا تَعَدُّدِ»: يعني: مُتَعَدِّدًا.

وقولُه: «لِمُفْرَدٍ فَاعْلَمْ»: يعني: لا تَسْتَنْكِرْ أنْ يكونَ صاحبُ الحالِ واحدًا وأحوالُه مُتعدِّدةً، أمَّا قولُه (وَغَيْرِ مُفْرَدِ)، فليسَ فيه استنكارٌ، ولهذا لم يَقُلْ: (فاعْلَم).

وقولُه: «وَغَيْرِ مُفْرَدِ»: يعني: تكونُ الحالُ مُتعدِّدَةً لجماعةٍ، كلُّ واحدٍ من الجماعةِ له حالٌ.

والمعنى أنَّ الحالَ قد تَجيءُ مُتعدِّدةً، فقد تَتعدَّدُ لواحدٍ، وقد تَتعدَّدُ لجماعةٍ، وقد تَتَّحِدُ الحالُ وصاحبُها مُتَعدِّدٌ، فالأقسامُ ثلاثةٌ:

أوَّلًا: أنْ تَتعدَّدَ الحالُ وصاحبُها واحدٌ.

مثالُه: (جاءَ الرَّجُلُ رَاكِبًا غَانِمًا)، فصاحبُ الحالِ: (الرَّجُل)، وهو واحدٌ، والحالُ مُتعدِّدةٌ: (راكبًا) و(غانمًا)، وهل يَجوزُ أنْ نَذْكُرَ زيادةً على حالَيْنِ؟

الجواب: نعم.

مثالٌ آخَرُ: (جاءَ الرجُلُ رَاكِبًا ماشيًا)، ويَصِحُّ هذا إذا قُصِدَ بالمشيِ السَّيْرُ، أمَّا لو قالَ: (جاءَ الرَّجُلُ راكبًا رَاجِلًا) فهذا لا يَصِحُّ.

ثانيًا: أنْ تكونَ الحالُ مُتعدِّدةً لجماعةٍ.

مثالُه: (ضَرَبَ الرَّجُلُ قائمًا نَاقتَه بارِكةً)، فهنا الحالُ مُتعدِّدةٌ، وهي: (قائمًا)، و(بَارِكةً)، وصاحبُ الحالِ مُتعدِّدٌ أيضًا، وهو: (الرَّجُل) و(نَاقَتَهُ).

ثالثًا: أنْ تَتَّحِدَ الحالُ وصاحبُها مُتعدِّدٌ.

مثالُه: قال اللهُ تعالى: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ ﴾ [إبراهيم:٣٣]، فهنا الحالُ واحدةٌ، وصاحبُها مُتعدِّدٌ: الشَّمسُ، والقمرُ.

مثالٌ آخَرُ: قال اللهُ تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾[1] [النحل:١٢]، فهنا الحالُ واحدةٌ، وأصحابُها خمسةٌ: اللَّيلُ، والنَّهارُ، والشَّمسُ، والقمرُ، والنُّجومُ، فـ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ حالٌ للجَميعِ ممَّا سَبَقَ، بدلَ أنْ يقولَ: سخَّرَ لكم اللَّيلَ مُسخَّرًا، والنَّهارَ مُسخَّرًا، والشَّمسَ مُسخَّرةً، والنُّجومَ مُسخَّرةً.

مسألةٌ: إذا تَعدَّدتِ الحالُ وصاحبُها، فإذا وُجِد دليلٌ على أنَّ الحالَ الأُولَى للأولِ، والثَّانيةَ للثَّاني، أو بالعكسِ عُمِلَ به.

مثالُ ذلك: (ضَرَبْتُ هِندًا جالسةً قائمًا)، فهنا الأمرُ واضحٌ، لكن لو قُلْتَ: (أَرْضَعَتِ المرأةُ طِفْلَتَها دَارَّةً نائمةً)، فهنا (دَارَّة) حالٌ من الأمِّ، وأمَّا (نائمةً) فتَحْتَمِلُ، لكنَّ كلمةَ (أَرْضَعَت) تَدُلُّ على القصدِ، والنَّائمُ لا قَصْدَ له، وهو لم يَقُلْ: (رَضَعَتِ الطِّفلةُ من أمِّها دَارَّةً نائمةً).

أمَّا إذا لم يُوجَدْ دليلٌ فلِمَنْ تكونُ الحالانِ؟

---

(١) هي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وشعبة عن عاصم وحمزة والكسائي، انظر الإقناع (٢/ ٦٨١).

مثالُ ذلك: **(ضَرَبَ زيدٌ عَمْرًا جالسًا قائمًا)**، جمهورُ النَّحويِّين -أي أكثرُهم- يقولون: إنَّ الحالَ الأولى للثَّاني، والحالَ الثَّانيةَ للأوَّلِ، ويُعلِّلونَ ذلكَ بأَنَّه يَنْبَغِي أنْ تكونَ الحالُ الأولى للثَّاني لأجلِ أنْ تكونَ مُباشِرةً له؛ لأَنَّك إذا جَعَلْتَ الأولى للأوَّلِ، والثَّانيةَ للثَّاني فَصَلْتَ بينَ الحالِ وصاحبِها في الموضعينِ، وإذا جَعَلْتَ الأولى للثَّاني والثَّانيةَ للأوَّلِ فَصَلْتَ بين الحالِ وصاحبِها في موضعٍ واحدٍ، ولا رَيْبَ أنَّ الفصلَ بينَ الحالِ وصاحبِها في موضعٍ واحدٍ أحسنُ مِن الفصلِ بينَ الحالَيْنِ وصاحِبَيْهِما.

وبعضُ النَّحويِّين يقولُ: بالعكسِ، كما أَنَّا في البلاغةِ نَجْعَلُ المسألةَ من بابِ اللَّفِّ والنَّشْرِ المُرتَّبِ، فنَجْعَلُ الأولى للأوَّلِ، والثَّانيةَ للثَّاني.

فإذا رأيتَ أنَّ الواجبَ أنْ نَأْخُذَ الأوَّلَ فالأوَّلَ جَعَلْنا هذا هو الصَّحيحَ، لكنَّ العلةَ التي ذَكَرَها النَّحويونَ أيضًا عِلَّةٌ قويةٌ، وهي عدمُ الفصلِ إلَّا في موضعٍ واحدٍ.

فإن قال قائل: وهل يَضُرُّ الفصْلُ؟

فالجواب: هو لا يَضُرُّ؛ لأنه لو ضَرَّ الفصلُ لم يَصِحَّ الفصْلُ، ولَقُلْنا: يَجِبُ أنْ تُقدَّمَ حالُ الأوَّلِ على الثَّاني، لكنْ هذهِ صفةٌ، وكونُ الصِّفةِ ألصقَ بصاحبِها أولى منْ كونِها أَبْعدَ.

مسألةٌ: تَنْقَسِمُ الحالُ باعتبارِ تَعَلُّقِها بصاحبِها إلى ثلاثةِ أَقْسامٍ:

القسمُ الأوَّلُ: مُنْتَقِلةٌ سابقةٌ، وهي التي يكونُ قدِ انفصلَ منها، ويُسمُّونها (ماضيةً)، مثالُـها: **(جاءَ زيدٌ أمسِ راكبًا)**، يعني: واليومَ ليسَ براكبٍ.

القسمُ الثَّاني: حاضِرةٌ مُصاحِبةٌ، وهي التي يكونُ مُتلَبِّسًا بها الآنَ، وهذا هو الأصلُ: أنْ تَكُونَ الحالُ مُقارِنةً لصاحِبِها، يعني أنَّه جاءَ وهو مُتَلَبِّس بها.

القِسْمُ الثَّالثُ: مُقدَّرة، وهي التي تَكُونُ في المستقبلِ، يعني: أنَّه لم يَصِرْ بعدُ، لكنْ سيكونُ، وكلُّ هذا موجودٌ في اللغةِ العربيَّةِ.

فإن قال قائل: ألا يَتعارضُ هذا التَّقسيمُ معَ تعريفِ الحالِ؟

فالجواب: لا، لأنَّ (**في حال كذا**) ليس المرادُ بها في الحالِ التي ضِدُّ الماضي والمستقبلِ، لكنَّ المراد: مُفهِمُ في وصفٍ.

* * *

٣٤٩- وَعَامِـــلُ الحَـــالِ بِهَـــا قَـــدْ أُكِّـــدَا

فِي نَحْـوِ: (لَا تَعْـثَ فِي الَارْضِ مُفْسِـدَا)

الشـــرحُ

قد تكونُ الحالُ مُؤَكِّدةً لعامِلِها، وهذا التَّأكيدُ قد يكونُ مُطابقًا للعاملِ لفظًا ومعنًى، وقد يكونُ مُطابِقًا للعاملِ معنًى لا لفظًا، بمعنَى أنَّها قد تكونُ بلفظِه ومعناه، وقد تَكُونُ بمعناه دونَ لفظِه.

مثالُ التي تكونُ بمَعْناهُ دونَ لفظِه: **(لَا تَعْثَ فِي الأَرْضِ مُفسِدًا)**، وكأَنَّه يُشِيرُ إلى قولِه تعالى: ﴿وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف:٧٤]، والعُثُوُّ معناه الفَسادُ، فإِذَنْ: ﴿مُفْسِدِينَ﴾ مُؤَكِّدةٌ لقولِه: ﴿وَلَا تَعْثَوْا﴾، يعني كأَنَّه قال: (لا تُفْسِدوا)، فهذا تأكيدٌ، لكنَّه بالمعنى فقط، وذلك لأنَّ **(عَثَا)** غيرُ **(أَفْسَد)**، لكنَّها بمعناها.

ومثالُ المُؤَكِّدةِ لعامِلِها لفظًا ومعنًى قولُه تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ [النساء:٧٩]، فإنَّ ﴿رَسُولًا﴾ حالٌ من الكافِ في قولِه: ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾، ومعلومٌ أنَّ **(أَرْسَلْنَا)** من الرِّسالةِ، ورَسُول من الرِّسالةِ، **إِذَنْ**: فهي مُؤَكِّدةٌ للعاملِ لفظًا ومعنًى.

فإن قال قائل: فما فائدةُ الحالِ إِذَنْ؟ هل زَادَتْنا وصفًا؟

نقول: لا، ما زادَتْنا وصفًا، لكنَّها زادَتْنا تأكيدًا، لكن: **(ضَرَبْتُ الرَّجُلَ قائمًا)**، أَفادَتْنا معنًى غيرَ الضَّربِ، وهو القِيَامُ، أمَّا هذه فإنَّها لمُجرَّدِ التَّأكيدِ.

فإن قال قائل: ما الفائدةُ من التَّأكيدِ؟

قلنا: الفائدةُ من التَّوْكيدِ التَّقويةُ، فإنَّكَ تَجِدُ الفرقَ بينَ قولِكَ: (**جاءَ مُحَمَّدٌ نفْسُه**)، وبينَ قولِكَ: (**جاءَ مُحَمَّدٌ**)، فالأُولى أَدَلُّ على التَّوكيدِ منْ أنَّ الذي جاءَ هو نَفْسُ محمدٍ.

كذلكَ ﴿وَلَا تَعْثَوْاْ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف:٧٤] كأنَّ النَّهيَ وَقَعَ مَرَّتَيْنِ عن العُثُوِّ، كأنَّه قال: (**لا تُفْسِدوا لا تُفْسِدوا**) لـمَّا جاءتِ الحالُ مُؤكِّدةً لعاملِها.

إذَنْ: القاعدةُ في هذا البيتِ: الأصلُ في الحالِ أنْ تَكُونَ مُؤَسِّسةً، بمعنى أنَّها تُفِيدُ معنًى جديدًا، وقد تَجِيءُ مُؤَكِّدةً لعاملِها: إمَّا لَفْظًا ومعنًى، وإمَّا معنًى فقط.

* * *

٣٥٠- وَإِنْ تُؤَكِّــدْ جُمْلَــةً فَمُضْــمَرُ عَامِلُهَـــا، وَلَفْظُهَـــا يُــؤَخَّرُ

الشــرحُ

إنْ أَكَّدْتَ جملةً فإنَّ عاملَها يَجِبُ أنْ يكونَ محذوفًا، وإنَّما كان كذلك، لأنَّنا لو أَتَيْنا بالعاملِ معَ أنَّها مؤكِّدةٌ للجُمْلةِ لَزِمَ أنْ نأتيَ بمُؤَكَّدَيْنِ (عَامِلِها، والمُؤَكَّدُ الثَّاني هو الجملةُ) والمُؤَكِّدُ واحدٌ، وهو الحالُ.

مثالُ ذلك: (هَذَا أَخُوكَ عَطُوفًا)، فكلمةُ (عَطُوفًا) مُؤَكِّدةٌ لمَضْمونِ قَولِكَ: (هذا أخوك)، وتقولُ: (هذه أُمُّكَ رَحِيمةً)، فكلمةُ: (رحيمة) مُؤَكِّدةٌ لجملةِ: (هذه أُمُّك)؛ لأنَّ الأُمَّ عادتُها الرَّحمةُ، والأخَ عادتُه العَطْفُ.

مثالٌ آخَرُ: (هذا عَدُوُّك حاقدًا)؛ لأنَّ العَدُوَّ يَحْقِدُ.

أمثلةٌ أُخْرَى: (هذا أَبُوكَ رَحِيمًا)، و(هذه أُمُّكَ حَانِيَةً)، وما أَشْبَهَ ذلكَ.

وعلى هذا فإذا أَكَّدَتِ الحالُ جملةً وَجَبَ أنْ يكونَ عاملُها محذوفًا لئلَّا يكونَ مُؤَكِّدٌ واحدٌ لمُؤَكَّدينِ.

فإن قال قائل: وماذا نُقَدِّر؟

فالجواب: نُقَدِّر: (أُحِقُّه عَطوفًا)، و(أُحِقُّه) يعني أُثْبِتُه؛ لأنَّكَ إذا قلتَ: (هذا أخوك) فهذا إثباتٌ أنَّه أخٌ، فتكونُ (عَطُوفًا) حالًا من المفعولِ في الفعلِ المُقدَّرِ.

وإنما تَحاشَى النَّحويُّونَ أنْ يَجْعَلوا الجملةَ نفسَها هي العاملَ؛ لأنَّه سَبَقَ أنَّ

عاملَ الحالِ هو الفعلُ أو الوصفُ، فالجملةُ كُلُّها بكمالِها لا تَصْلُحُ أنْ تكونَ عامِلًا، فلهذا قالوا: يَجِبُ أنْ يكونَ عاملُ الحالِ محذوفًا وجوبًا.

فإن قال قائل: لماذا لا نَجْعَلُ (هذا) هو العاملَ؟

فالجواب: النَّحْويُّون أحيانًا يكونُ كلامُهم بناءً على ما سُمِعَ عنِ العربِ.

إِذَنْ: معنَى البيتِ: أنَّ الحالَ قدْ تَجِيءُ مُؤكِّدةً لجملةٍ سابقةٍ، والتَّأكيدُ هنا تأكيدٌ مَعْنويٌّ، أي: أنَّها بمَعْناه، وحينَئذٍ يَجِبُ أنْ يَكُونَ عاملُها محذوفًا.

* * *

٣٥١- وَمَوْضِعَ الـحَالِ تَـجِيءُ جُمْلَـهْ كَ(جَـاءَ زَيْـدٌ وَهْـوَ نَـاوٍ رِحْلَـهْ)

الشـــرحُ

قولُه: «مَوْضِعَ»: ظرفُ مَكانٍ منصوبٌ بـ(تَجِيءُ)؛ لأنَّه مَكانٌ مُضَمَّنٌ معنى (في)، أي: تَجِيءُ في مَوْضِع.

وقولُه: «الحَالِ»: مضافٌ إليه مجرورٌ بالإضافةِ، وعلامةُ جرِّه الكسرةُ.

و«تَجِيءُ»: فعلٌ مضارعٌ مرفوعٌ بالضَّمةِ الظَّاهرةِ على آخِرِه.

و«جُمْلَه»: فاعلٌ مرفوعٌ بالضَّمَّةِ، إلَّا أنَّهُ سُكِّنَ لأجلِ الرَّوِيِّ.

وقولُه: «كَ(جَاءَ زَيْدٌ)»: الكافُ هنا حرفُ جرٍّ، وهي داخلةٌ على مجرورٍ محذوفٍ، تقديرُه: (كقولك: جاء زيدٌ)، وهناك وجهٌ آخرُ أيضًا، وهو أنْ نَقولَ: الكافُ حرفُ جرٍّ، و(جَاءَ زَيْدٌ وَهْوَ نَاوٍ رِحْلَهْ) كلُّ الجملةِ مجرورةٌ بالكافِ؛ لأنَّ هذه الجملةَ كلَّها بمعنى: (كهذا المِثالِ).

وقولُه: «جَاءَ»: فعلٌ ماضٍ.

و«زَيْدٌ»: فاعلٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه ضَمَّةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

وقولُه: «وَهْوَ»: الواوُ واوُ الحالِ، و(هو) ضَمِيرٌ مُنفَصِلٌ مَبْنِيٌّ على الفتحِ في مَحَلِّ رفعٍ مبتدأٌ.

وقولُه: «نَاوٍ»: خبرُ المُبْتَدَأ (هُوَ) مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه ضَمَّةٌ مُقدَّرةٌ على الياءِ المحذوفةِ، وأصلُها: (ناوي)، والفاعلُ ضَمِيرٌ مُستتِرٌ تقديرُه (هو).

وقولُه: «رِحْلَهْ»: مفعولٌ به لاسمِ الفاعلِ (نَاوٍ)، وجملةُ: (وَهْوَ نَاوٍ رِحْلَهْ) في مَحَلِّ نصبٍ على الحالِ، وإعرابُ الأبياتِ يُعِينُ على فَهْمِ المعنَى، ويُمَرِّنُ الطَّالبَ.

سَبَقَ أنَّ الحالَ مُفْرَدَةٌ لقولِه: (الحَالُ وَصْفٌ فَضْلَةٌ)، والوَصْفُ يكونُ للمُفْردِ، مثل: (جاءَ الرَّجلُ راكبًا)، ولكنْ قدْ تَكونُ الحالُ جملةً: إمَّا اسْمِيَّةً، وإمَّا فِعْلِيَّةً.

يقولُ المؤلِّفُ -رحمه الله- «مَوْضِعَ الحَالِ تَجِيءُ جُمْلَهْ»: أي تجيءُ الجملةُ في موضعِ الحالِ، وإذا جاءتْ في موضعِ الحالِ فإنَّه يكونُ مَحَلُّها النَّصبُ.

مثالُه: (جاءَ زيدٌ وهو ناوٍ رِحْلةً)، فلو أنَّكَ غَيَّرتَ هذه الجملةَ إلى اسمٍ، وقلتَ: (جاءَ زيدٌ نَاوِيًا رِحْلةً) صَحَّ.

إِذَنْ: جملةُ (وهو ناوٍ رحلة) في مَحَلِّ نصبٍ على الحالِ.

مثالٌ آخَرُ: (جاءَ الرَّجلُ وَهُوَ مُسْرِعٌ)، يعني: والحالُ أنَّه مُسْرِعٌ.

مثالٌ آخَرُ: (أَقْبَلَ الرَّجلُ والشَّمسُ طالعةٌ)، فـ(أقبلَ الرَّجلُ) فعلٌ وفاعلٌ، والواوُ للحالِ، و(الشَّمس) مبتدأٌ، و(طالعةٌ) خبرُ المبتدأ، والمعنى: أقبلَ الرَّجلُ والحالُ أنَّ الشَّمسَ طالعةٌ.

مثالٌ آخَرُ: قال اللهُ تعالى: ﴿وَلَا تُبَٰشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَٰكِفُونَ فِى ٱلْمَسَٰجِدِ﴾ [البقرة:١٨٧]، أي: لا تُباشِرُوهنَّ والحالُ أنَّكم عاكفون في المساجدِ، وأمثلةُ هذا كثيرةٌ.

* * *

٣٥٢- وَذَاتُ بَـــدْءٍ بِمُضَـــارِعٍ ثَبَـــتْ   حَوَتْ ضَمْيرًا وَمِنَ الـوَاوِ خَلَـتْ

الشـــرحُ

قولُه: «بِمُضَارِعٍ»: مُتعلِّقٌ بـ(بَدْءٍ).

و«ثَبَتْ»: فعلٌ ماضٍ مَبنيٌّ على الفتحِ، وسُكِّنَ لأجلِ الرَّوِيِّ، والفاعلُ مُستترٌ جوازًا تقديرُه: (هو)، أي: المضارع، وجملةُ (ثَبَتْ) صِفةٌ لـ(مُضَارِعٍ)، والأصلُ: بمُضَارعٍ ثابتٍ، أيْ: غيرِ منفيٍّ.

وقولُه: «حَوَتْ»: فعلٌ ماضٍ، والتَّاءُ للتَّأنيثِ، والفاعلُ مستترٌ تقديرُه: (هي).

وقولُه: «ضَمِيرًا»: مفعولٌ به لـ(حَوَتْ)، وجملةُ: (حَوَتْ ضَمِيرًا) هي خبرُ المبتدأ: (ذَاتُ).

وقولُه: «وَمِنَ الوَاوِ خَلَتْ»: الواوُ حرفُ عطفٍ.

و«مِن»: حرفُ جرٍّ.

و«الوَاوِ»: اسمٌ مجرورٌ، وعلامةُ جَرِّه الكسرةُ، والجارُّ والمجرورُ مُتَعلِّقٌ بـ(خَلَتْ).

وقولُه: «خَلَتْ»: فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ على فتحٍ مُقَدَّرٍ على الألفِ المحذوفةِ لالتقاءِ السَّاكِنَيْنِ.

سَبَقَ أنَّ الجملةَ التي تَقَعُ حالًا تَكونُ اسْمِيَّةً ومِثْلُها قولُ المُؤلِّفِ: (جاءَ زيدٌ وهو ناوٍ رِحْلَة)، وتكونُ فِعليَّةً، والفِعليَّةُ تكونُ ماضيًا، وتكونُ مُضارِعًا، وتكونُ أمرًا، لكنَّ الأمرَ لا يتأَتَّى إلَّا على تقديرٍ كما سيأتي.

المهمُّ أنَّه إذا جاءتِ الجملةُ حالًا وهي فعلٌ مضارعٌ، فإمَّا أنْ يَكونَ مُثْبَتًا، وإمَّا أنْ يَكونَ مَنْفيًّا، فإنْ كانَ مُثْبَتًا فقالَ المؤلِّفُ -رحمه الله-: (**وَذَاتُ بَدْءٍ بِمُضَارِعٍ ثَبَتْ**) أي: مُثْبَتٍ، (**حَوَتْ ضَمِيرًا**) يعودُ على صاحبِ الحالِ، يعني: يَجِبُ أنْ تَشْتَمِلَ على ضميرٍ يَعودُ على صاحبِ الحالِ، ولا تَقْتَرِنَ بالواوِ، ولهذا قال: (**وَمِنَ الوَاوِ خَلَتْ**).

فإذا كانتِ الجملةُ الحاليَّةُ فعلًا مضارعًا مُثبَتًا فإنَّه يَجِبُ فيها أمرانِ:

الأوَّلُ: أنْ تَشتمِلَ على ضميرٍ يَعودُ على صاحبِ الحالِ.

الثَّاني: ألَّا تَقترِنَ بها الواوُ.

مثالُ ذلك: (**جَاءَ الرَّجلُ يَجُرُّ ثوبَه**)، فهنا (**جَاءَ الرَّجلُ**) فعلٌ وفاعلٌ، و(**يَجُرُّ**) فعلٌ مضارعٌ مُثبَتٌ، والجملةُ في محَلِّ نصبٍ على الحالِ مِن (**الرَّجُل**)، وفي الجملةِ ضميرٌ يعودُ على (**الرَّجُل**)، وذلك في قولِه: (**يَجُرُّ**) أي: هو.

ولو قلتَ: (**جاءَ الرَّجلُ يَجُرُّ زيدٌ ثوبَه**)، فإذا كان الضَّميرُ في (**ثوبه**) يعودُ على (**الرَّجل**) فإنَّها تَصِحُّ.

أمَّا إذا قلنا: يعودُ على (**زيد**) فإنَّ هذه الجملةَ لا تَصِحُّ أنْ تكونَ حالًا، وذلك لأنَّه ليسَ فيها ضميرٌ يعودُ على صاحبِ الحالِ، وصارتْ كلُّ جُمْلةٍ مُنفَصِلةً عنِ الأخرى، فتكونُ (**جاءَ الرَّجلُ**) مُنفرِدةً، و(**يَجُرُّ زيدٌ ثوبَه**) مُنفردةً عنها.

فلا بُدَّ مِن أنْ يكونَ في الجملةِ الواقعةِ حالًا ضَمِيرٌ يعودُ على صاحبِ الحالِ، هذا إذا كانتْ فعلًا مُضارِعًا مُثْبَتًا.

٣٥٣- وَذَاتُ وَاوٍ بَعْـــدَهَا انْـــوِ مُبْتَـــدَا   لَـــهُ الْمُضَـــارِعَ اجْعَلَـــنَّ مُسْـــنَدَا

الشــرحُ

قولُه: «ذَاتُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ.

و«وَاوٍ»: مضافٌ إليهِ مجرورٌ بالكسرةِ.

وقولُه: «بَعْدَهَا»: (بَعْد) ظرفُ مَكَانٍ مُتعلِّقٌ بـ(انْوِ)، وهو مضافٌ، و(هَا) ضَمِيرٌ مَبْنِيٌّ على السُّكُونِ في مَحَلِّ جرٍّ بالإضافةِ[1].

وقولُه: «انْوِ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على حذفِ حرفِ العِلَّة، وهو الياءُ، والفاعلُ ضَمِيرٌ مُسْتَتِرٌ تقديرُه: (أنت).

وقولُه: «مُبْتَدَا»: مفعولُ (انْوِ)، وجملةُ: (انْوِ بَعْدَها) خبرُ (ذَاتُ).

وقولُه: «لَهُ الْمُضَارِعَ اجْعَلَنَّ مُسْنَدَا»: (لَهُ) اللَّامُ حرفُ جرٍّ، والهاءُ ضميرٌ مبنيٌّ على الضمِّ في محلِّ جرٍّ.

و«الْمُضَارِعَ»: مفعولٌ أَوَّلٌ لـ(اجعل).

و«اجْعَلَنَّ»: فعلُ أمرٍ مَبْنِيٌّ على الفتحِ لاتِّصَالِه بنونِ التَّوكيدِ، والفاعلُ ضميرٌ مُستترٌ تقديرُه: (أنت).

---

(١) فائدةٌ: إذا صارت الكلمةُ من حرفين تُنْطَق بلفظِها، وإذا صارت من حرفٍ يُنطَقُ باسمِه، مثال ذلك: (ضَرَبَه)، تقول: الهاءُ في مَحَلِّ نصبِ مفعولٌ به، لأن (هـ)، كلمةٌ من حرفٍ واحدٍ.
مثال آخر: (ضَرَبها) -يعني: ضَرَب المرأةَ- تقول: (ها) مفعولٌ به، لأنَّها كلمةٌ مُركَّبةٌ من حرفين.
وكذلك تقولُ: (الواوُ حرفُ عطفٍ)، ولا تقول: (وا حرفُ عطفٍ). (الشارح)

وقولُه: «مُسْنَدَا»: مفعولٌ ثانٍ لـ(اجعل).

إذا أتتِ الحالُ فعلًا مضارعًا مُثْبَتًا فالواجبُ فيها أمرانِ: أنْ تَحْتوِيَ على الضَّميرِ، وأنْ تَخْلُوَ مِن الواوِ، لَكِنْ أحيانًا تأتي الجملةُ حَالِيَّةً فعلًا مُضارِعًا، وفيها الواوُ، فماذا نَصْنَعُ؟

يقولُ المُؤلِّفُ -رحمه الله- «وَذَاتُ وَاوٍ»: يعني: إذا جاءتِ الجملةُ الحَالِيَّةُ فعلًا مُضارعًا مُقترِنةً بالواوِ فإنَّه يُمكِنُ التَّخَلُّصُ مِن هذا الإشكالِ، فيَقولُ: التَّخلُّصُ أنْ تَجْعَلَ بعدَ الواوِ مبتدأً لتكونَ الجملةُ اسْمِيَّةً لا فِعْلِيَّةً؛ لأنِّي إذا نويتُ مبتدأً صارتْ جملةً اسميَّةً.

مثالُ ذَلِكَ: (أَقْبَلَ المُجْرِمُ ويُغَطِّي وَجْهَه)، فجُمْلةُ (يُغَطِّي) فعلٌ مضارعٌ مُثْبَتٌ، ومعَ ذلكَ جاءتِ الواوُ، فماذا نَصْنَعُ؟

نقول: نُقَدِّرُ مبتدأً لتكونَ الجملةُ اسميَّةً، فنقولُ في: (أَقْبَلَ المجرمُ ويُغَطِّي وجهَه)، أي: وهو يُغَطِّي وجهَه، وحينَئِذٍ تكونُ الجملةُ اسميَّةً، والجملةُ الاسميَّةُ لا بأسَ أنْ تَبْتدِئَ بالواوِ.

مثالٌ آخَرُ: (دَخَلْتُ على زيدٍ يُصَلِّي)، فـ(يُصلِّي) في مَوضعِ نصبٍ على الحالِ، لكنْ لو كانتِ الجملةُ: (دَخَلْتُ على زيدٍ ويُصَلِّي)، وَجَبَ أنْ نُقَدِّرَ مبتدأً، فنَقولَ: التَّقديرُ: (وهو يُصَلِّي) لأجلِ ألَّا تكونَ الجملةُ مُضارعًا، وتَقترِنَ بالواوِ.

وقولُه: «لَهُ المُضَارِعَ اجْعَلَنَّ مُسْنَدَا»: يعني: اجْعَلْ هذا المُضارِعَ مُسْنَدًا للمبتدأِ الذي تُقدِّرُه، ومعنى (مُسْنَدَا) أي: خَبَرًا له؛ لأنَّ الخبرَ مُسْنَدٌ إلى المبتدأ، فإنَّكَ إذا قلتَ: (الرَّجلُ قائمٌ) فمعناهُ أنَّك أَسْنَدْتَ القِيامَ إلى الرجلِ، فيكونُ

هذا الفعلُ المضارعُ المُثْبَتُ مُسْنَدًا إلى الضَّميرِ المبتدأ الذي نَوَيْتَه.

خلاصةُ الأبياتِ الثَّلاثةِ:

القاعدةُ مِن البيتِ الأولِ: أنَّ الحالَ تَجِيءُ جملةً: إمَّا اسميَّةً، وإمَّا فِعليَّةً.

القاعدةُ مِن البيتِ الثَّاني: إذا كانتْ جملةً فعليَّةً فعلُها مضارعٌ مُثْبَتٌ وَجَبَ فيها أمرانِ: اشْتِمالُها على الضَّميرِ، وخُلُوُّها من الواوِ.

القاعدةُ مِن البيتِ الثَّالثِ: إذا أتتِ الجملةُ الحاليَّةُ فعلًا مضارعًا مُثْبَتًا مَقْرونًا بالواوِ وَجَبَ أنْ نُقدِّرَ مبتدأً تكونُ هذه الجملةُ خبرًا له، لئلَّا تَنْخَرِمَ القاعدةُ.

* * *

٣٥٤- وَجُمْلَةُ الحَالِ سِوَى مَا قُدِّمَا بِوَاوٍ اوْ بِمُضْمَرٍ أَوْ بِهِمَا

الشرحُ

قولُه: «وَجُمْلَةُ الحَالِ»: الواوُ استئنافيَّةٌ.

و«جُمْلَةُ»: مبتدأٌ، وهو مضافٌ.

و«الحَالِ»: مضافٌ إليه.

وقولُه: «سِوَى»: أداةُ استثناءٍ منصوبةٌ على الاستثناءِ بفتحةٍ مُقدَّرةٍ، وهي مضافٌ.

وقولُه: «مَا قُدِّمَا»: (مَا) مضافٌ إليه، مَبنِيَّةٌ على السُّكُونِ، في محَلِّ جَرٍّ.

و«قُدِّمَا»: فعلٌ ماضٍ مَبْنيٌّ للمَجْهولِ مَبنِيٌّ على الفتحِ، والألِفُ للإطلاقِ، ونائبُ الفاعلِ مُستتِرٌ تقديرُه: (هو)، والجملةُ مِن الفعلِ ونائبِ الفاعلِ صلةُ الموصولِ.

وقولُه: «بِوَاوٍ»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بمحذوفٍ خبر (جُمْلَة)، أي: وجملةُ الحالِ بواوٍ.

وقولُه: «اوْ بِمُضْمَرٍ»: معطوفةٌ على قولِه: (بِوَاوٍ).

قولُه: «جَمْلَةُ الحَالِ»: يعني الحالَ التي تَقَعُ جملةً.

وقولُه: «سِوَى مَا قُدِّمَا»: الذي قُدِّمَ هو المضارعُ المُثْبَتُ، فما هي الجملةُ غير المضارعِ المُثْبَتِ؟

الجواب: أولًا: المضارعُ المنفيُّ.

ثانيًا: الماضي.

ثالثًا: الجملةُ الاسميَّةُ.

رابعًا: الجملةُ الطلبيَّةُ، ولكنَّ الطلبيةَ يُقدَّرُ لها ما يَصِحُّ أنْ يَتِمَّ به الكلامُ.

وقولُه: «**بِوَاوٍ اوْ بِمُضْمَرٍ أَوْ بِهِمَا**»: يعني: تكونُ بالواوِ، وتكونُ بالضَّميرِ وَحْدَه، وتكونُ بهما جميعًا، فإذا وقعتِ الحالُ جملةً غيرَ مضارعٍ مُثبَتٍ جازَ أنْ تَقْتَرِنَ بالواوِ دونَ الضَّميرِ، وبالضَّميرِ دونَ الواوِ، وبالضَّميرِ والواوِ جميعًا.

مثالُ المُضارِعِ المَنْفِيِّ: (**أَقْبَلَ هَارِبًا لا يَلْوِي على أحدٍ**)، ويجوزُ: (**ولا يَلْوِي على أحدٍ**).

مثالٌ آخَرُ: (**جاءَ زيدٌ لم يَضْحَكْ**)، ويجوزُ: (**جاءَ زيدٌ ولم يَضْحَكْ**).

مثالُ الماضي: (**أقبلَ الرَّجلُ ضَحِكَ أبوه**)، لكنَّها في الماضي تَقترِنُ بـ(**قد**)، فتقولُ: (**أقبلَ الرَّجلُ قَدْ ضَحِكَ**) يعني: هو، وتقولُ: (**أقبلَ الرَّجلُ وقَدْ رَكِبَ**).

مثالُ الاسميَّةِ المَقْرونةِ بالواوِ: (**زَارَنِي والشَّمسُ طالعةٌ**)، فقولُه: (**والشَّمسُ طالعةٌ**) جملةٌ اسميَّةٌ مَقْرونةٌ بالواوِ.

مثالٌ آخَرُ: (**جاءَ زيدٌ وعَمْرٌو قائمٌ**).

ومثالُ الاسميَّةِ المَقْرونةِ بالضَّميرِ: (**جاءَ الرَّجلُ هوَ صَاحِبِي**)، يعني: الحالُ أنَّه صاحبي.

مثالٌ آخَرُ: **(جاءَ زيدٌ يدُه على رأسِه)**.

مثالُ الاسميَّةِ المَقْرونةِ بالضَّميرِ والواوِ: **(جاءَ الرَّجلُ وهُوَ صاحبي)**، و**(جاءَ زَيْدٌ وَيَدُه على رأسِه)**.

مثالُ الأَمْرِ: **(أَقْبَلَ الرجلُ اضْرِبْه)**، ويُقَدَّر فيه: **(مَقُولًا فيه: اضْرِبْه)**.

الخلاصةُ: أنَّ الحالَ تأتي جملةً اسميَّةً، وفعلًا ماضيًا، وفعلًا مضارعًا، وفعلَ أمرٍ.

والمضارعُ مُثبَتٌ ومَنْفِيٌّ، فالمُثْبَتُ يكونُ خاليًا من الواوِ، مُشتَمِلًا على الضَّميرِ، فإنْ جاءَ من كلامِ العربِ ما فيه الواوُ والضَّميرُ فإنَّه يُقدَّرُ مبتدأً بعدَ الواوِ لأجلِ أنْ تكونَ الجملةُ اسميَّةً.

أمَّا إذا كانتِ الجملةُ اسميَّةً أو فعليَّةً مضارِعةً مَنفيَّةً أو ماضيًا أو أمرًا -يعني: طَلَبًا- فإنَّها تكونُ بالواوِ وحدَها، أو بالضَّميرِ وحدَه، أو بهما جميعًا.

فإن قال قائل: وهل يُمْكِنُ أنْ تأتِيَ بدونِ الواوِ والضَّميرِ؟

فالجواب: لا، لا يُمْكِن أبدًا، لأنه لا بُدَّ من شيءٍ يَرْبِطُها، فلو قلتَ مثلًا: **(جاءَ زيدٌ عَمْرٌو قائمٌ)**، أو: **(جاء زيدٌ الشَّمسُ طالعةٌ)** ما صَحَّ.

* * *

٣٥٥- وَالحَالُ قَدْ يُـحْذَفُ مَا فِيهَا عَمِـلْ   وَبَعْضُ مَا يُـحْذَفُ ذِكْـرُهُ حُظِـلْ

الشـــرحُ

قولُه: «الحَالُ»: مبتدأٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الضَّمَّةُ.

و«قَدْ»: للتَّقليل.

و«يُحْذَفُ»: فعلٌ مضارعٌ مبنيٌّ لِمَا لم يُسَمَّ فاعلُه.

و«مَا»: اسمٌ موصولٌ بمعنى (الذي) نائبُ الفاعلِ.

و«فِيهَا»: جارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بـ(عَمِلْ)، يعني: ما عَمِلَ فيها.

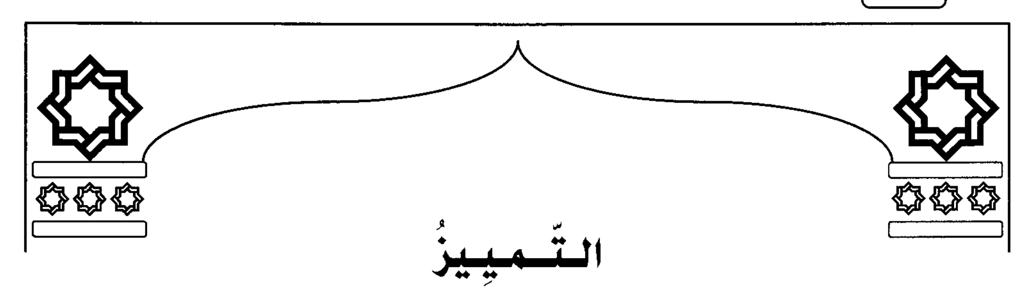
و«عَمِلْ»: فعلٌ ماضٍ مَبْنيٌّ على الفتحِ، لكنَّه سُكِّنَ لأجلِ الرَّوِيِّ، والفاعلُ ضَمِيرٌ مُستتِرٌ جوازًا تقديرُه: (هو)، يعودُ على (مَا)، يعني: قد يُحْذَفُ الَّذي عَمِلَ.

وقولُه: «وَبَعْضُ»: الواوُ عاطفةٌ.

و«بَعْضُ»: مبتدأٌ مرفوعٌ، وعلامةُ رفعِه الضَّمةُ.

و«مَا»: اسم موصول بمعنى (الذي).

* * *



التـمـيـيزُ

التَّمييزُ معناه: الفَصْلُ بينَ شَيئيْنِ، يُقالُ: (مَيَّزَ هذا عنْ هذا)، أي: فَصَلَ بعضَهما من بعضٍ، ويُطلَقُ أيضًا على التَّبْيينِ، يُقالُ: (مَيِّزْه)، أي: بَيِّنْهُ ووَضِّحْهُ.

٣٥٦- اسْـمٌ بِمَعْنَـى (مِـنْ) مُبِـينٌ نَكِـرَهْ　　　يُنْصَـبُ تَـمْيِيزًا بِـمَا قَـدْ فَسَّـرَهْ

٣٥٧- كَ(شِـبْرٍ ارْضًـا)، وَ(قَفِيـزٍ بُـرًّا)،　　　وَ(مَنَـوَيْنِ عَسَـلًا وَتَمْـرَا)

الشـرحُ

تعريفُ التَّمييزِ عندَ النَّحويِّينَ:

أولًا: (اسْمٌ) يعني: لا يَقَعُ فعلًا، ولا يَقَعُ جُملةً، وتَقَدَّمَ أنَّ الحالَ يكونُ اسمًا، ويكونُ جملةً، لقولِه: (وَمَوْضِعَ الحَالِ تَجِيءُ جُمْلَهْ).

ثانيًا: (بِمَعْنَى (مِنْ)) يعني: مُتَضَمِّنٌ لمعنى (مِن)، وسَبَقَ أنَّ الحالَ مُتَضَمِّنةٌ لمعنى (في)، أي: مُفهِمُ (في).

ثالثًا: (مُبِينٌ) أي: للذَّاتِ، أو للنِّسْبةِ.

مثالُ ذلكَ: (عندِي عِشْرونَ رَجُلًا)، فهذا مُبِينٌ للذَّاتِ؛ لأنَّ (عشرون) مُبهَمٌ، و(رجلًا) بَيَّنَ هذا المُبْهَمَ ما هو؟ وأنَّه رِجالٌ.

مثالٌ آخَرُ: (**امْتَلأَ السُّوقُ مَطَرًا**)، وهذا مُبينٌ للذَّوَاتِ؛ لأَنَّكَ تَقولُ: (**ماذا امتلأ؟**)، فيُقالُ: (**مَطَرًا**)، وأيضًا لم يُحوَّلْ عن الفاعلِ؛ لأنَّ الفاعلَ هو السُّوقُ، وليسَ المطرُ هو المُمْتَلِئَ.

أمَّا تَمْيِيزُ النِّسْبَةِ فمعناه أنَّ التَّمْيِيزَ يكونُ مُحَوَّلًا عن الفاعلِ أو المفعولِ.

مثالُ تَحْوِيلِه عن الفاعلِ: (**تَصَبَّبَ زيدٌ عَرَقًا**)، فـ(**عَرَقًا**) تَمْيِيزٌ مُبينٌ للنِّسْبَةِ، أي: نسبةِ التَّصبُّبِ إلى العَرَق، وأصلُه: تَصبَّبَ عَرَقُ زيدٍ، فحُوِّلَ هذا عن الفاعلِ إلى التَّمْيِيزِ، فقُلْنا: (**تَصَبَّبَ زيدٌ عَرَقًا**).

مثالُ تحويلِه عن المفعولِ به قولُه تعالى: ﴿وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر:١٢]، فـ﴿فَجَّرْنَا﴾ فِعْلٌ وفاعلٌ، و﴿ٱلْأَرْضَ﴾ مفعولٌ به، و﴿ٱلْأَرْضَ﴾ تمييزٌ للمفعولِ به، فهو تَمْيِيزٌ لـ﴿ٱلْأَرْضَ﴾ في الواقِعِ؛ لأَنَّه مُحوَّلٌ عن المفعولِ به، والأصلُ: فجَّرْنا عُيونَ الأرضِ، لكن: ﴿وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا﴾ أَبْلَغُ؛ لأنَّ (**فَجَّرْنا عُيونَ الأرضِ**) معناه أنَّه ما تَفَجَّرَ إلا العيونُ، لكن: ﴿وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا﴾ معناه أنَّ كُلَّ الأرضِ تَفَجَّرَتْ، وصَارَتْ عُيونًا، فهي أَبْلَغُ.

إِذَنْ: تارةً يُبينُ الذَّاتَ، وتارةً يُبينُ النِّسبةَ، أمَّا الحالُ فَهِيَ مُبينةٌ للهيئةِ، فإذا قلتَ: (**جاءَ الرَّجلُ راكبًا**)، فإنَّ (**راكبًا**) بَيَّنَتْ هيئةَ الرَّجلِ: كيفَ جاءَ؟

رابعًا: (نكِرَهْ)، يعني: لا معرفةٌ، فلا يكونُ التَّمْيِيزُ معرفةً، بل لا بُدَّ أنْ يكونَ نكِرةً.

وقولُه: «بِمَعْنَى (مِنْ)»: صفةٌ لـ(**اسْمٌ**).

و«مُبِينٌ»: صفةٌ ثانيةٌ.

و«نَكِرَهْ»: صفةٌ ثالثةٌ.

وقولُه: «يُنْصَبُ تَمْيِيزًا»: الجملةُ خبرُ (اسْمٌ).

و«تَمْيِيزًا»: حالٌ، أي: يُنْصَبُ حالَ كونِه تمييزًا.

وقولُه: «بِمَا قَدْ فَسَّرَهْ»: أي: أنَّ عامِلَه نفسُ المُفسَّرِ الذي فَسَّرَهُ هذا التَّمييزُ.

مثالُ ذلكَ: (عِنْدِي عِشْرونَ رجلًا)، فناصبُ (رجلًا) هو: (عشرون).

مثالٌ آخَرُ: (عِنْدِي صَاعٌ بُرًّا)، ناصبُ (بُرًّا) هو: (صاع).

مثالٌ آخَرُ: (عِنْدِي كيلو أرضًا)، ناصبُ (أرضًا) هو: (كيلو)، ولهذا قال: (يُنْصَبُ تَمْيِيزًا بِمَا قَدْ فَسَّرَهْ).

ثمَّ ضَرَبَ لهُ أَمْثلةً، فقالَ: (كـ(شِبْرٍ ارَضًا))، يعني: تقولُ: (لي شِبْرٌ أَرْضًا)، وقالَ الرَّسولُ -صلَّى اللهُ عليه وعلى آله وسلَّم-: «مَنِ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الأَرْضِ»[1]، لكنْ أتَى بـ(مِن)، ولو حَذَفَ (مِن) لكانتْ تَمْيِيزًا.

فنَقولُ: (لي) جارٌّ ومجرورٌ خبرٌ مُقَدَّمٌ، و(شِبْرٌ) مبتدأٌ مؤخَّرٌ، و(أرضًا) تمييزٌ لـ(شبر) منصوبٌ به، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

وقولُه: «وَقَفِيزٍ بُرًّا»: القَفِيزُ سِتَّةَ عَشَرَ صاعًا، فتَقولُ: (اشْتَرَيْتُ قَفِيزًا بُرًّا)، فـ(اشتريتُ) فعلٌ وفاعلٌ، و(قَفِيزًا) مفعولٌ به منصوبٌ، وعلامةُ نصبِه الفتحةُ الظَّاهرةُ، و(بُرًّا) تمييزٌ لـ(قفيز) منصوبٌ به، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم، برقم (١٦١٠).

وقولُه: «وَمَنَوَيْنِ عَسَلًا وَتَمْرًا»: يعني: وكمَنَوَيْنِ[١] عسلًا وتمرًا، كلٌّ واحدٍ منه مَنًا، و(مَنَوَيْنِ) تثنيةُ (مَنًا).

و«عَسَلًا»: تمييزٌ لـ(مَنَوَيْنِ).

و«تَمْرًا»: معطوفٌ عليه، والعامل فيها الْمُمَيَّزُ (مَنَوَيْن).

مثالُه: (اشْتَرَيْتُ مَنًا تمرًا)، فـ(اشْتَرَيْتُ) فعلٌ وفاعلٌ، و(مَنًا) مفعولٌ به منصوبٌ، و(تمرًا) تَمْيِيزٌ لـ(مَنًا) مَنصوبٌ به، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

إِذَنْ: الـمَنَا مِقْدارٌ بالوزنِ، والقفيزُ بالكيلِ، والشِّبْرُ بالمساحةِ.

* * *

---

(١) مثنى مَنًا، وهو الذي يكال به السمن وغيره، وفي لغة بني تميم (مَنّ) بالتشديد، والتثنية مَنَّانِ، انظر المصباح المنير منو.

٣٥٨- وَبَعْــدَ ذِي وَشِــبْهِهَا اجْــرُرْهُ إِذَا   أَضَــفْتَهَا كَ(مُــدُّ حِنْطَــةٍ غِــذَا)

الشَّــرحُ

قولُه: «بَعْدَ ذِي»: يعني: والتَّمييزُ الواقعُ بعدَ آخرِ مثالٍ، «وَشِبْهِهَا»: أي: كالمثالينِ قبلَها، «اجْرُرْهُ»: أي: التَّمييزَ (إِذَا أَضَفْتَهَا).

مثالُ ذلكَ: (اشْتَرَيْتُ مَنَا تَمْرٍ)، فأضفناها، وكذلك: (اشْتَرَيْتُ قَفِيزَ بُرٍّ)، و(مَلَكْتُ شِبْرَ أرضٍ)، فصار ما وَقَعَ بعدَ مساحةٍ أو كيلٍ أو وزنٍ لنا في إعرابِه وجهانِ:

الوجهُ الأوَّلُ: أنْ نُنوِّنَ المساحةَ أو المكيالَ أو المثقالَ، فإذا نَوَّنَّاها نَصَبْنا ما بعدَها على التَّمييزِ.

الوَجْهُ الثَّاني: أنْ نُضِيفَها، فإذا أضفناها ولم نُنَوِّنْهَا جَرَرْنَاها بالإضافةِ.

مثالُ ذلك: (اشْتَرَيْتُ شبرَ أرضٍ)، ويجوزُ: (شِبْرًا أرضًا).

مثالٌ آخَرُ: (طَحَنْتُ قَفِيزَ بُرٍّ)، ويجوزُ: (قَفِيزًا بُرًّا).

مثالٌ آخَرُ: (اشْتَرَيْتُ مَنَا عَسَلٍ)، ويَجوزُ: (مَنًّا عَسَلًا)، ومثلُه: (مَنَا تَمْرٍ)، و(مَنًّا تمرًا).

إِذَنْ: القاعدةُ: ما وَقَعَ تمييزًا للمقدارِ أو المثقالِ أو المكيالِ جازَ فيه وجهانِ:

الأوَّلُ: الإضافةُ، ويكونُ مجرورًا، والاسمُ الأوَّلُ غيرُ مُنوَّنٍ.

الثَّاني: النَّصبُ على التَّمييزِ، ويكونُ الاسمُ الأوَّلُ مُنَوَّنًا.

٣٥٩- وَالنَّصْبُ بَعْدَ مَا أُضِيفَ وَجَبَا   إِنْ كَانَ مِثْلَ: (مِلْءُ الأَرْضِ ذَهَبَا)

الشَّـــرحُ

يَتَعيَّنُ نَصْبُ التَّمييزِ إذا أُضِيفَ المُمَيِّزُ، فإذا قال قائلٌ: لماذا لا يجوزُ الجرُّ؟

قلنا: لأنَّه إذا أُضيفَ تَعَذَّرَتِ الإضافةُ.

مثالُ ذلك: (**اشْتَرَيْتُ مِثْقَالَ دِرْهَمٍ عَسَلًا**)، ولا يَجوزُ أنْ تَقولَ: (**اشْتَرَيْتُ مِثقالَ دِرْهَمٍ عَسَلٍ**)؛ لأنَّ الإضافةَ مُتعذِّرةٌ، وهو إنَّما يجوزُ جَرُّه إذا أُضيفَ المقدارُ أو المكيالُ أو المثقالُ إلى التَّمييزِ، فإذا أُضيفَ المقدارُ أو المكيالُ أو المثقالُ إلى غيرِه فإنَّ إضافتَه إلى التَّمييزِ مُتعذِّرةٌ، وحينَئذٍ يَتعيَّنُ النَّصبُ.

مثالُه من القُرآنِ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمۡ كُفَّارٞ فَلَن يُقۡبَلَ مِنۡ أَحَدِهِم مِّلۡءُ ٱلۡأَرۡضِ ذَهَبٗا﴾ [آل عمران:٩١]، و﴿مِّلۡءُ﴾ أقْرَبُ ما لَهُ الكيلُ، وعلى هذا نَقولُ في ﴿مِّلۡءُ ٱلۡأَرۡضِ ذَهَبٗا﴾: يَتَعيَّنُ النَّصبُ لتَعذُّرِ الإضافةِ.

إِذَنْ: القاعدةُ: يَتَعيَّنُ نصبُ التَّمييزِ إذا أُضِيفَ المُمَيِّزُ.

* * *

٣٦٠- وَالفَاعِلَ المَعْنَى انْصِبَنْ بِـ(أَفْعَلَا) مُفَضِّلًا كَـ(أَنْتَ أَعْلَى مَنْزِلَا)

الشرحُ

قولُه: «الفَاعِلَ»: مفعولٌ لـ(انْصِبَنْ) مُقدَّمٌ.

وقولُه: «الفَاعِلَ المَعْنَى»: يعني: الفاعلَ في المعنَى.

وقولُه: «انْصِبَنْ»: مَبْنِيٌّ على الفتحِ لاتِّصالِه بنونِ التَّوكيدِ الخفيفةِ؛ لأنَّه فِعْلُ أمرٍ مُتَّصلٌ بنونِ التَّوكيدِ الخفيفةِ، فبُنِيَ على الفتحِ.

وقولُه: «مُفَضِّلًا»: يعني قَاصِدًا التَّفضيلَ: إمَّا تفضيلَ زيدٍ على زيدٍ، أو تفضيلَ حالٍ على حالٍ، وما أَشْبَهَ ذلك، المُهِمُّ أنَّه إذا وَقَعَ التَّمييزُ بعدَ اسمِ التَّفضيلِ وهو فاعلٌ في المعنَى فانْصِبْه.

مثالُ ذلكَ: (أَنْتَ أَعْلَى مَنْزِلَا)، وأصلُها: (أنتَ عَلَا مَنْزِلُك)، فتَجِدُ أنَّ (أَعْلَى) يَقومُ مَقامَه: (عَلَا)، و(مَنْزِلًا) يَقومُ مَقامَه الفاعلُ، فـ(منزل) إذَنْ فاعلٌ في المعنَى.

مثالٌ آخَرُ: قالَ اللهُ تعالى: ﴿أَنَا۠ أَكۡثَرُ مِنكَ مَالٗا﴾ أي: كَثُرَ مالي على مالِكَ، ﴿وَأَعَزُّ نَفَرٗا﴾ [الكهف:٣٤]، أي: عَزَّ نَفَري على نَفَرِك.

مثالٌ آخَرُ: «المُؤَذِّنونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا»[1]، فـ(أعناقًا) تَمْييزٌ؛ لأنَّ أصلَها: طالتْ أعناقُهم، فإذَنْ: هو فاعلٌ في المعنَى.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب فضل الأذان، برقم (٣٨٧).

مثالٌ آخَرُ: (**فُلانٌ أَسْلَمُ قَلْبًا**)، فـ(**قَلْبًا**) تَمْيِيزٌ؛ لأنَّ المعنى: سَلِمَ قلْبُه، وتقولُ: (**قَلْبُ فلانٍ أَسْلَمُ قَلْبٍ**)، ولا يَصِحُّ أنْ تقولَ: (**قَلْبُ فلانٍ أَسْلَمُ قلبًا**)؛ لأنَّ القلبَ هو القلبُ، إِذَنْ: فيَجِبُ جَرُّه بالإضافةِ.

أيضًا إذا قلتَ: (**زيدٌ أفضلُ مِن عَمْرٍو**)، فليسَ فيه فاعلٌ في المعنَى، وكذلك: (**فلانٌ أكرمُ رجلٍ**)، لا نَقولُ: إنَّ (**رجل**) يُنصَبُ على التَّمييزِ، لأنَّه ليس فاعلًا في المعنَى، فلا يَصِحُّ أنْ نَقولَ: (**فلان أكْرمُ رجلًا**)، إِذَنْ: يَجِبُ جرُّه بالإضافةِ، فتَقولُ: (**أَكْرَم رجلٍ**).

إِذَنْ: القاعدةُ: أنَّ كُلَّ اسمٍ يَقَعُ بعدَ (أَفْعَل) التَّفضيلِ، فإنْ كان فاعلًا في المعنَى وَجَبَ نصبُه على التَّمييزِ، وإنْ لم يَكُنْ فاعلًا في المعنَى وَجَبَ جَرُّه بالإضافةِ.

* * *

٣٦١- وَبَعْـدَ كُـلِّ مَـا اقْتَضَـى تَعَجُّبَـا مَيِّـزْ كَ(أَكْـرِمْ بِـأَبِي بَكْـرٍ أَبَـا)

الشَّــرحُ

يأتي التَّمْيِيزُ بعدَ كلِّ عاملٍ اقْتَضَى التَّعجُّبَ، والتَّعجُّبُ يُرادُ به التَّعجُّبُ اللَّفظيُّ الذي يَقَعُ بصيغتِه المُعَيَّنَةِ، ويُرادُ به التَّعجُّبُ المعنويُّ الذي دَلَّ عليه السِّياقُ بغيرِ سياقٍ مُعيَّنٍ، فالصِّيغةُ المعيَّنةُ للتَّعجُّبِ اثنتانِ:

الأولى: (ما أَفْعَلَ)، تقولُ: **(ما أَحْسَنَ السَّماءَ!)**[1]، ومثالُها قولُه تعالى: ﴿فَمَآ أَصۡبَرَهُمۡ عَلَى ٱلنَّارِ﴾ [البقرة:١٧٥].

مثالُ ذَلك: **(ما أَحْسَنَ زيدًا أَدَبًا!)**، فـ**(أَدَبًا)** تَمْيِيزٌ؛ لأنَّها أتتْ بعدَ التَّعجُّبِ، فتَقولُ: **(ما)** تَعَجُّبِيَّةٌ مَبْنيَّةٌ على السُّكُونِ في مَحَلِّ رفعٍ مبتدأٌ، و**(أَحْسَنَ)** فعلٌ ماضٍ مَبْنِيٌّ على الفتحِ، وفاعلُه مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه: **(هو)**، وهذا من المواضِعِ التي تُقدَّر بـ**(هو)**، معَ أنَّه مُستَتِرٌ وُجوبًا، و**(زيدًا)** مفعولٌ به مَنصوبٌ، وعاملُه **(أَحْسَنَ)**، و**(أَدَبًا)** منصوبٌ على التَّمييزِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

مثالٌ آخَرُ: **(ما أَجْمَلَهُ وَجْهًا)**، نَقولُ: **(وَجْهًا)** تَمْيِيزٌ، لأنَّها أتت بعدَ ما اقْتَضَى التَّعَجُّبَ.

والثَّانيةُ: (أَفْعِلْ به).

---

(١) يقولون: إنَّ ابنةَ أبي الأسودِ الدُّؤَليِّ قالتْ ذاتَ ليلةٍ: يا أبتِ! ما أحسنُ السَّماءِ؟ قال: يا بُنَية، نُجومُها -وهذا الجوابُ صحيحٌ، لأنَّها تَستفهِمُ، فتقول: ما هو أحسنُ شيءٍ في السَّماءِ- فقالت: يا أبتِ، لستُ أُريدُ هذا، أُريدُ أنَّ السَّماءَ حسنةٌ وجميلةٌ، فقال لها: يا بُنَيَّةُ، ألَا فَتحْتِ فاكِ، وقلتِ: **(ما أحسنَ السَّماءَ!)**. (الشَّارح)

مثالُ ذلكَ: (**أَكْرِمْ بزيدٍ ضِيافةً**)، فـ(**ضِيافَةً**) تمييزٌ؛ لأنَّها أتت بعدَ فِعْلِ التَّعَجُّبِ.

ومنه مثالُ المؤلِّفِ -رحمه الله-: (**أَكْرِمْ بأبي بَكْرٍ أبًا**)، وأبو بكرٍ هو الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فنَقولُ: (**أَكْرِمْ**) فعلُ تَعَجُّبٍ مَبْنِيٌّ على السُّكُونِ، وفاعلُه مُستترٌ وجوبًا تقديرُه: (**أنت**)[1]، و(**بِأَبِي بَكْرٍ**) جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ بـ(**أَكْرِمْ**)، و(**أبًا**) منصوبٌ على التَّمييزِ، وعلامةُ نصبِه فتحةٌ ظاهرةٌ في آخرِه.

هذا الذي يأتي بعدَ التَّعجُّبِ بصِيغَتَيْهِ الاصْطِلاحِيَّتَيْنِ، كذلك الذي يأتي بعدَ التَّعجُّبِ بالمعنى بدونِ الصِّيَغِ المعروفةِ كقولِهم: (**لله دَرُّهُ فارسًا**)، فهذا تَعَجُّبٌ بالمعنى؛ لأنَّ المعنى: (**ما أَعْظَمَ فُرُوسِيَّتَه**).

فنقولُ في إعرابِها: (**لله**) جارٌّ ومجرورٌ خبرٌ مُقدَّمٌ، و(**دَرُّ**) مبتدأٌ مؤخَّرٌ، وهو مضافٌ إلى الهاءِ، و(**فارسًا**) منصوبٌ على التَّمييزِ.

وهنا تنبيهٌ: لا يَلْزَمُ أنْ يأتِيَ التَّمييزُ كلَّما جاءَ التَّعجُّبُ، لكنَّ المعنى: ما أتى بعدَ التَّعجُّبِ منصوبًا فهو تَمْيِيزٌ.

إِذَنْ: **القاعدة**: كلَّما جاءَ الاسمُ منصوبًا بعدَ ما يَقْتَضِي التَّعجُّبَ فإنَّه يكونُ تمييزًا.

* * *

---

(١) وهناك رأيٌ آخرُ يقولُ: إنَّ (أَفْعِلِ) وإنْ كانتْ بصيغةِ الأمرِ، لكنَّ معناها الخبرُ، وإنَّ (أَكْرِم به) معناه: ما أَكْرَمَه! وعلى هذا يكونُ (به): هو الفاعلَ، ويقولون: إنَّ الباءَ زائدةٌ كزيادتِها في قولِه تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا﴾. (الشارح).

٣٦٢- وَاجْرُرْ بِـ(مِنْ) إِنْ شِئْتَ غَـيْرَ ذِي العَـدَدْ

وَالفَاعِـلِ المَعْنَـى كَـ(طِـبْ نَفْسًـا تُفَـدْ)

الشـــرحُ

قولُه: «اجْرُرْ»: فعلُ أمرٍ.

و«بـ(مِنْ)»: جارٌّ ومجرورٌ مُتعلِّقٌ به.

وقولُه: «إِنْ شِئْتَ»: (إِنْ) شرطيَّةٌ.

و«شِئْتَ»: فعلُ الشَّرطِ وفاعلُه، وجوابُ الشَّرطِ فيه رأيانِ:

الرَّأيُ الأوَّلُ: أنَّه محذوفٌ دلَّ عليه ما قبلَه، أي: واجْرُرْ بـ(مِن) إن شئتَ فاجرُرْه.

والرأيُ الثَّاني: أنَّه لا يَحْتاجُ في مثلِ هذا التَّركيبِ إلى جوابٍ، وهذا الرَّأيُ الأخيرُ أَصَحُّ؛ لأنَّه أَوْضَحُ في المعنَى، وأَسْلَمُ من التَّقديرِ، والأصلُ عَدَمُ التَّقديرِ.

وقولُه: «غَيْرَ ذِي العَدَدْ»: مفعولُ (اجْرُرْ).

وقولُه: «غَيْرَ ذِي العَدَدْ»: أي: غيرَ تَمييزِ ذي العددِ، أي: أنَّ التَّمييزَ الذي ليسَ تمييزَ عددٍ يَجوزُ جرُّه بـ(مِن)، أمَّا التَّمييزُ الذي للعددِ فلا يُجَرُّ بـ(مِن)، وإنَّما يُنصَبُ.

مثالُ ذلكَ: (عِنْدِي عِشْرُونَ كتابًا)، ولا يَجوزُ: (عِنْدِي عِشْرونَ من كتابٍ)،

لكنْ يجوزُ أنْ تَقولَ: (**عِنْدِي عِشْرونَ مِن الكُتُبِ**)، وحينَئذٍ لا يكونُ تمييزًا؛ لأنَّ تمييزَ العددِ يكونُ مُفرَدًا.

وقولُه: «وَالفَاعِلِ المَعْنَى»: يعني: واجْرُرْ غيرَ الفاعلِ في المعنَى، أي: التَّمييز الذي يأتي فاعلًا في المعنَى، وسَبَقَ في قولِه:

وَالفَاعِلَ المَعْنَى انْصِبَنْ بِـ(أَفْعَلَا) مُفَضِّلًا كَـ(أَنْتَ أَعْلَى مَنْزِلَا)

فالفاعلُ المعنَى لا يُـجَرُّ بـ(مِن)، فلا تَقولُ: (**أنا أكثرُ منكَ من مالٍ**)، بل تَقولُ: (**أكثرُ منكَ مالًا**)، ولا تَقولُ: (**أنا أَقْوَى منكَ من جَسَدٍ**)، بل تقولُ: (**أنا أقوى منكَ جَسَدًا**).

مثالٌ آخَرُ: (**طِبْ نَفْسًا**)، فـ(**طِبْ**) فعلُ أمرٍ، وفاعلُه مُستتِرٌ وُجوبًا تقديرُه (**أنت**)، و(**نَفْسًا**) تَمييزٌ مُحَوَّلٌ عنِ الفاعلِ؛ لأنَّ أصلَها: طابتْ نفْسُكَ، وهل يجوزُ أنْ تقولَ: (**طِبْ من نَفْسٍ**)؟

الجواب: لا.

وقولُه: «تُفَدْ»: أي: تُعْطَ الفائدةَ.

أمَّا بَقِيَّةُ التَّمييزاتِ فيَجوزُ، كالذي بمعنَى المفعولِ به، والذي بعدَ ما اقْتَضَى التَّعَجُّبَ.

مثالُ ذلك: (**اشْتَرَيْتُ شِبْرًا أرضًا**)، ويَجوزُ: (**شِبْرًا من أرضٍ**)، ويجوزُ وجهٌ ثالثٌ: (**اشْتَرَيْتُ شِبْرَ أرضٍ**) كما سَبَقَ في قولِه:

وَبَعْدَ ذِي وشِبْهِهَا اجْرُرْهُ إِذَا أَضَفْتَهَا كَـ(مُدُّ حِنْطَةٍ غِذَا)

مثالٌ آخَرُ: (**لله دَرُّه فارسًا**)، ويجوزُ: (**لله دَرُّه مِن فارسٍ**)، فنقولُ: (**لله دَرُّهُ**) مبتدأٌ وخبرٌ، و(**من**) حرفُ جرٍّ، و(**فارس**) اسمٌ مجرورٌ، و(**مِن**) بَيانِيَّةٌ؛ لأنَّها نائبةٌ منابَ التَّمييزِ، فتكونُ حالًا من الهاءِ في (**دَرُّه**).

مثالٌ آخَرُ: (**أَكَلَ الرَّجلُ كِيلُوَيْنِ تمرًا**)، ويجوزُ: (**كيلوَيْنِ مِن تمرٍ**)، ويجوزُ: (**كِيلُوَي**[1] **تمرٍ**) بالإضافةِ؛ لأنَّ ذلك ليسَ بعددٍ.

إِذَنْ: القاعدةُ: كلُّ تمييزٍ فإنَّه يَجوزُ جَرُّه بـ(**مِن**) إلا اثنين، وهما: تمييزُ العددِ، والتَّمييزُ الذي هو فاعلٌ في المعنَى.

***

---

(١) الظاهرُ أنَّ (كيلو) ليس بعربيٍّ. (الشَّارح).

٣٦٣- وَعَامِـلَ التَّمْيِيـزِ قَـدِّمْ مُطْلَقَـا وَالفِعْلُ ذُو التَّصْرِيفِ نَـزْرًا سُـبِقَا

الشَّـرحُ

قولُه: «عَامِلَ»: مفعولٌ مُقدَّمٌ، لكنْ لو كانتِ الجملةُ: (وعَامِلَ التَّمييزِ قَدِّمْه)، فإنَّه يجوزُ الرَّفعُ؛ لأنَّ هذا من بابِ الاشتغالِ، لكن يَترجَّحُ النَّصبُ؛ لأنَّ المشغولَ فعلٌ طَلَبِيٌّ، وسَبَقَ هذا في بابِ الاشتغالِ.

إِذَنْ: «عَامِل»: مفعولٌ مُقدَّمٌ، والعاملُ: (قَدِّمْ)، و(عَامِلَ) مضافٌ.

و«التَّمْييزِ»: مضافٌ إليه.

وقولُه: «مُطْلَقَا»: مفعولٌ مُطلَقٌ؛ لأنَّه نائبٌ منابَ المصدرِ، فهو صفةٌ لمحذوفٍ تقديرُه: (تقديمًا مطلقًا)، يعني: غير مُقيَّدٍ، وهل يكونُ إعرابه هكذا كُلَّما جاء؟

الجواب: لا، لكن يُنظَرُ في كل موضعٍ بحسبِه.

يقولون: إنَّ (مُطْلقًا) بمعنى: في كلِّ الأحوالِ، وإنَّه -أي: الإطلاقَ- يعودُ إلى قَيدٍ سابقٍ أو لاحقٍ، فما هو القيدُ اللَّاحقُ؟

الجواب: (وَالفِعْلُ ذُو التَّصْرِيفِ نَزْرًا سُبِقَا).

فـ«الفِعْل»: مبتدأٌ.

و«ذُو التَّصْرِيفِ»: صفةٌ.

و«سُبِقَا»: الجملةُ خبرُ (الفِعْلُ).

وقولُه: «نَزْرًا»: أي: قليلًا، فهو ظَرفٌ، يعني أنَّه سُبِقَ قليلًا.

يَقولُ المؤلِّفُ -رحمه الله-: إنَّه لا يَجوزُ أنْ يَتقدَّمَ التَّمييزُ عنْ عاملِه، والواجبُ أنْ يَتقدَّمَ العاملُ عليه، ولهذا قال: (**عَامِلَ التَّمْيِيزِ قَدِّمْ**)، فلا يَصِحُّ أنْ تقولَ: (**عِنْدِي رجلًا عِشْرونَ**)، و(**عِنْدِي أرضًا شِبْرٌ**)؛ لأنَّه يَجِبُ أنْ يكونَ عاملُ التَّمييزِ مُقَدَّمًا عليه.

أمَّا لو قلتَ: (**عِنْدِي رِجالٌ عِشْرونَ**)، فليسَ تمييزًا؛ لأنَّ (**رجال**) مُبْتدأٌ مُؤَخَّرٌ.

لكنْ يَجوزُ أنْ يَتقدَّمَ التَّمييزُ على عاملِه إذا كانَ العاملُ فعلًا مُتصرِّفًا، لكن بِقِلَّةٍ، ولهذا قال: (**نَزْرًا سُبِقَا**).

مثالُه: (**أَكْرِمْ بأبِي بَكْرٍ أبًا**)، فيَصِحُّ أنْ نَقولَ: (**أبًا أَكْرِمْ بأبِي بكرٍ**)؛ لأنَّ الفعلَ مُتصرِّفٌ، ولكنْ مع ذلك هو قليلٌ.

وقالَ بعضُ النَّحويِّين: إنَّه مُمتنِعٌ، وما وَرَدَ من اللُّغةِ العربيَّةِ بذلك يُحفَظُ، ولا يُقاسُ عليه.

وبهذا البيتِ خُتِم بابُ التَّمييزِ.

انتهى بحَمْد الله تعالى المُجَلَّدُ الثاني

ويليه بمَشِيئَة الله -عَزَّ وجلَّ- المُجَلَّدُ الثالث

وأوَّله: (حُرُوفُ الجَرِّ)

* * *

فهرس الآيات

الآية **الصفحة**

﴿ قَالُواْ رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّآ إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ ٧
﴿قَالَ يَٰلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴾ ٧
﴿يَٰلَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ ﴾ ٧
﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ ٨
﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ٨
﴿وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ١٤
﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ ١٤
﴿ إِنَّ لَدَيْنَآ أَنكَالًا﴾ ١٦
﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً ﴾ ١٦
﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ٢٠
﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ٢١
﴿إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ فِي لَيْلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾ ٢١
﴿إِنَّآ أَعْطَيْنَٰكَ ٱلْكَوْثَرَ ﴾ ٢١
﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَواْ وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَٰجِعُونَ ﴾ ٢١
﴿وَءَاتَيْنَٰهُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ مَآ إِنَّ مَفَاتِحَهُۥ لَتَنُوٓأُ بِٱلْعُصْبَةِ﴾ ٢٢

﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ ٱللَّهِ ﴾ ٢٤

﴿ فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ ٢٧

﴿لِتَعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾..... ٢٧

﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ ٢٧

﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ﴾ ٢٧

﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ (١) وَٱلنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ (٢) وَمَا خَلَقَ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰٓ (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ ٣١

﴿وَيَحْلِفُونَ بِٱللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ ﴾ ٣٢

﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ ٣٢

﴿إِنَّهُۥ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ ٣٤

﴿إِنَّهُۥ مَن يَأْتِ رَبَّهُۥ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ ٣٤

﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ أَنَّهُۥ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوٓءًا بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُۥ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ٣٤

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُۥ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُۥ يُضِلُّهُۥ﴾ ٣٥

﴿إِنَّهُۥ مَن يَأْتِ رَبَّهُۥ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ﴾ ٣٥

﴿كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ٱلْمُسْتَقَرُّ﴾ ٤٠

﴿وَلَا تَنقُضُواْ ٱلْأَيْمَٰنَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ ٤٠

﴿قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ ٤٦

﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ﴾ ٤٦

﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْقَصَصُ ٱلْحَقُّ﴾ ٤٩

﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْمُبِينُ﴾ ٤٩

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ ٱلصَّآفُّونَ﴾ ٥٠

﴿إِمَّآ أَن تُلْقِىَ وَإِمَّآ أَن نَّكُونَ نَحْنُ ٱلْمُلْقِينَ﴾ ٥٠

﴿قَالُوٓاْ أَءِنَّكَ لَأَنتَ يُوسُفُ﴾ ٥٠

﴿لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ ٱلسَّحَرَةَ إِن كَانُواْ هُمُ ٱلْغَٰلِبِينَ﴾ ٥٠

﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُوْلِى ٱلْأَبْصَٰرِ﴾ ٥١

﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُوْلِى ٱلْأَلْبَٰبِ﴾ ٥١

﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰٓ﴾ ٥١

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ﴾ ٥٤

﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَءَاتٍ﴾ ٥٥

﴿إِنَّمَا صَنَعُواْ كَيْدُ سَٰحِرٍ﴾ ٥٥

﴿أَنَّ ٱللَّهَ بَرِىٓءٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُۥ﴾ ٦١

﴿وَٱمْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ ٦٢

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلصَّٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَٰرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ
وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ٦٢

﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا ٱلْبَابِ﴾ ٧٤

﴿إِنْ هَٰذَٰنِ لَسَٰحِرَٰنِ﴾ ٧٥

﴿وَإِن كَادُواْ لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ ٱلْأَرْضِ﴾ ٧٥

﴿وَإِن كَادُواْ لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ ٱلَّذِىٓ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ لِتَفْتَرِىَ عَلَيْنَا غَيْرَهُۥ وَإِذًا لَّٱتَّخَذُوكَ خَلِيلًا﴾ ٧٥

﴿وَإِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ﴾ ٧٥

﴿وَإِن كُنتُم مِّن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلضَّآلِّينَ﴾ ٧٥

﴿وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ﴾ ٧٥

﴿وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ﴾ ٧٥

﴿وَإِن وَجَدْنَآ أَكْثَرَهُمْ لَفَٰسِقِينَ﴾ ٧٥

﴿وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ .... ٧٨، ٨٤

﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ﴾ .... ٨٠، ٨٥

﴿وَٱلْخَٰمِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيْهَآ﴾ ٨٣

﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ ٨٤

﴿وَأَنْ عَسَىٰٓ أَن يَكُونَ قَدِ ٱقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ ٨٤

﴿وَحَسِبُوٓاْ أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ ٨٤

﴿عَلِمَ أَن لَّن تُحْصُوهُ﴾ ٨٤

﴿وَأَلَّوِ ٱسْتَقَٰمُواْ عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَٰهُم مَّآءً غَدَقًا﴾ ٨٥

﴿لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ ٱلرَّضَاعَةَ﴾ ٨٧

﴿فَجَعَلْنَٰهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِٱلْأَمْسِ﴾ ٩٠

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ﴾ ٩٣

﴿غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ﴾ ٩٣

﴿لَنَسْفَعًۢا بِٱلنَّاصِيَةِ﴾ ١٠٥

﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ﴾ .... ١٢٤، ١٩٤

﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُۥ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾ .... ١٢٩، ١٧٨

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَءَا كَوْكَبًا﴾ ١٣٠

﴿إِذْ رَءَا نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓا۟﴾ ١٣٠

﴿إِنَّا وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا عَلَىٰٓ أُمَّةٍ﴾ ١٣١

﴿إِنَّا وَجَدْنَٰهُ صَابِرًا﴾ ١٣١

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُوا۟ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ ١٣١

﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُوا۟ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ﴾ ١٣٢

﴿وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ .... ١٣٢، ١٥٩

﴿أَحَسِبَ ٱلنَّاسُ أَن يُتْرَكُوٓا۟ أَن يَقُولُوٓا۟ ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ ١٣٢

﴿وَجَعَلَ ٱلظُّلُمَٰتِ وَٱلنُّورَ﴾ ١٣٤

﴿وَجَعَلُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَٰدُ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنَٰثًا﴾ ١٣٥

﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُۥ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَنَرَىٰهُ قَرِيبًا﴾ ١٣٧

﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ ١٣٨

﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ ١٤٠

﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ ١٤٠

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ ١٤٠

﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ ١٤٤

﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ١٤٦

﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ ١٥٣

﴿وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ ١٥٣

﴿وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ١٥٤

﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ﴾ ١٥٥

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ ١٥٨

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُو رَبِّهِمْ﴾ ١٦٠

﴿وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ ١٦٠

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ ١٦٣

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ﴾ ... ١٦٣

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ ۖ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ۖ وَقَالَ
الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ﴾ ١٦٣

﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ ٱللَّهِ﴾ ١٦٩

﴿وَلَا تَقُولُوا۟ لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتٌۢ ۚ بَلْ أَحْيَآءٌ وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ ١٧٢

﴿وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦ يُرِيكُمُ ٱلْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ١٧٦

﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ ٱللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ ١٧٨

﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ﴾ ١٨٤

﴿إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُا۟﴾ ١٩٢

﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتْ﴾ ١٩٤

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ﴾ .... ١٩٥، ٢٠٨

﴿أَوْ إِطْعَٰمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا﴾ ١٩٨

﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا۟ هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ ١٩٩

﴿ثُمَّ عَمُوا۟ وَصَمُّوا۟ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ .... ٢٠٠، ٢٠٢

﴿وَأَسَرُّوا۟ ٱلنَّجْوَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ هَلْ هَٰذَآ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ ٢٠٢

﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ ٢١٣

﴿قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ﴾ .... ٢١٥، ٢٣٢، ٢٧٦، ٣٥٤، ٣٨٥

﴿قَدْ أَفْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ ٢٢٣

﴿ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِيٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓا۟ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ ٢٢٣

﴿قَالَتِ ٱلۡأَعۡرَابُ﴾ ٢٢٤

﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيۡهِمُ ٱلضَّلَٰلَةُ﴾ ٢٣٣

﴿إِيَّاكَ نَعۡبُدُ وَإِيَّاكَ نَسۡتَعِينُ﴾ ٢٣٣

﴿فَأَوۡجَسَ فِي نَفۡسِهِۦ خِيفَةً مُّوسَىٰ﴾ ٢٤١

﴿وَإِذِ ٱبۡتَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ﴾ ٢٤٣

﴿وَخُلِقَ ٱلۡإِنسَٰنُ ضَعِيفًا﴾ ٢٤٤

﴿وَأَنَّا لَا نَدۡرِيٓ أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي ٱلۡأَرۡضِ أَمۡ أَرَادَ بِهِمۡ رَبُّهُمۡ رَشَدًا﴾ ٢٤٥

﴿لَيُسۡجَنَنَّ وَلَيَكُونٗا مِّنَ ٱلصَّٰغِرِينَ﴾ ٢٤٩

﴿وَقِيلَ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ﴾ ٢٥٠

﴿وَجِاْيٓءَ يَوۡمَئِذِۭ بِجَهَنَّمَ﴾ ٢٥٠

﴿قُتِلَ ٱلۡإِنسَٰنُ مَآ أَكۡفَرَهُۥ﴾ ٢٥١

﴿وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلۡخَيۡرِ لَشَدِيدٌ﴾ ٢٦٧

﴿وَإِنَّ يَوۡمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلۡفِ سَنَةٖ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ٢٧٢

﴿يَخَافُونَ يَوۡمٗا تَتَقَلَّبُ فِيهِ ٱلۡقُلُوبُ وَٱلۡأَبۡصَٰرُ﴾ ٢٧٢

﴿لِيَوۡمٍ عَظِيمٖ﴾ ٢٧٢

﴿يُنَادَوۡنَ مِن مَّكَانِۭ بَعِيدٖ﴾ ٢٧٣

﴿يُعۡرَفُ ٱلۡمُجۡرِمُونَ بِسِيمَٰهُمۡ فَيُؤۡخَذُ بِٱلنَّوَٰصِي وَٱلۡأَقۡدَامِ﴾ ٢٧٤

﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَٰهَا بِأَيْيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَٱلْأَرْضَ فَرَشْنَٰهَا فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ﴾ ٢٩٩

﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ ٣١٤

﴿وَمَن دَخَلَهُۥ كَانَ ءَامِنًا﴾ ٣١٦

﴿أَوْ جَآءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ ٣١٦

﴿ثُمَّ جَآءَهُم مَّا كَانُوا۟ يُوعَدُونَ﴾ ٣١٦

﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُوا۟ بِهِۦ﴾ ٣١٦

﴿إِنَّهُۥ كَانَ وَعْدُهُۥ مَأْتِيًّا﴾ ٣١٧

﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا﴾ ٣١٩

﴿كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ﴾ ٣٢٠

﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَـَٔاوَىٰ﴾ .... ٣٢٠،٣٤٩

﴿وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ﴾ .... ٣٢٠،٣٤٩

﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ .... ٣٢٠،٣٤٩

﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَٰمَ دِينًا﴾ ٣٢٥

﴿رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ﴾ ٣٢٥

﴿وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ﴾ ٣٣٨

﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ﴾ ٣٤٨

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰٓ﴾ ٣٤٩

﴿ قَٰتِلُواْ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ حَتَّىٰ يُعْطُواْ ٱلْجِزْيَةَ عَن يَدٍ ﴾ ٣٤٩

﴿ حَتَّىٰ يُعْطُواْ ٱلْجِزْيَةَ ﴾ ٣٤٩

﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ ﴾ ٣٥١

﴿ لَا تَقْرَبُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ ﴾ ٣٥١

﴿ فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ ٣٥١

﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ ﴾ ٣٥٣

﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ ٣٥٧

﴿ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ ﴾ ٣٧٩

﴿ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ ٣٨٤

﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ ﴾ ٣٨٥

﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرْبَ ٱلرِّقَابِ حَتَّىٰٓ إِذَآ أَثْخَنتُمُوهُمْ فَشُدُّواْ ٱلْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنًّۢا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَآءً ﴾ ٣٩٦

﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ ٤٠٥

﴿ وَٱدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ ٤٠٧

﴿ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦ يُرِيكُمُ ٱلْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ ٤٠٩

﴿ خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ ﴾ ٤٢١

﴿وَٱللَّهُ يَقۡضِي بِٱلۡحَقِّ﴾ ٤٢٢

﴿لَن نَّدۡعُوَاْ مِن دُونِهِۦٓ إِلَٰهٗا﴾ ٤٢٢

﴿رَبَّنَا ٱغۡفِرۡ لِي وَلِوَٰلِدَيَّ وَلِلۡمُؤۡمِنِينَ يَوۡمَ يَقُومُ ٱلۡحِسَابُ﴾ ٤٢٦

﴿وَإِنَّ يَوۡمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلۡفِ سَنَةٖ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ٤٢٦

﴿إِنَّ يَوۡمَ ٱلۡفَصۡلِ كَانَ مِيقَٰتٗا﴾ ٤٢٦

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِهِۦ﴾ ٤٢٧

﴿عِندَ سِدۡرَةِ ٱلۡمُنتَهَىٰ﴾ ٤٢٧

﴿تَحِيَّةٗ مِّنۡ عِندِ ٱللَّهِ مُبَٰرَكَةٗ طَيِّبَةٗ﴾ ٤٢٧

﴿تَجۡرِي تَحۡتَهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ﴾ ٤٢٨

﴿تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ﴾ ٤٢٨

﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ﴾ ٤٣٥

﴿وَمَن لَّمۡ يَطۡعَمۡهُ فَإِنَّهُۥ مِنِّيٓ﴾ ٤٤٣

﴿فَشَرِبُواْ مِنۡهُ إِلَّا قَلِيلٗا مِّنۡهُمۡ﴾ ٤٤٧

﴿مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٞ﴾ ٤٤٩

﴿سَوَآءٞ مِّنكُم مَّنۡ أَسَرَّ ٱلۡقَوۡلَ وَمَن جَهَرَ بِهِۦ﴾ ٤٧٤

﴿سَوَآءٌ عَلَيۡهِمۡ أَسۡتَغۡفَرۡتَ لَهُمۡ أَمۡ لَمۡ تَسۡتَغۡفِرۡ لَهُمۡ﴾ ٤٧٤

﴿وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا﴾ ٤٧٦

﴿وَقُلۡنَ حَٰشَ لِلَّهِ مَا هَٰذَا بَشَرًا﴾ ٤٨٢

﴿وَلَا تَمْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَحًا﴾ ٤٨٦

﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ ٤٩٥

﴿فَشَٰرِبُونَ شُرْبَ ٱلْهِيمِ﴾ ٥٠١

﴿ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا﴾ ٥٠٤

﴿إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَٰهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا ٱلنَّبِيُّ﴾ ٥٠٥

﴿فَلَمَّا رَءَاهُ مُسْتَقِرًّا عِندَهُۥ﴾ ٥١١

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ﴾ ٥١٦

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَٱلنُّجُومُ مُسَخَّرَٰتٌۢ بِأَمْرِهِۦٓ﴾ ٥١٦

﴿وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ ٥١٩

﴿وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ ٥١٩

﴿وَلَا تُبَٰشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَٰكِفُونَ فِى ٱلْمَسَٰجِدِ﴾ ٥٢٤

﴿وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا﴾ ٥٣٥

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَمَاتُوا۟ وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ ٱلْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ ٥٣٩

﴿أَنَا۠ أَكْثَرُ مِنكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ٥٤٠

﴿فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى ٱلنَّارِ﴾ ٥٤٢

* * *

فهرس الأحاديث

طرف الحديث	الصفحة

«إِنَّ اللهَ لَيَرْضَى عَنِ العَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا...».... ٤٤
«الجَارُ أَحَقُّ بِصَقَبِهِ» ٦١
«قَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا» ٧٠
«لَا حَرَجَ» ١٢٥
«هَبْ أَنَّ أبانا كان حمارًا» ١٣٦
«تَعَرَّفْ إِلَى اللهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفْكَ فِي الشِّدَّةِ»........................ ١٥٩
«يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ»........................ ٢٠٢
«إِنَّ لله ملَائِكَةً يَتَعَاقَبُونَ، مَلَائِكَةً بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةً بِالنَّهَارِ» ٢٠٤
«لَيَكُونَنَّ أَقْوَامٌ مِنْ أُمَّتِي يَسْتَحِلُّونَ الحِرَ والحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ» ٢١١
«أَيُّ الزَّيَانِبِ؟» ٢٢٤
«نِعْمَتِ البِدْعَةُ هَذِهِ» ٢٢٨
«فلا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وكَذَا، ولَكِنْ قُلْ: قَدَرُ اللهِ، وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فإنَّ (لَوْ) تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ» ٢٦٢

«يَا مَعْشَرَ الأَنْصَارِ، أَلَـمْ أَجِدْكُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللهُ بِي، وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمُ اللهُ بِي، وَكُنْتُمْ عَالَةً فَأَغْنَاكُمُ اللهُ بِي»............ ٣٢١

«إنَّ اللهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلاثًا، وَرَضِيَ لَكُمْ ثَلاثًا»..................... ٣٣٠

«الحَجّ المَبْرُور لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الجَنَّةُ»........................ ٣٣٨

«إِذَا دَعَاكَ اثْنَانِ فَأَجِبْ أَقْرَبَهُما بَابًا»........................... ٣٦٢

«وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَن».................................. ٤٢٧

«أدخلتهما طاهرتين».................................. ٤٩٢

«وَصَلَّى وَرَاءَه قَوْمٌ قِيامًا».............................. ٤٩٧

«مَنِ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الأَرْضِ»............................ ٥٣٦

«المُؤَذِّنونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا»............................ ٥٤٠

* * *

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
إن وأخواتها	٥
أخوات (إن) وعملها	٦
عمل إن وأخواتها	٧
أمثلة على (إن) وأخواتها	١١
تقدم خبر (إن) على اسمها	١٤
فتح همزة (إن)	١٨
مواضع كسر همزة (إن)	٢٠
ما يجوز فيه وجهان	٢٨
لام الابتداء	٣٩
ما يمتنع مجيئه بعد لام الابتداء	٤٢
ما تدخل عليه لام الابتداء	٤٦
اتصال (ما) بإن وأخواتها	٥٣
رفع المعطوف على اسم (إن)	٥٩
تخفيف (إن)	٦٨
تخفيف (أن)	٧٧

الفصل بين أن المخففة والفعل ٨٢
تخفيف كأن ٨٩
لا التي لنفي الجنس ٩٣
عمل (لا) النافية للجنس ٩٤
حكم اسمها وخبرها ٩٧
إذا تكررت (لا) ١٠١
نعت اسم (لا) المبني ١١١
العطف بدون تكرر (لا) ١١٨
همزة الاستفهام مع (لا) ١٢٢
حذف خبر (لا) ١٢٤
ظن وأخواتها ١٢٧
ذكر أخوات (ظن) وعملها ١٢٨
الأدوات التي تختص بالتعليق والإلغاء ١٤١
ما يتصرف من (ظن) وأخواتها ١٤٥
مواضع الإلغاء ١٤٨
ما يترتب على الإلغاء ١٥٠
موضع التعليق ١٥٢
تعدي (علم) و(ظن) لواحد ١٥٨

(رأى) التي تنصب مفعولين ١٦١
حكم حذف مفعول أو مفعولين ١٦٥
(تقول) التي كـ(تظن) ١٦٩
أعلم وأرى ١٧٦
ما يتعدى إلى ثلاثة مفاعيل ١٧٦
حكم المفعول الثاني والثالث ١٧٩
التعدي إلى اثنين بالهمز ١٨١
حكم المفعول الثاني مما يتعدى بالهمز لاثنين ١٨٣
أفعال تنصب ثلاثة مفاعيل ١٨٦
الفاعل ١٨٩
تعريف الفاعل ١٨٩
كل فعل بعده فاعل ١٩٣
حكم الفعل المسند لغير مفرد ١٩٩
لغة (أكلوه البراغيث)، وتوجيهها ٢٠١
حذف الفعل في جواب الاستفهام ٢٠٦
حكم تاء تأنيث الفعل ٢٠٩
لزوم تاء التأنيث للفعل ٢١١
جواز ترك التاء مع الفصل ٢١٥

مواضع جواز ترك التاء ٢٢٠

الأصل اتصال الفاعل ٢٣٠

مواضع وجوب تقديم الفاعل ٢٣٤

وجوب تأخير ما قُصد حصره ٢٣٨

عود الضمير على المتأخِّر لفظًا ٢٤١

النائب عن الفاعل ٢٤٤

حكم نائب الفاعل ٢٤٧

حكم الفعل الماضي المبني للمجهول ٢٤٩

حكم الفعل المضارع المبني للمجهول ٢٥٢

حكم ما فيه تاء المطاوعة ٢٥٤

حكم الفعل المبدوء بهمز الوصل ٢٥٧

الأوجه في فاء الثلاثي مُعَلّ العين ٢٥٩

الأوجه في معتل العين من افتعل وانفعل ٢٦٨

نيابة غير المفعول به عن الفاعل ٢٧١

شرط نيابة غير المفعول به ٢٧٥

نيابة المفعول الثاني من باب (كسا) ٢٧٨

نيابة المفعول الثاني من باب (ظن) و(أرى) ٢٨٠

نصب ما سوى النائب عن الفاعل ٢٨٢

اشتغال العامل عن المعمول ٢٨٣
تعريف الاشتغال وحكمه ٢٨٣
وجوب النصب ٢٨٥
وجوب الرفع ٢٩١
ترجح النصب ٢٩٥
جواز الرفع والنصب على السواء ٣٠٠
الفصل بالظرف أو بحرف الجر ٣٠٥
حكم الوصف العامل كحكم الفعل ٣٠٩
تعدي الفعل ولزومه ٣١٤
علامة الفعل المُعَدَّى ٣١٥
حكم مفعول الفعل المُعَدَّى ٣١٨
الفعل اللازم ومواضعه ٣٢٣
تعدية الفعل اللازم ٣٣٢
ترتيب مفعولي الفعل المتعدي لاثنين ٣٤٠
حذف المفعول به الفضلة ٣٤٧
حذف ناصب الفضلة ٣٥٣
التنازع في العمل ٣٥٦
تعريف التنازع ٣٥٧

مذاهب النحاة في التنازع ٣٦١
إعمال المهمل إذا كان عامله مرفوعًا ٣٦٤
إعمال المهمل إذا كان عامله غير مرفوع ٣٦٨
امتناع الضمير مع المهمل ٣٧٥
المفعول المطلق ٣٧٧
تعريف المصدر ٣٧٩
ناصب المصدر ٣٨٠
المصدر أصل للفعل والوصف ٣٨١
أنواع المصدر ٣٨٣
ما ينوب عن المصدر ٣٨٥
إفراد المصدر وتثنيته وجمعه ٣٨٨
حذف عامل المصدر ٣٩٠
وجوب حذف عامل المصدر ٣٩٢
المفعول له ٤٠٦
شروط المفعول له ٤٠٧
إذا فُقِدَ شرط من شروط المفعول له ٤١١
أقسام المفعول له من حيث (أل) والإضافة ٤١٣
المفعول فيه، وهو المسمى ظرفًا ٤١٥

تعريف الظرف ٤١٦
عامل المفعول فيه ٤١٨
نصب الظروف ٤١٨
أنواع الظرف من حيث التصرف ٤٢٦
نيابة المصدر عن الظرف ٤٢٩
المفعول معه ٤٣١
حكم المفعول معه ٤٣١
ناصب المفعول معه ٤٣٣
* نصب المفعول معه بفعل مضمر ٤٣٧
ترجيح العطف أو النصب ٤٤٠
وجوب النصب ٤٤٢
الاستثناء ٤٤٥
حكم المستثنى بإلا ٤٤٦
تقدم المستثنى على المستثنى منه ٤٥٢
الاستثناء المُفَرَّغ ٤٥٥
تكرُّر (إلَّا) للتوكيد ٤٥٧
تكرُّر (إلا) لغير التوكيد ٤٥٩
الاستثناء بغير ٤٧٠

الاستثناء بِسِوَى وأُخْتَيْها ٤٧٢
الاستثناء بليس وخلا وعدا ولا يكون ٤٧٥
المستثنى بعدا وخلا ٤٧٨
نوع عدا وخلا ٤٨٠
الاستثناء بحاشا ٤٨١
الحال ٤٨٣
تعريف الحال ٤٨٤
الحال من حيث الانتقال والاشتقاق ٤٨٧
الحال الجامدة ٤٨٩
إذا عرف الحال لفظًا ٤٩٢
كون الحال مصدرًا ٤٩٤
تنكير صاحب الحال ٤٩٧
تقدم الحال على صاحبها المجرور ٥٠٠
الحال من المضاف إليه ٥٠٣
تقدم الحال على عاملها ٥٠٦
امتناع تقدم الحال على عاملها ٥٠٩
سبق الحال لعاملها أفعل التفضيل ٥١٢
تعدد الحال ٥١٥

توكيد الحال لعاملها ٥١٩
توكيد الحال لجملة.. ٥٢١
الجملة الحاليَّة.. ٥٢٣
أحوال الجملة الحالية ٥٢٧
اشتمال الجملة الحالية على واو أو ضمير ٥٣٠
حذف عامل الحال.. ٥٣٣
التمييز.. ٥٣٤
تعريف التمييز وأمثلته.. ٥٣٤
إضافة التمييز.. ٥٣٨
وجوب نصب التمييز ٥٣٩
تمييز أفعل التفضيل ٥٤٠
تمييز التعجب.. ٥٤٢
جر التمييز بمِن.. ٥٤٤
تقديم عامل التمييز.. ٥٤٧
■ فهرس الآيات ٥٤٩
■ فهرس الأحاديث والآثار ٥٦١
■ فهرس الموضوعات ٥٦٣

❊ ❊ ❊